

中國佛教典籍選刊

〔明〕智旭撰 于海波點校



淨土十要

下

中華書局

中國佛教典籍選刊

淨土十要 下

〔明〕智旭 編
于海波 點校

中華書局



靈峰藕益大師選定淨土十要第八

三

述曰：聞夫法外之異見易除，法內之異見難滌。慈氏所謂謗菩薩藏，說相似法也。淨土法門，如大小權實諸疑，皆自外來者也。胥徒入境，望爲敵國，壁壘雖堅，而亦可攻。唯認自性彌陀，唯心淨土者，以虛妄識神爲自性，以胸中緣影當唯心，癡守迷情，妄撥身土，此自內發者也。以法謗法，真似難明。襲我旌旗而來，人皆認賊爲己。在昔像季，此說尚未熾然。末法漸深，毒氣漸慘。古今師匠，未有認定此疽以爲時證，而專治之者也。妙喜老人，痛呵默照邪禪，掃清黑山鬼窟。妙叶禪師著念佛直指，暴斥土外立心之謬。二師所治者同一病，所投者同一藥，所顯示者同一不思議心性，而淨土尤難。良以自性二語，乃諸祖誠言，天下古今所共據。奸生肘腋，多易忽難圖。舉國皆狂，每一呼衆譁。余讀十疑、或問，以迄直指。深歎運愈移，人根愈陋。時日降，見

〔一〕「第八」，廣陵本作「卷第七」。

網日張。所幸至人出興，恰應時節。蕭牆禍起，幹蠱誕生。十方廣長，無處不徧。諸佛恩德，其在茲乎！謹奉直指，次天如禪師或問而流通焉。至於此書顯晦之緣，詳在別序。今調西齋詩於第七，此則次西齋詩後。

重刻寶王三昧念佛直指序

念佛三昧，所以名爲寶王者，如摩尼珠，普雨一切諸三昧寶。如轉輪王，普統一切諸三昧王，蓋是至圓至頓之法門也。始自華嚴，終至法華，一代時教，無不讚揚此寶王三昧。始自文殊、普賢，乃至永明、楚石，一切菩薩聖祖，無不修證弘通此寶王三昧。宗教指歸。而世之昧者，猶以爲自性彌陀，非即樂邦教主；唯心淨土，不在十萬億西。誰不以此爲妙，豈知瞞肝更甚耶？妄認六塵緣影爲自心相，病根。全不知十方法界，一一無非即心自性也。可不哀哉！元末明初，鄞江有大善知識，厥名妙叶。深憫邪見，述爲念佛直指二十二篇。世久失傳，故雲棲老人每欲見之，而不可得。神廟年間，古吳萬融禪伯偶于亂書中得此遺帙，與唐飛錫法師所撰寶王論同爲一編，皆雲棲老人所未見也。韓朝集居士先刻寶王論板，置于雲棲。予續刻此直指板，留于佛日。客歲幻寓長干，有車密蕃居士秉受歸戒，聽講唯識心要。

及南岳大乘止觀，遂專心修淨土行。今夏禁足九旬，執持名號。因念今時狂妄之徒，薄視念佛法門，以大悲心手輯古今淨土法語一冊，名曰念佛須知，分爲信解、發願、修行、證驗四門。蓋信願行三，乃生西之要筏，而證驗則舉果以勸因也。節錄甫成，適予應祖堂請，重到長干，遂虛心乞予讎校可否。予曰：「居士之志則善矣。但淨土法語，從古迄今，充楹積棟，曷擇其簡切精到者而流通之，不尤易取信乎？」以予觀居士命名立科之旨，則叶師直指最爲相似。何以言之？彼第一極樂依正，第二斥妄顯真，第三訶謬解，乃至第八示折攝，皆居士所謂信解門也；第九勸修，即居士所謂發願門也；第十勸戒殺，乃至第十八羅顯衆義，皆居士所謂修行門也。第十九一願四義，謂戒解行向，是重申以願攝信行也。戒亦是行，解即是信，向仍是願。一願便具四義，四義乃滿一願。明信願行，本非條別，願居於中而統前後，厥義彰矣。第二十示滅罪義，第二十一示列祖行，皆居士所謂證驗門也。第二十二正示迴向，普勸往生，例同經論有流通分。從始至終，雅合居士之旨若此。居士何不捨己從人，樂取於人以爲善乎？」於是居士踴躍歡喜，再拜稽首而謝曰：「某乃知妙叶大師，先得我心之所同然，又能發我之所未發也。今得奉此遺編，誓當刊布流通。用薦先人，早生淨土。又願普與法界有情，決定信入此門，永不退轉。請更序厥緣，以爲同志者告。」噫，如車

居士亦可謂勇於自利利他者矣！讀是書者，慎勿負此苦心也哉！
庚寅清順治七年（二）。冬十有一月之吉，古吳蕩益道人智旭，識於祖堂幽棲寺之大悲壇右。

寶王三昧念佛直指卷上

并序

明（三）四明鄞江沙門妙叶集

念佛三昧稱爲寶王者，蓋於一切三昧之中，最上三昧者也。首獨唱於廬山，後徧流於天下。歷代所修，往生非一。著文於世，證驗良多。自昔至今，富於編簡。若禪若教，無不尊崇。是聖是凡，悉皆景仰。但末代淺根，因藥致病，以極樂淨土，不求之於西方，而求之於分別緣影。多流此見，內懷痛傷。嗟彼唐喪其功，雖修無感。哀哉！乃以淨土諸經，及各宗疏鈔，採其奧旨，述以成編。雖其言之不文，莫敢裁於胸臆。自爲警省，敢聞於人。故以寶王三昧念佛直指，定其名焉。

（二）「清順治七年」，廣陵本無。

（三）「明」，廣陵本無。

極樂依正第一

原夫無上正徧知覺，聖主世尊，普應機宜，從兜率宮降神於世。故四十年中，說法三百餘會，皆令群有同證真常。皆法界緣起。乃至末後靈山會上，方說法華。俾令衆生開示悟入佛之知見。出世本懷，於茲暢矣。然出世度生之道，非但釋迦，三世如來，莫不咸爾。而於釋迦一代施化法門之中，求其所以機宜相感，生佛緣深，此法界第一緣起。至簡至易，而功高徑捷者，無越求生淨土一法門也。蓋念佛法門，首因法藏比丘，於無量劫前，爲大國王。聞世自在王佛說法，遂棄國出家而成比丘。其佛復爲廣說二百一十億佛刹莊嚴，人天善惡羸妙不同等事。法藏聞已，即於佛前發四十八種大願。願王。願成佛時，國中無有三途、三毒、八苦、八難、九惱、十纏等一切障礙。生我國者，皆住正定，得忍悟心，解脫勝智之人，乃至十念得生。若不爾者，不取正覺。誓海。其時大地震動，天雨妙花，空樂自鳴，佛與其記。今已得果，成佛十劫。因昔願勝，功德神通，光明力無畏等，超過十方，約同居應身而論。佛號阿彌陀。其阿彌陀佛所居之國，從是娑婆世界，直西過十萬億國土，名曰極樂^(一)，或曰安樂，今現在彼。以昔大願及神通力而爲說法，攝取十方世界念佛衆生。衆生生者，得不退轉。剎那尚莫勝

(一) 佛說阿彌陀經云：「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀。今現在說法。」

數，何況歷劫度脫。其生彼者，有何限極？微塵恒沙所不能喻。其佛國土，莊嚴勝妙，超過十方。約同居淨土而論。有諸寶池，隨其大小，皆七寶成。或有大池，其量盈廣，正住其中。底布金沙，邊鋪階道。其池之上，復有樓閣，千層萬疊，廣博妙好。光明赫奕，不可具說。其池之內，八功德水，香美清徹，盈溢充滿。爲十四支，於諸無量莊嚴具中，尋流上下，出聲演說無量法門。是妙水中，復有六十億七寶蓮華，團圓正等。水注葉間，四色四光。三輩九品，行列次第。香潔微妙，映蔽其國。寶地平正，願力所成。於其地上，復有七重欄楯，七重行樹。寶幢臺榭，旛蓋珠纓。各各無量，殊特妙好。周迴閒列，莊嚴其國。又於虛空，雨諸天衣、天香、天花、天繒、天樂，各各無量。繽紛散漫，徧虛空界。如是無量諸莊嚴具，皆金銀琉璃、硨磲、瑪瑙、毘楞伽、甄叔迦等，金剛摩尼，如意珠王，不可思議，衆寶所成。是衆寶內，各放無量百千萬億寶色光王。互相輝映，一一徧照三千大千世界。其光交羅，不相障礙。極虛空際，不可窮盡。如是無量一一光明，一一莊嚴，與虛空中天樂香華，珍禽鈴網，其聲雅正，宮商清徹，鏗鏘應節，流出無量無邊微妙之音。其音徧滿，不聞不斷。悉能演說苦、空、無我諸波羅蜜。歎菩提道，讚佛法僧。或說念處正勤根力覺道，諸菩薩行，諦緣願度，力無畏等，

(二) 「宮商清徹」，「宮商」指古代音律中的宮音與商音。這裏泛指宮商等音律之聲清明悅耳。樂記說：「宮爲君，商爲臣，角爲民，徵爲事，羽爲物。」

十八不共，大慈大悲，大喜大捨，不可思議無量法門。其所說法，三世十方依正色心，融通無礙，及勸精進，如佛音聲，等無有異。其國衆生聞是法已，悉皆念念隨其所樂，速能證入三乘勝行，一切道品，無量解脫。如從佛聞，得無差別。縱是凡夫，聞此法故，自然精進。尚無一念疲倦之心，云何更有退轉？又彼國土，純一男子，無有女人。蓮華化生，不處胎胞。妙服美味，能成法喜。從其所欲，悉隨念至。無寒暑晝夜，無生老病死。無土石諸山，無三途惡道。往來虛空，經行樹下。欲作佛事，示現神通，悉從心念。又復壽命無極。如是種種，快樂無極，故名極樂。況復彌陀世尊，功德光明，威神相好，各八萬四千，如紫金山。處大蓮華師子之座，莊嚴赫奕，超過虛空。大海彌盧，所不能及。眉間白毫，功德增勝。如日舒光，衆明悉絕。光中化佛菩薩聲聞，各放光明，遠照塵刹，攝受衆生。彼二大士，亦復如是。文殊師利，普賢大行，諸大菩薩，皆住彼國。一生補處，其數甚多。諸上善人，俱會一處。悉爲良友，以佛爲師。親近慈容，聞第一義。下十六句皆言與我同一相一味。頓超三界，即證無生。十地^{〔三〕}高超，二覺圓滿。況能於念念中供養十方三寶，成就一切法門。遊戲神通，淨佛國土。乃至入於三途六道，舒光破暗，救苦衆生。或復塵刹分身，隨機化

〔三〕「十地」，菩薩以地分階位，登地的菩薩就快要成佛了。十地菩薩是法雲地菩薩，地論曰：「得大法身具足自在，名法雲地。」

導，應病與藥，如佛弘慈。於念念中，圓滿普賢所有行願，具文殊智，有大勢力，如觀世音同證菩提，同佛所住。則一切衆生性雖昏昧，得聞此說，誰不歡喜，而生信樂？然彼妙土及莊嚴事雖具我心，若非彌陀如來於過去世，爲度衆生，行菩薩道，不可稱計，焉得成就？當知彼佛行願無邊，莊嚴無盡。是故如來居彼國土，大願圓滿，寶土斯成。依正莊嚴，悉皆具足。如是莊嚴依正境界，假使各十方面，百恒河沙，微塵刹數菩薩聲聞，以大辯才如實稱揚，盡未來時，不可窮極。若善男子善女人，聞如是說，至心信樂，欲生彼國者，應如佛教圓發三心，具足衆戒，不犯威儀，然後直心正向，觀彼國土一切依正無量莊嚴勝妙境界，及彼如來八萬相好功德光明清淨之身。或復隨取一相一境，乃至如來眉間白毫相_三光，遠離虛妄。或一念至十念，或一日至七日，譬如壯士屈伸臂頃，即得往生。其有直信有彼國土，有彼如來願力威神，不生疑惑，但能一心不亂，執持名號者，不出所期，亦得生彼。何待色身報滿，然後得生？當知阿彌陀佛接引衆生，令離苦海，過彼慈親。於先劫中，已立大誓，無苦不忍，無行不臻，無願不立，無法不說。爲度我故，方便百千。今正是時，目睛不瞬。垂

〔一〕「白毫相」，爲佛三十二相之一。此妙相系佛于因位時，見善衆生修習戒、定、慧三學而贊歎之，遂感此相。衆生若遇其相光，可消業障，身心安樂。

臂待我，已歷十劫。念念不捨，甚於剖心。乃至其心激切，人生死中，徧歷三道，地獄猛火，不辭勞倦。我若迴心向佛，如子戀母，正慰所懷，則不逾當念，便得往生。何必更經十念之頃，然後得生？

斥妄顯真 末法頂門鍼。

第二 附真妄心境圖說。

行人欲生彼國，出離生死，先當深識求生彼土真妄之心。且謂如是極樂世界，爲是在境，爲是在心。若在於心，但有虛想，無土可生；若在於境，雖有生處，又復失心；若謂心境二俱求生，則我身心是一，寧生兩處？若謂心境是一，一心求生，則自今心境宛爾，難說是一。又極樂娑婆，淨穢不同。況是世尊垂教，敕令捨穢求淨，一義奚得？四句既不可求，或謂處處皆是西方極樂，或謂心淨則是極樂，或云極樂不離這箇。若作此解，皆名邪見，斷案如山。而余因不得以默矣。彼若謂極樂在心，此乃緣影心。即便妄認此心住在我今身中，既在身中，但名求心，何名求生？豈我世尊不知極樂在心，而說在西方十萬億國土之外耶？又豈不能指說內心，而但能說外境耶？今西方極樂世界阿彌陀佛，現在說法，實

（二）「斥妄顯真第二」，本要後附破妄念佛說，對此節内容有補充說明。

境宛然。此是聖人誠言，焉敢不信？而不知此緣影心外之極樂，正即是我真心。我此真心，如彼大海不增不減，而汝妄謂爲境。汝謂極樂在緣影心，此緣影心，如海一漚，生滅全妄，而汝妄謂爲心。汝若固執妄見，不信外有極樂，信在汝緣影心內者，汝緣影心無體，不可以心求生於心。謂緣想過去五塵影子及法家生滅二塵，皆名影事。而不知彼極樂雖在西方，西方即我真心。真心無性，即彼名體以顯我心。名體本空，亦即我心而示其相。心境一體，生佛同源。求彼佛即求自心，非外求也。究自心須求彼佛，豈他惑哉？如是則取捨忻厭，識然著相，任我所求，豈復外心？此金剛圈栗棘蓬也，怪底吞吐不得。心能具故，則知此心圓裹一切依正境界。乃至色心淨穢，生佛因果，三世十方諸法，含攝無外，同一受用。求一外相，了不可得。雖無外相，不分而分，淨穢宛爾。故當如是而求，豈可求之於妄心也？如是願求，佛所印可。與彼世之不識本心，愚癡無智，不求西方極樂之佛，但向自己肉團緣影妄心中求，謂是唯心淨土、本性彌陀者，實遼遠矣。肉團之計雖更愚淺，然與緣影同計在胸中，所以同坑無異土。然彼極樂國土，非依緣影妄心；又彼彌陀色身，非在三衆生陰體。若向我今四大緣影身心中，求本性自己之佛，不求西方極樂之佛，則妄心生滅，佛亦生滅。佛生滅故，三昧不成。

縱求有得，但成生滅之佛，還生生滅之土，不成正行。非淨宗本旨。經云：「以輪迴心，生輪迴見，彼圓覺性，亦同輪轉。」即此義也。許多聰利邪智，有損無益如此。若欲離諸妄見，直生彼者，但求西方十萬億國土外極樂彌陀之佛，愚夫愚婦卻暗合道妙。以稱性妙觀，如實觀之。此真正智。使彼如來本覺相好，於彼顯現。合我衆生始覺真心，於此發明。始本相冥，生佛互感。三昧乃成，正行斯立。不生滅土，始可生也。故知此心徧一切處，尚不閒於地獄，何止極樂？但地獄苦處，今順性而求離；極樂九品，今須性而求生。但依修多羅教，順佛法音，求離苦得樂，從凡入聖，實不出吾之心性。故名唯心淨土，本性彌陀。非謂從妄心中求。妄心無體，焉得名爲唯心本性之佛耶？彼向自己緣影妄心中求者，以色身及山河大地十方剎海爲外境也；此向自己不動真心中求者，即十方剎海大地山河爲內心也。若知十方剎海即內心，則打成一片。故我任意於中捨穢取淨，厭東忻西，不出自心。以實有彼大願果佛能接引故，故求無不得。若謂十方剎海爲外境，則打作兩橛，故纔動念，便乖法體，即失其用，不得自心。求心反失心如此。以但有此性具因佛，無力用故，故雖求無得。徹悟。又妄心但是虛妄緣影，惑爲色身之內，無土可生；真心含育一切塵剎，本具極樂依正，求

(三) 大方廣圓覺修多羅了義經曰：「以輪回心，生輪回見，彼圓覺性，即同流轉。以圓覺之法，非思量分別之所能及。」

之必生。妄心捨外趣內，真心即外爲內。內無外故，外求有相果佛，即求自心。內非實故，內求無體緣影，不見自心。妄心心境宛然，真心即心即境。妄心生滅無據，真心不動不搖。妄心在因無果，始終生滅；真心因果一致，性修交徹。故知從真心、妄心求者，其別若是。論時，則何啻日劫相倍；論處，則何但天地懸殊。此邪妄非權小，故云何啻何但。論體，真則圓裹十虛，妄則居於身內。論用，真則橫截娑婆，直出生死；妄則煮砂爲飯，經劫難成。是故行人發菩提心，求生淨土，豈可但求自己緣影妄心，不求西方極樂真佛，良可痛傷！譬如欲西而面東，欲升而抱石，從水求火，從火覓水，奚可得焉？嗟今之人，不識真心徧一切處，即色顯體，而妄認緣塵影事，謂是本性，謬之甚矣！譬如有人認賊爲子，其家財寶必被消滅。分別影事，妄認爲心，亦復如是。若或識子是賊，賊不爲害，知意是妄，妄亦奚傷。但不可認彼爲是極樂依正也。四明法智大師所以有指妄即真之說，觀佛觀心之談，終不撥於極樂依正實境。奈何後世邪見蜂起，魔侶熾然，破滅佛法，斷佛種性，妄計極樂妙土，在我緣影心中，而不肯西求，可勝顛倒。彼間巷之人，未聞正說，以此邪見，密相傳授，疑悞人者，雖不逃於地獄苦報，尚有可恕。無論僧俗，箇箇點胸。而我出家四衆，圓頂方服者，同此

見解，尤可傷憫。倘若真爲生死，則必以此說爲是。若有障重之人，於此法門不能隨順者，則當更審緣影妄心，境界云何。此虛妄心既無有體，但隨我生滅，遂即妄認爲我。妄認我故，便謂此心住在我今色身之內，謂此色身住於今之世界，謂此世界還住今之虛空之中。此虛空性，廣大難量，徧含塵刹。如是則空大界小，心劣於身，一念轉微，不可舉示。豈可以至微至末一念無體之妄心，而於此求極樂依正之妙境乎？不可求而求，豈不甚惑？既了此義，則知如是空性無邊，雖不可量，元不出我大覺清淨心中。如彼片雲點太清裏，況諸世界在虛空耶？況此色身在世界耶？況此妄心在色身耶？故知妄微身著，界大空圓，從纖至洪，不出我今本心之內。故知我心如空，彼空如塵，我心廣大無涯無底，圓裹十方三世一切虛空微塵刹土，一切衆生色身妄念，欲求一法在於心外，了不可得，何特西方極樂非心外耶？造次顛沛，尚不可離。況淨行莊嚴，要期西邁，透脫生死，豈求外耶？經云：「認悟中迷，晦昧爲空。空晦暗中，結暗爲色。色雜妄想，想相爲身。聚緣內搖，趣外奔逸。昏擾擾相，以爲心性。一迷爲心，決定惑爲色身之內。不知色身外洎山河虛空大地，咸是妙明真心中物。譬如百千澄清大海，棄之，唯認一浮漚體，目爲全潮，窮盡瀛渤，汝等即是迷中倍人。」

（二）下面三段引用文字皆出自大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經，說明妙明真心廣大無邊，無所不包。

如我垂手，等無差別。」又云：「妙覺明心，徧十方界。含育如來十方國土，清淨寶嚴妙覺王剎。」又云：「十方虛空，生汝心內，猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶？」以是義觀，既十方空剎，依正色心，是我本有。我今決志求生本有之土，求見本有之佛，有何不可，而謂外求？我既願求，心能感故，彼佛爲我顯現之時，即我自家底本有心佛顯現。心佛真實，何有外來？既無外來，彼佛顯時，即我心顯。我心顯時，即彼佛顯。我心即是彼佛之心，彼佛即是我心之佛。一體無二，性本圓融。何可捨彼西方極樂內心之佛，而妄計別有唯心佛也？或曰：「雖妄心，豈不亦具依正之法，何必使人求乎外境？」答曰：「妄心設具一切依正之法，豈不亦具西方極樂？」妙。若知西方極樂一如娑婆之實境可求，可說心具。妙。若謂此心即是，心外更無實境，此則但是妄心虛想，有何實焉，而謂心具？妙。又即境之心名真心，離境之心名妄心，即境即心，故即即非即。故知真妄雖同，即離爲異。即得離失，即是離非，其旨明矣。又如法師少康，因念佛故，稱佛名時，佛從口出，狀若連珠。亦存其相，使其衆會皆得見也。佛既有相，土焉不實？更有一等，謂於事則有，於理則無。或云處處皆是淨土。傷哉此輩，深惑難祛。又禪宗南陽國師爲禪客舉無情說法^(二)之話，雖不專言淨土旨趣，亦痛末世向緣

(二)「無情說法」，是南陽慧忠國師爲破除「身內真如見」而與南方禪客的一段對話公案，對後世影響頗大。如洞山禪師有偈云：「也大奇，也大奇，無情說法不思議。若將耳聽終難會，眼處聞時方得知。」

影求佛者多，故此說中，不得不備。」

附真妄心境圖說。下圖大方相，喻大覺不生滅之真心也。心量不可爲喻，今姑以方相擬之。內一圓相，喻十方無邊虛空也。內十箇小方相，喻十方各微塵數世界也。內人身中心字，喻汝今胸中所蘊六塵緣影之妄心也。此妄影心在我身中，身在世界，世界在空，空在大覺本然真心之中。故知此東穢西淨二土，實境兩形，遠隔十萬億國土之外。豈在汝今虛妄緣影心中。佛祖有云：「唯心淨土，本性彌陀者，正在此以方相爲喻，能含裹十虛大覺不生滅真心中。若謂在汝即今妄想緣影心中，可謂惑甚。」楞嚴云：「譬如百千澄清大海，棄之，惟認一浮漚體，目爲全潮，窮盡瀛渤。此是迷中倍人。」即此義也。又云：「十方虛空生汝心內，如片雲點空。況世界在空，豈能離我本然真心也。」又云：「空生大覺中，如海一漚發。有漏微塵國，皆依空所生。如是則淨穢等土，不離真心。又何礙於著相求生耶？」若能了遠即近，求即無求，自合理趣。此真妄二心，古人廣有妙釋，不能具引，行者可不鑑乎。