

人格循養

商務印書館發行

人格修養法

第一章 人格之意義（一）

欲論人格之修養。先當知人格之意義云何。否則不能明其所以然。今試將人格意義。充分說明。人格之於學術上。具有一種特殊意義。而世人所稱爲人格者。實與學術上之意義不一致。或僅用以爲人物之意味。或僅用以爲品性之意味。而其中又有用爲學術上極嚴密之意味者。就學理方面言。亦異說繁多。初無一定。更詳論之。則問題非常複雜。今於學術的複雜意義。姑置勿論。祇就淺近學理而詳論之。俾人人均知人格之意義。此則本書之目的也。

吾人之所以稱爲人類。以具有人類之特性故。更詳言之。卽人非草木。又非禽獸。具有人類特殊之靈性體質。而所謂人格者。亦存乎其間。人格雖爲近今之新名詞。而其意義。則我國古時卽已有之。我國古來儒者。嘗謂學也者。學所以爲人也。故古來學業。皆偏重於倫理道德之精神。卽學問所以發揮成人之理而實踐之。但今日之學問。則不能如昔日之單純。有法律的學問。有物理的學問。有醫學工學農學等種種專門分科。欲由此諸種專門學問。以期人格之完成難矣。雖然。完成人格。乃人類最重大事。亦爲人生終身之目的。此等事項。今且勿論。祇就人類之所以爲人類者云何。及人類之特性云何。進一層而考之。可知其間實存有自覺及統一之作用。使但從有機體方面觀人。則人類與草木鳥獸。概無區別。蓋動植物皆爲有機體。而人類亦不過爲有機體中較高等

之動物耳。唯人類所具自覺及統一之作用。乃人類精神上之特性。不特植物所不具。即其他動物亦皆缺乏。故所謂人類獨具之特性者。即精神上具有自覺及統一之二種作用也。此自覺統一二事。實際上乃相合爲一。僅就外觀上分之耳。故於說明之際。亦姑分析論之。

人格之程度。本各有高低。且其程度之差。有大相懸殊者。惟較諸他種動物。則人類人格。大都特異而如一。各人程度雖差。而所謂人格。則無異。由此觀之。則人類悉爲平等。而人格不能隨富貴貧賤爲區別。易言之。即人格決不拘於富貴貧賤。凡爲人類。即皆平等。而同具人類特性之人格也。但人格以能發展。故難免程度之差。而程度亦決不與富貴貧賤相一致。彼貴者富者。人格未必特高。反之而賤者貧者。人格又未必低減。大抵富貴中人。雖不無高尙人格。而低

下者。則比比皆是。若貧賤之中。往往人格特高者。較多於富貴之人。嗟乎。彼富貴者。豈可不顧一己之人格。動輒輕慢貧賤之人乎。當知貧賤者之所以貧賤。或即因具有人格故。是以無論如何貧賤。亦必具有一種人格。人格不以富貴階級爲區別。縱平素使役之婢僕。亦具有一種人格。所謂不論何人。地位皆屬平等者。苟熟考此人格之意義。即自可瞭然矣。

第二章 人格之意義(二)

吾人所以稱爲人類。因吾人精神上。具有自覺及統一性故。前章已述之矣。至於自覺及統一之究爲何物。苟以學理精細言之。則異常複雜。茲姑置深奧意義於不論。而僅述其一般的意義。

自覺者乃吾人一種自知其意識之作用也。吾人平素所作種種事項。不過動作云爲而已。然有時必返而考其何故動作云爲而自覺之。如飲食。雖人人相同。然不徒然飲食也。有時必考及何故須飲食之問題。雖平素不能一一考慮及此。而有時必思及之。飲食所以爲生存。則知飲食與生存極有關係。飲食以外。日常非常複雜之動作。亦罔勿如是。於其動作之何故爲之。又何故必爲。又何故非爲不可。必考其前後及周圍之關係。取應爲之態度。以定應爲之方針。而進行之。此皆因有自覺心故也。其他動物。則無此種意識。惟他種動物中。雖極劣等者。亦或能爲巧妙之動作。如蟻蜂蜘蛛等類。能作驚異巧妙之巢網。卽其一例。然其所以如是。乃衝動的本能。決非自覺的。其飲食亦然。不適渴則感飲饑則思食而已。其他事理。非所問也。至有夏日貯藏食物。以備冬日之營養。

者。亦爲蟲類衝動的本能。並非有他種意識。此則人類與他動物。有迥然不同者。卽人類具有自覺是也。自覺乃人類所以爲人之特性。人類動作之際。常考其前後關係。取最適之方針而進行。要知人類無論作何事。意識決非單純。必有種種進行之道。須先察進行之方向。定其方針。然後抉擇應取之手段。此手段中。亦有種種分別。尤必考察研究。然後一意熱心爲之。故每作一事。必起四種精神作用。卽第一欲求。第二思慮。第三選擇。第四決意是也。所謂欲求者。卽將作事時所生欲爲之心。此種欲求。人人有之。必先有此欲求。然後動作云爲以生。且在他動物。亦同具此欲求。不過人類起有欲求以後。不卽中止。必求滿其所欲。故有種種方針種種手段以繼之。繼乃選其最善之方針手段以進行。是以始生欲求。繼起思慮。經此思慮以後。乃發生選擇。選擇以後。始決定行之。

此人類意志作用。所以逐步進行也。思慮後。必選其最善。進行後。必求其成就。無論至何處。莫不依此次序而進。及一種目的既達。更必努力進行。冀達其更上之目的。故無論何等意志作用。皆有目的。而意志作用。一生無有終期。因一種意志作用。既成就而告終。接踵即又有他種意志作用。繼之以起。無論如何。其意志作用。常連續而進行。故吾人一生。亦可謂之意志之連續。凡人類精神的動作。始必先以理想的。繼則常欲實現而發展。世雖有提倡淺薄之現實主義者。然此其現實。決不能滿足。假令滿足。亦實爲下等思想。結果終不免於劣敗。夫現實主義既不滿足。自不得不努力熱誠。以圖向上之發展。故至是而自覺益明瞭而強大。且此自覺的生活。必自個性發展。何則。吾人既已自覺。則自己對於自己之人格。必極明瞭。而自己之特性。必更可發揮進行。及自己之特

性既發揮。而自覺的生活。亦更爲顯著矣。

以上所云。卽人較他種動物特異之點。他種動物。惟同類相集。以營共同的動作云爲而已。若吾人類。雖亦組織社會國家。營共同的動作云爲。然其中尙有發揮個人自覺生活之特色。可知吾儕人類。乃有類性的及個性的兩方面。所謂統一云者。非可與自覺相離。必自覺明晰而強大。然後所謂統一者。亦與之一同明晰而強大。在概念上雖可分析爲兩物。而實際上則合爲一體。假令但有自覺。則人類之所以爲人類。尙難盡顯。必更由統一方面考察之。然後始見人類之特性。因所謂意識作用者。不能散漫無緒。必有所以統一之而後可。而統一當自兩方面觀之。其一卽統過去現在未來而一之之精神作用。卽將過去之記憶。顯現於當今。使向將來發展是也。此爲縱之時間統一。同時又有

橫之空間統一存焉。卽就現在之各種精神作用而統一之是也。必有此自覺統一。然後始有自我之認識。自我實由經驗的發展而來。各種精神作用。皆爲自我觀念所統一。此卽吾人所以成爲人類之故也。因有統一。故法律上及道德上之責任。乃由之以起。對於從前所犯之罪。能自悔而負其責者。卽因有此統一精神故。故統一乃由自覺之結果而生。而亦卽爲自我觀念發展之徵候。

第二章 人格之發展

人格可以發展。前章已述之矣。所謂人格者。乃人類特有之物。爲他動物所無。但以根本的言之。人類與他動物間。並無嚴密之區別。故追遡而考人類之根源。實與他動物無特異之點。惟人類日漸發展以至於今。已脫去他動物之狀。

態。能發揮人類之特性。即因有人格次第發展。能顯人類之特色故也。然人類中人格之程度。相差殊甚。如野蠻人與文明人之人格程度。即非常懸殊。蓋野蠻人亦爲人類。即亦必具一種人格。不過其人格概形低下耳。非無人格也。至於文明人。則人格甚形發展。決非野蠻人可比。雖然。同爲文明國民。其人格亦有天壤之別。蓋文明人之人格。不能謂爲同一高尚。不過較野蠻人之人格較高。而高尚人格又較多而已。然其人格低者。亦復不少。不過文明愈進步。人格亦必愈形發展。世界人類。進化無際限。即人格之發展。亦無限量也。前言人格發展。有程度之差。然程度所以有差者。亦祇因自覺統一。有明昧強弱之差故耳。若未受教育。終於愚暗狀態。則其自覺統一之精神。亦必昧弱而無疑義。如患精神病等者。其自覺統一之作用。必不完全。有時或全行攪亂而

無緒甚或不成一人格。至若兒童之自覺統一。其程度雖頗低。然而具有可發展之能性。故決不與精神有病之人相一轍。且夫人格之發展。卽所以發揮人類性。以期成爲人類。人類性愈發揮。卽人類之真相愈實現。如有人類性而不發揮。則必卑劣如禽獸。何則。人類具有肉體。鳥獸亦同具肉體。鳥獸惟僅有肉體之作用。故成爲鳥獸。若人類之肉體作用。勝於精神作用。則人類性雖不致全行消滅。而其不近於鳥獸也幾希矣。故人類之人類性愈發揮。而精神上所得之滿足。自亦愈多。如所成之結果。適於自己之目的。則人類之目的達矣。所謂按理想實現而進行者。卽發揮人類性之謂也。換言之。卽所以期人格之完成也。人格真能完成與否。或未可知。但其可以完成者。必使之完成。常向完成一方面進行。卽人類之所以成爲人類也。嗚呼。人格之修養。寧非人生最重大

之事歟。

第四章 人格之價值

價值二字之界說。依學理研究。非常複雜。此名詞之創始。雖原於經濟學。然亦爲哲學問題。今於此種問題。姑置勿論。僅將人格價值之究爲何物。與他物價值比較論之。夫萬物之有價值。除人類外。皆爲相對的。此義宜先知之。至價值之所由生。其中雖有種種學說。然要爲相對的。則人人無異論。假如云甲較乙爲優。則乙必較甲爲劣。於是因優劣之分。遂生價值之差。又或某物非常稀少。他物存留極多。則亦生價值之差。如斯彼此比較。依種種條件以定價值。故價值之差。實因相對的關係而生。而所以由相對的關係以生價值之差者。要不

外因人類之需要故耳。如人類不需要。卽各種事物均失其價值。人類以外。凡物之有價值者。皆因人類之需要而生。故各物之價值。皆由人類而定。而其價值之所以不一。有多有少者。皆因比較而生差。卽爲相對的是也。各物不能無優劣之分。及其他種種關係。卽其價值不能不異。故人類外諸物之價值。無一非相對的。而其價值皆對於人類以爲言。如諸物離卻人類。無人類之需要。卽其價值均一致消滅無存矣。

若人格之價值。則與各物相對之價值。迥然不同。人格之價值。並非不能與其他各物相較。謂與他物相較而價值特多。固未嘗不可。不過人格之價值。概皆優於萬物。不但具相對的價值而已。實爲絕對的價值。蓋人類所以有價值。無有更多於人格者。故不能以相對的。確定其多寡。其他各物。皆有時價。若人格

之價值。雖亦因時期而變化。但賣買物品。必有一定價值。而人格之價值。則決不能確定。其多寡非可衡量。故人格價值之巨大。可謂無限。是則離去其他各物價值之關係。而人格之價值。亦依然獨存。是所以可稱爲絕對之價值也。由此觀之。可知吾儕人類。無論對於何物。皆無有能如人格之尊重者。金銀財寶。雖皆貴重之物。然以較之人格。則不足道矣。世間無論若何寶物。均無可與人格之價值。同其貴重者。彼朦朧者。不知人格價值之爲貴。惑於財貨。至犧牲其人格而不惜。或貪賄而失節。或藉他種種不正當手段。冀得財貨。而人格因以受污。甚至永永遺臭於後世。此皆不明人格之貴。有以致之也。自古聖賢豪傑。貴重人格。輕蔑財貨。彰彰在人耳目。歷歷可考。此所以成爲聖賢者也。不觀之釋迦乎。身爲一國太子。乃能棄去九五之尊。敝屣一切榮華。慨然出家而無顧

惜。最後乃絕不抱有富貴利達之念。其人格之偉大。實爲不可言喻。自其有生以迄今日。感化億萬蒼生。永永流芳後世焉。又如耶穌者。亦不知財貨爲何物。惟求指導人心。使向於高尙一方面。又如蘇格拉底者。亦惟汲汲於立高尙之教化。全無財貨之念。古聖賢舉止。如斯類者。實不勝枚舉。雖然。財貨固不足貴。而亦非謂其必須輕蔑而棄之也。平生應需財貨之時。亦宜貴而重之。不過以與人格較。則人格之貴。實遠勝於財貨。古來聖賢。能參透事理。不爲財貨所惑。故能卒成爲聖賢。無他。亦因其自覺人格之貴。無與倫比。故輕視財貨之心。特甚。如孔子釋迦耶穌。雖互有不同之點。而皆視人格爲特尊。則無不同也。若金銀財貨而有可污吾人格者。卽視爲不義。決不引起慾念。孔子云。不義而富且貴。於我如浮雲。可知孔子對於不義之富貴。如過眼浮雲。與我無涉。絕不有動

於心。自孔子以來諸儒者。雖不用人格以立說。然考其精神之所存。大都皆視人格之價值。概較諸物爲貴。故說教以垂戒世人焉。

古有天爵人爵之稱。所謂人爵者。乃人爲之榮爵。由人得之者也。是等榮爵。不特公侯伯子男等爵而已。凡依人類社會之關係。造爲榮譽之地位。或對於國家建有勳功。或對於特殊地位。立有功績。則所以寵榮之者。皆謂之人爵。人爵之於社會上。固具貴重性質。然尙有更貴重者。卽天爵是也。孟子曰。仁義忠信。樂善不倦。此天爵也。天爵卽人格之價值。吾人之人格。有生而高尚者。亦有生而卑鄙者。人格之生而高尚者。卽謂之天爵。其能日漸修養。致一己之人格於高尚。亦謂之天爵。天爵並非因特殊關係。有所與之。乃天然具備於一己之人格。日漸研磨。使其發揮以進於善良而已。