

安徽古籍叢書萃編

黃山書社

老子注三種

清·姚鼐 奚侗 馬其昶 撰
汪福潤 點校 輯譯

安徽
古籍叢書

安徽古籍叢書萃編

黃山書社

老子注三種

清·姚鼐 奚侗 馬其昶 撰
汪福潤 點校 輯譯

图书在版编目(CIP)数据

老子注三种 / (清) 姚鼐, (清) 奚侗, (清) 马其昶撰; 汪福润点校辑译. —合肥: 黄山书社, 2014.1

(安徽古籍丛书萃编)

ISBN 978-7-5461-4282-1

I. ①老… II. ①姚… ②奚… ③马… ④汪… III. ①道家②道德经—注释 IV. ①B223.12

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2014)第 006379 号

老子注三种

出版人 任耕耘
策 划 任耕耘 赵国华 汤吟菲
执行策划 汤吟菲 徐娟娟
责任编辑 任耕耘 徐娟娟 张元婷

装帧设计 未 氓
责任印制 戚 帅

出版发行 时代出版传媒股份有限公司(<http://www.pressmart.com>)
黄山书社(<http://www.hspress.cn>)
官方直营书店(<http://hssbook.taobao.com>)
营销部电话:0551-63533762 63533768
(合肥市政务文化新区翡翠路 1118 号出版传媒广场 7 层 邮编:230071)
经 销 新华书店
印 制 安徽联众印刷有限公司

开本	880×1230 1/32	印张	9.25	字数	230 千字
版次	2014 年 9 月第 1 版		2014 年 9 月第 1 次印刷		
书号	978-7-5461-4282-1			定价	100.00 元

版权所有 侵权必究

(本版图书凡印刷、装订错误可及时与黄山书社印制科联系 电话:0551-63533725)

第四屆《安徽古籍叢書》編審委員會

主任委員

黃德寬

副主任委員

諸偉奇

丁放

彭君華

委員（按姓氏筆畫順序）

卞利 方錫球 牛繼清 王啓才

吳先伍 施立業 胡傳志 紀健生

陳林 張玉才 曹小雲 曹天生

程德和 楊軍 楊應芹 趙國華

鮑恒 樊嘉祿

序

黃德寬

值此《安徽古籍叢書萃編》編輯出版之際，欣逢新時期安徽古籍整理出版工作步入而立之年！三十年來安徽的古籍整理出版工作，很值得認真地進行一番回顧總結。

一九八一年，中共中央發布《關於整理我國古籍的指示》，成立了以李一氓同志為組長的國家古籍整理出版規劃領導小組，正式拉開了新時期古籍整理出版工作的序幕。一九八四年，中共安徽省委決定建立安徽省古籍整理出版領導小組，由時任省人大常委會副主任魏心一同志掛帥，聯合了省新聞出版局等政府部門和安徽大學等高等院校、研究單位，正式啓動安徽省古籍整理出版工作。同年，安徽專業古籍出版單位黃山書社也宣告成立。安徽古籍整理出版工作由此翻開了嶄新的一頁。

三十年間，安徽省古籍整理出版工作堅持初衷，克服困難，在政府部門的支持和社會賢達

的關心下，經過學者們的艱辛努力，取得了豐碩成果，其最有代表性的成果就是《安徽古籍叢書》的編纂出版。

《安徽古籍叢書》凝結了當代安徽傳統文化研究領域衆多學者與專家的心血和汗水。以吳孟復先生爲代表，組成《安徽古籍叢書》第一屆編審委員會，廣續安徽先哲編刊地方叢書盛業，梳理文獻綫索，擬訂叢書子目，擘劃編纂體例。遵循嚴格的學術規範，《安徽古籍叢書》自一九八九年三月刊出第一種——《舊聞隨筆》，截至二〇一三年底，連同修訂再版，出版已突破百種，成爲我國當代古籍整理一個有影響力的品牌。

收入《安徽古籍叢書》的各類古籍，既有朱熹、戴震、俞正燮、凌廷堪、程瑤田、黃生、包世臣、楊仁山、吳汝綸等學術巨擘的著作，也有張孝祥、錢澄之、方苞、方文、施愚山、姚鼐、吳敬梓等文學名家的作品；此外，包拯、朱升、朱元璋、阮大鍼、姚瑩、方孝標、劉銘傳等皖籍著名歷史人物的著述也盡在其中。正是因爲歷代賢哲創造的精神財富，使得《安徽古籍叢書》一經出版即蜚聲海內外，產生了廣泛的社會影響。李一氓同志曾經撰文，欣喜地表示：

『現在有一個好現象，安徽要編印新的《安徽叢書》。』當代著名學者金克木、胡道靜、張岱年、程千帆等先生稱道『這是安徽文化事業的一項盛舉』。法國漢學家戴廷傑也對《安徽古籍叢書》堅持嚴格的學術規範稱賞不已。

《安徽古籍叢書》的順利編輯出版，還因為改革開放帶來的時代機遇。改革開放三十多年來，我國經濟文化繁榮昌盛，使得《安徽古籍叢書》能夠得到有關方面的財力支持。上個世紀八十年代，《安徽古籍叢書》編纂在發軔之時，就不斷有項目入選國家古籍整理出版規劃，得到國家各方面的有力支持。最新公布的《二〇一一—二〇二〇年國家古籍整理出版規劃》中，包括《方以智全書》在內的新列《安徽古籍叢書》項目品種就多達四十八種。安徽古籍的整理編纂工作，正是在改革開放的大背景下，在全國古籍整理出版工作的大格局中，取得了突出的成就並展現着美好的未來。

《安徽古籍叢書》的編纂出版，安徽大學『省古籍整理出版辦公室』發揮了重要作用。古籍辦的同志們長期堅守在古籍整理出版崗位，甘於清苦，默默奉獻，辛勤耕耘，為《安徽古籍

叢書》的編纂和安徽古籍整理出版工作做出了突出的貢獻。二〇一〇年，在『全國專業古籍出版社社長年會暨全國優秀古籍圖書評獎會』上，時任國家新聞出版總署副署長鄔書林同志作題為《無愧歷史 珍惜時代 出好精品》的講話，指出：『安徽是堅持地方古籍整理工作最好的省份。不少地方古籍辦幾乎都撤了，或名存實亡，安徽則堅持不輟，並做了大量工作。』

黨的『十八大』從戰略層面提出扎實推進社會主義文化強國建設，豐富人民精神文化生活，『建設優秀傳統文化傳承體系，弘揚中華優秀傳統文化』。《安徽古籍叢書》立足鄉邦文獻的整理編纂，因應了國家文化建設的宏偉規劃，是文化強省乃至文化強國建設事業的題中應有之義。這項事業遠非一兩代人所能完成，正如一九八一年中央三十七號文件所指出的，『整理古籍是一件大事，得搞上百年』。

《安徽古籍叢書》煌煌巨制，結構開放，歷時久遠。回顧過去，出版較早的圖書有些已經絕版；叢書版式、裝幀也屢經變更。為適應集中展示、收藏和研究的需要，對已經出版的《安徽古籍叢書》進行階段性的集中梳理，適當遴選，統一版式，影印出版本套叢書是十分必要的。

作爲首套《安徽古籍叢書》選編本，我們希望通過這套書的出版發行，能使更多的讀者瞭解、認識和利用好《安徽古籍叢書》，有更多的皖籍、非皖籍專家學者參與到安徽地方歷史文獻的研究整理工作中來，讓《安徽古籍叢書》在未來不斷發展壯大。這是我們在新時期安徽古籍整理出版事業三十年之際的殷殷屬望！

二〇一四年六月

凡例

一、本編從二〇一〇年（包括二〇一〇年）以前出版的《安徽古籍叢書》中選取文獻資料價值大、校點整理質量上乘、學界仍有需求的圖書進行重印。

二、二〇一〇年以後出版者因市場上新書尚多，此次不復列入。早期所版《文學研究法》《舊聞隨筆》《桐城文學淵源考·撰述考》《桐城耆舊傳》《爾雅翼》等雖均為叢書的中堅，因已有修訂新版，此次亦不復列入。《安徽古籍叢書附輯》整體不予列入。

三、所選圖書按初版時間先後順序編排。

四、採用原版掃描影印，不重新錄排，儘量保存原書面貌。原書頁眉中的明顯編輯錯誤，逕改不出校；《寶山公家議校注》《康輶紀行 東槎紀略》兩種原書無頁眉，現統一補加。

五、重新設計製作封面，統一規格、工藝。一律採用大三十二開本，精裝。《說文假借義證》一書原版為十六開，一個頁面放兩個中國頁，此次按統一開本重新排版，一個頁面放半個中國頁。

并新附《說文假借義證索引》於該書書末，以方便讀者檢索。《毛詩後箋》《吳汝綸全集》《田間詩學》《說文假借義證》等原書規模較大，爲方便讀者閱讀，現重新分冊。另，《寶山公家議校注》保留原書西式裝訂方式。

六、收錄叢書文獻由於各種原因，還存在這樣那樣的不足，請讀者批評指正。

第四屆《安徽古籍叢書》編審委員會

二〇一四年六月

老子註二種

〔清〕姚鼐 奚侗 馬其昶 撰

汪福潤 點校輯譯

黃山書社

前言

「老子是有極大智慧的古代哲學家」，在馬克思主義的唯物辯證法傳入中國以前，古代哲學家中老子確是傑出的無與倫比的偉大的哲學家（中國通史第一冊）。范文瀾同志這一評論應該是合乎實際的。漢初，司馬遷父子已高度評價老子為代表的道家，把它置於先秦諸子的首位，說它「因陰陽之大順，采儒墨之善，撮名法之要」（論六家要旨）。今人高亨又論證了老子之書在先秦，不僅為「道家之宗」，為法家所重（韓非有解老、喻老），儒墨亦誦習其書。其書「辭要而趣遠，語精而義深，運思浹於無名，立說超乎有相。凡宇宙之奧理，史乘之軌迹，物類之象徵，人事之法儀，率以片言，攝其妙諦（老子正詁序）。有的同志說：「老子是我國先秦時期第一部體系完整、哲理宏富的哲學著作」（廣西師範大學學報一九八五年第二期），也是合乎實際的。

由于古籍在有關老子方面的資料比較欠缺，致使對老子的生平事迹難以詳悉。史記老莊申韓列傳替老子寫了一個四百多字的傳，這個傳的後半段記載了一些傳說，在「莫知其所終」的情況下，更令人撲朔迷離。從司馬遷使用「或曰」、「或言」、「云」、「蓋」、「世莫知其然否」等詞句以示存疑的態度，也可推知早在漢初的時代，有關老子的生平事迹就傳說不一，難以考定了。因此，歷代人們對老子其人及其里居，有種種不同的傳說，本文不作探討。

值得研究的是老子這部書。老子書，最突出的是其中辯證法思想。正如翦伯贊同志說的：「他認為事物中總包括着大小、有無、長短、強弱、生死等對立的兩個方面。而彼此又互相聯繫的，還可以互相轉化，弱可變強，小可變大。『禍兮福之所倚，福兮禍之所伏』。又認為『反者道之動』，即認識到矛盾的運動，是事物發展的推動力。」（中國史綱要第一冊）任繼愈、范文瀾、郭沫若、高亨諸同志在這方面都有更詳細的闡述。錢鍾書同志還指出：「老子用『反』字，乃背出分訓之同時合訓，足與『奧伏赫變』齊功比美……故『反（返）』於反為違反，於正為回反（返），黑格爾所謂『否定之否定』，理無二致……蓋為黑格爾之先者一千餘年」（管錐編第二冊）。

近年來，也有人認為「老子是道一元論唯心主義的形而上學」（武漢師院學報一九八四年第二期）。但許多同志都不同意這個說法，如羅熾同志從矛盾的對立、轉化與發展方面，列舉了大量例證。論證老子發展觀的主要傾向是樸素的辯證法（見湖北大學學報一九八五年第四期），與翦伯贊同志的說法是一致的。

關於老子思想基本上是唯物主義或是唯心主義這一點，過去有三種看法：一是認為是唯心主義的，二是認為是唯物主義的，三是認為是唯心主義的，但有唯物主義成分。其所以不同，是由於對老子所用名詞、術語如「道」、「無」、「無為」等等有不同的理解。

高亨同志認為：老子「所謂道，是產生天地萬物的、包孕天地萬物的、廣大無邊的、運動不息的、永遠存在的物質，這種物質是宇宙的本體，是宇宙的動力……這種物質有它的運動規律……所以它又代表着自然界乃至一切事物的運動規律。」奚侗老子集解中指出：「本書（老子）所云『無為』，皆因任自然

之意。道無為而萬物化，天無為而四時行」。似乎也已看出這一點。至於老子書中所說：「天地不仁，以萬物為芻狗」，錢鍾書同志據素問及廣韻解「不仁」為「麻木或癡頑」，即「無知」的意思，故芻狗萬物，乃天地無心而「不相關」、「不省記」。老子故引高延第曰：「此言大道化物，如天地之生物，但使自遂其生死之情，不必有心以愛之」，也有這個意義。郭沫若說：這就「取消了殷周以來人格神的天之至上權威」（郭沫若全集歷史篇第一卷第三十五頁），張岱年同志亦謂其「推倒了關於主宰天的信仰」（中國哲學發微第三四三頁）。故就主要傾向來看，老子的唯物思想是可以肯定的。

這裏再談談老子的政治思想與其他有關方面。在這些方面，人們也有不同的看法。

一、道家（主要是老子）講的，班固稱其為「君人南面之術」（見漢書藝文志）。與儒家相比，確有不同，儒家講的是臣道，充其「所希，祇在王佐」（章炳麟諸子學略說），而老子書中，明言「取天下」，「莅天下」為「天下王」。但怎樣才能「取天下」、「治天下」？道與儒、法不同的是：儒家認為「得百里之地而均之，皆能以朝諸侯有天下」（孟子），法家更借助諸侯大國，由變法富強以至統一。這裏「百里之侯」、「萬乘之君」所作所為無一不與老子的「無為」、「三寶」相反。奢侈浪費，橫徵暴斂，爭地以戰，殺人盈野，決不會「以百姓之心為心」。因為老子的南面之術，並不是為當時侯王着想，相反，從「正言若反」中，揭露、批評了那些侯王。錢大昕說老子是救世之書，高延第說：它是針對當時的「事故日多，徵調日廣，民生日蹙，而國亦不裕」，「為當時兼併廣地者而言之」（均見老子故）。劉師培更謂「老聘倡論，力斥君主之尊嚴」（周末學術史序）翦伯贊同志也說：「老子指出：國家不安定是統治者造成的。他說，「民之饑，以其上食稅之多，是以饑；民之難治，以其上之有為，是以難治；民之輕死，以其上求生之厚，是以輕死。」針對這種情況，應該

「損有餘以補不足。」明乎此，乃知老子反復申言「貴以賤為本，高以下為基」，其意蓋有所在。他還公開說：「柔弱勝剛強」、「民不畏死，奈何以死懼之？」一方面是對剝削壓迫人民的侯王的警告，同時也可以使反抗者由此而得到鼓舞。胡曲園同志說：「在中國古代思想家中，像老子這樣號召人民不顧生死起來鬥爭的人，確是罕見的」。有些人可能認為這一評價太高，但胡先生講的「在過去，老子的思想，雖以清靜無為的口號流傳於社會，可是社會下層都把它當作「替天行道」的旗幟」（復旦大學學報一九八五年第二期），這話是近於歷史事實的，因為張良就是用老子所說，佐漢開國，後來，漢文帝又用老子學說（一部分），取得「文景之治」；再後來，黃巾起義的張角，又以黃老思想作為精神武器。

二、講明這一點，老子與申、韓之區別，就很明白了。司馬遷說：申、韓之「其極慘澹少恩，皆源於道德之意」，其實，老子的「寬容博大」，主要是使「天下無棄人」、「無棄物」，怎能說成「慘澹少恩」呢？老子說「聖人不仁，以萬物為芻狗」，即鄧析子「君於民無厚也」之意。再從老子的「因任自然」來看，聖人既按客觀規律辦事，既以百姓之心為心，本無私心，又何有於恩怨？

三、至謂老子「去力任智，以詐取人，使彼樂於從我，其言曰，「將欲取之，必固與之」，其所以制人者，雖范蠡、文種無以過也」（章炳麟儒道）。這一點，在老子集解與老子故中，皆有所解析。章先生也看出：

「老子本是史官，知禍福成敗之事，悉在人謀」，所以老子講的是客觀事實，是歷史經驗，是取天下、治天下之策略，這與「詐取」不能是一回事。其實老子在這裏所說的只在於分析事物發展的規律，他指出事物常依「物極必反」的規律運行，這是自然之理，任何事物都有向它的對立面轉換的可能，當事物發展到某一個極限時，它就會向相反的方向運轉，所以老子認為：在事物發展中，張開是閉合的一種徵兆，強盛

是衰弱的一種徵兆。這裏面並沒有權詐的思想。所以馬其昶在老子故中批評說：「韓非不得其解，以陰謀測之，大謬！」

四、老子還說了「小國寡民」，連范文瀾也誤解為復古、倒退。按老子故中引了高延第的話，已指出這是「為當時兼併廣地者言之」，並強調要看他講的「甘其食，美其服，安其居，樂其俗」，是要提高人民物質生活，要使人民安居樂業。再說，老子是從「治天下」來看的，作為一個統一的帝國來看，在郡縣制還未出現之前，老子想到以「叢建諸侯而寡其力」，與後來賈誼、晁錯設想相近，也未嘗不可如此理解。特別要看到：它是在剛剛進入封建制時代言之的。

五、老子還講了「絕學無憂」，這句也容易被人誤解。馬其昶對此有過說明。他說：「『仁者無憂』，以其學道能自廣，若廢絕學問而無憂，則與世之多憂畏者相去幾何哉？」他還指出：「『叢人熙熙』三句，正述其不學無所顧忌之狀。楊子雲說：『人而不學，雖無憂，如禽何？』深得其旨。後來說者皆失之。」按此，則這句皆是敘述，而不是議論和主張。老子書中，往往「正言若反」，是應該細心玩味其文理語脈的。老子講的「絕聖棄智」是勸人遵循客觀規律辦事，不要憑主觀耍小聰明，老子講「絕仁棄義」，是叫人不要「假仁義而棄孝慈之實」（李嘉謀語，見老子故），老子講「絕利棄巧」，是勸告統治者不能貪得無厭，峻宇雕牆。總之，是要「少私寡欲」。

胡曲園說：「歷來的論者都認為老子是否定知識，主張愚民政策。這種看法也不見得是老子的本意。我想老子是不會反對人民學習造車子、蓋房子和製作陶器之類的事情的。因為他自己對這些也極感興趣，而且還舉例來進行說教。老子反對戰爭，對武器不感興趣，但也未說不要武器，而只是認為在至治