

释大愿
主编



顾净缘著述集 叁

顾净缘 著述

顾龙珠 点校

顾净缘

人民东方出版传媒

 东方出版社

[天柱文化丛书]

释大愿 主编

顾净缘著述集

(叁)

顾净缘 著述

顾龙珠 点校

人民东方出版传媒

 东方出版社

目 录

宗 乘

入佛指南	3
绪 论	3
本 论	6
第一章 大乘述要	9
甲 各宗的历史	9
乙 所依的经论	24
丙 判教	33
丁 主要的教义	44
戊 行证	72
己 果位	88
第二章 小乘各宗述要	97
甲 历史	97
乙 所依的经论	100
丙 主要的教义	102
丁 行证	106
戊 果位	111
第三章 述律宗	114
甲 历史	114
乙 所依的律典	116
丙 教判	116
丁 主要的教义	117

戊 行证	120
己 果位	121
结 论	122

密 乘

《大日经·住心品》讲	127
《大日经·住心品》讲余	226
《金刚顶宗发菩提心论》讲略	230
天台之密教	263
序一	263
序二	265
绪 言	266
第一编 教史	268
第一章 序说	268
第二章 印度之密教	271
第三章 从印度入中国	278
第四章 中国之密教	285
第五章 从中国入日本	302
第六章 日本之密教	319
第二编 教纲	373
第一章 序说	373
第二章 显教与密教	373
第三章 秘密之意义	374
第四章 学台密之经疏	375
第五章 显密二教之判	377
第六章 教相与事相	379
第七章 即事而真	381

第八章 即身成佛	383
第九章 六大体大	385
第十章 阿字体大说	388
第十一章 四曼相大	390
第十二章 三密用大	392
第十三章 断惑及阶位	394
第十四章 曼荼罗之意义	395
第十五章 护摩之意义	397
第十六章 祈祷之意义	399
第十七章 结语	403

杂 记

影响轩丛话	407
如厂说喻	449
学习行船喻	450
妄造高楼喻	451
衣中宝珠喻	452
三车唤子喻	453
舟行岸移喻	455
因指见月喻	457
狂人怖头喻	459
调伏劣马喻	460
应病说药喻	461
火灭字存喻	464
钻木取火喻	465
佛教群疑杂释	468
世界形状之疑	469

宇宙生灭之疑	480
物体存在之疑	492
人身组合之疑	499
一生运命之疑	513
三世因果之疑	528

译 述

秘密念佛略话	543
欧洲佛教之二种误解	546
阿育王之出世与佛教之传播	549
唐代僧侣及其活动	552
杂密说	568
象征艺术之佛像雕刻	576
解打鼓	582
本初佛与立体曼荼罗之一种重要研究	600
由生生之意欲而进于智智之自乐	620
由别识之佛教而进于常识之佛教	626
由外现性而至内含性	634

宗 乘

入佛指南

绪 论

初学佛的人，看见佛法内，有所谓大乘，有所谓小乘；有所谓法相宗，有所谓三论宗，有所谓天台宗、华严宗、禅宗、净土宗、真言宗、律宗，乃至所谓俱舍、成实等宗，已觉得歧路多歧，不知何从措足。再加想求得一位善知识，能原原本本不党不偏的，将各宗各派的概要，开示一下，真不易得。便是想求得这样解说各宗宗旨的一本书，也不易寻求。初学者的这种困难，实在不小。

原来佛法的目的是求“觉悟”；可是在求达到“觉悟”的目的地以前，必定有许多途径，就是求达目的的方法和历程。那么在佛教的目的上，原是一样；在途径上，自不妨有法相、三论、天台、华严、禅、净、真言、戒律、俱舍、成实等宗的不同。所以法相宗的求觉悟，有法相宗的方法和历程；三论宗求觉悟，有三论宗的方法和历程；其他各宗，亦莫不皆然。佛法既有了这许多的途径，于是佛法的上面，就有了这许多的宗派。

佛法在印度，小乘虽有部执之分，大乘虽有空有之辩，却并未立许多门户；到中国后，才宗派繁兴。隋唐以来，各宗的著述和流传的法门，大都离不了本宗的范围；及至今日，宗派划然，各宗有各宗的内容，各派有各派的本质。尤其是各宗派传来的源流，若不加以考察，决不能得根本的明白。如姚秦鸠摩罗什法师，翻译了《中论》《百论》《十二门论》，后来研究三论的，就成为三论宗；罗什法师又翻译了《成实论》，后来研究《成实论》的，就

为成实宗；慧远法师在庐山念佛，后来这一流，就为净土宗；梁代菩提达磨祖师，所传的“不立文字，直指人心，见性成佛”，就谓之禅宗；隋代智者大师，依着《法华》《智度》等经论，成立天台宗；唐代玄奘三藏，翻译《解深密经》《瑜伽》《唯识》诸论，成立法相宗；又翻译《俱舍论》，成俱舍宗；南山道宣律师，立四分律宗；贤首国师，立华严宗；善无畏、金刚智传出了真言宗；还有昙无讖所传的涅槃宗，菩提流支所传的地论宗，真谛三藏所传的摄论宗等等。最多时有十六宗派之多，其中也有不久绝响的，也有融入他宗的；到现在普通常说的，所谓教下，就是指天台宗；所谓宗下，就是指禅宗；所谓律下，就是指律宗；这三宗以外，多已授受无闻，经籍不完。要想研究各宗的概要，先求明了各宗承传的源流，盛衰的背景，然后再辨别他们的内容。

既然各宗随时兴起，各宗要发扬本身的精妙，少不得就有判教一法。现在通常所说的俱舍、成实二宗是小乘，四分律也是小乘，而南山律宗义宗唯识，就变成通大小乘了。法相是大乘的有教，三论是大乘的空教，这二宗争点最多。天台、华严自标位置在法相、三论两大乘之上，就谓之一乘圆教；华严再高些，就谓一乘；禅宗是顿教，净土是他力教，真言宗是秘密教，这三宗又别有境界，不同恒蹊。这还是粗讲大略，再详细说各宗本身内部，天台还有山内、山外之争；南山还有会正、资持之异；三论、法相，皆有新古；五家七派，皆是禅宗。若讲“宗宗皆是求觉悟的途径”的话，我们究竟走哪一条途径求觉悟呢？

我也是个初学寻不着门路的人，见着人学法相，也跟着去学法相；听人说念佛容易，也曾跟着念佛；忽然又出了几位密教大阿闍梨，一般人都惊叹着神异，我也曾跟着学诵真言，学结手印；连那些无宗无派随便谈说的比丘大德、在家菩萨，我多也曾跟着众人膜拜随喜；不是我见异思迁，老实说，我本来也并不明白这些宗派是怎样一回的事，并且我学过的这些上善知识，也没见过

有当初机的佛教概说。我学了许多时，我依然不知我到底怎样去学的是好。我看看同学的人们也有感着同样的困难，渐渐退了初心的；也有起初很勇猛，后来虽还勉强勇猛着，却勉强得有些不见兴味的。所以我大大的觉得，初学佛的人，真有先当明了各宗大概之必要。纵然你从上入手，丢开各宗，直接研究经论，然而一看注疏，各宗有各宗的说话。从好的方面说，各有发挥之独到；你若不明各宗大要，就不能领会。从坏的方面说，各有门户偏执之谈；你若不明各宗大要，也就难免误会。

所以我就展开大藏，想寻一本说明各宗大要的书，却寻不着。后来得着一本日本凝然著的《八宗纲要》，研究了些时。但是杨仁老，还是说这本书，初学不易得懂；日本的境野黄洋，讲解这本书多年，他又说这是凝然大德早年之作，在现在人，自觉不甚满足，且无甚兴味。因此我又向日本大肆寻求，日本佛学校内多有这一门功课，这一类谈佛教概略的书，那就真多了；他们又时常闹些什么佛教统一论呢、原始佛教说呢，也时引起争论不少。我自信是个钝根，一点儿新异的议论都不敢接受；遇着事实，就要查查史传；凡有疑义，就要对对经论，随时抄记的不少。现在整理一下，自己看看，很像明白我将来应当怎样修学才对。这原算不得目的地，也算不得道途车乘，只好算是旅行指南，就名为《入佛指南》吧！借此看看各种道途的远近，和各式车乘的快慢，公之于世；不知初学的人们看了，也能解除点迷闷、寻着个求觉悟的道路与否？同时我有尊重声明的：我还是个未登途径的人，我决够不上说专弘某宗，偏党某派；并且这个题目虽似不大，却有遍揽十二部教海、二千余年历史的意味。我一个初学的人，错乱必多，还望同学们指教！

本 论

我们想要在各种学佛的途径内，找一条自己修行的道路，那我们就当先明了各种途径的大概。换句话说，就是我们必须先明了各宗的大概，然后才好打定主义，从哪一宗修行的法门去修学。

要明了各宗的大概，须知各宗有各宗的历史，各宗有各宗所依的经论，各宗有各宗的判教，各宗有各宗的主义，各宗有各宗的行证，各宗有各宗的果位。我这一篇《入佛指南》，就是拿这些纲领做题目，共分大乘、小乘、戒律三章。每章将各宗的历史、依经判等等分别叙述。

为什么先述大乘后述小乘呢？一则执笔者经验，往往同人谈佛，自五比丘十大弟子、四谛十六行相、二部二十部等等顺序谈来，听者不俟谈到马鸣龙树、法性法相，便早觉索然兴尽、昏然欲睡了。若先从大乘谈起，到后来他反格外注重原始的教义了。一则现前中土，流行着的是大乘；譬如指示途径的人，就当从行者现前的脚下讲起，所以就先从大乘讲起了。

再说大乘和小乘的分别呢，自来有小乘三法印、大乘一法印之说，这必须先细谈谈。因为明了三法印与一法印，不独大小乘的分别可以明了，全部的佛教，也可略窥概要。

在经论中说三法印的，如《成实论》说：“佛法中有三法印：一切无我，诸法无常，寂静涅槃。此三法印，一切论者，所不能坏，以真实故。”

说一法印的，如《妙法莲华经》说：“我以相严身，光明照世间，无量众所尊，为说实相印。”

分别说小乘三法印、大乘一法印的，如《大智度论》说：“诸小乘经，若有无常、无我、涅槃三印，即是佛说，修之得道。无三法

印，即是魔说。大乘经但有一法印，谓诸法实相，名了义经。若无实相印，即是魔说。”

由此看来，小乘的教义，是不出无常、无我、涅槃三种法印的。大乘的无我，是不出一实相的法印的。我今依照小乘经论的教旨，试作三法印的几种解说：

第一，以万法为实有，以诸有情起惑作业，感受着老病生死的苦恼，于生灭流转的现象上，而说此无常之道，令使觉悟，趣得解脱。此种教法，就契合了无常法印。

第二，既然勘破了一切万法，生灭无常，那么七情六欲，我见我，皆不应有。说此教法，令使觉悟，趣得解脱的，此便契合了无我法印。

第三，令使明白了无常之理，断除了我执等惑，脱离那生死轮回的苦恼，而令得到寂静涅槃之果的，此便契合了寂静的法印。

第四，以上契合了三种法印的小乘教法，较诸其他的一切外道，实在是高出亿万不可称量；但是在佛法的里面，论教义的彻底，和化他的妙用上，这三种法印，较诸大乘的一实相印，似乎尚有些不及之处。此其所以称为小乘的法印。

我再依照大乘经论的教旨，试作一实相印的解说：

“实相”这两个字，本是表示佛法圆满的理体，所谓真实之相、无相之相。以万法为假有，以说生灭；复以万法为非无，说不生灭。说一切为虚空，以求出世的真谛；又说一切为不空，以扬世间的教化。所谓“真如”“中道”“菩提”“般若”“圆觉”“如是”“法界”“阿字”“法性”“一法句”“涅槃妙心”等等的名词，都是实相的异称。《法华经》说：“观诸法如实相。”又说：“唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。”所以实相的境界，本是不可说、不可思议，所谓“言语道断”的便是。以不可说而强以言说，自然有许多不妥之处，还请诸同学原谅！

但是我们对于大乘的一实相印，和小乘三法印的异点，却很可以辨认。第一就是小乘说诸行为无常，大乘于说万法为不常之外，却还认它是不曾断灭。小乘说诸法无我，大乘于真谛说无我之外，却还于俗谛说化他。小乘唯以我空而说涅槃寂静，大乘却以我法二空而说涅槃无住。大乘之所以异于小乘，都是因为契合这一实相印的妙用。所以为辩证大乘的教法，而有一实相印。

从各宗的里面，根据这“三”、“一”两种法印，来印证他孰为大乘、孰为小乘的教法。那么，俱舍宗说“法有我空”入无余涅槃的；成实宗虽说“人法二空”，但只断见思惑而未断所知障，尚以一灭谛为归趣的，这就为之小乘。法相宗所说的真如菩提，三论宗所申的般若，天台宗所明的“如是”，华严宗所说的法界，真言宗所说的阿字，禅宗所证的涅槃妙心，净土宗所入的一法句，这都是实相的理体，就谓之大乘。还有戒律一宗，原以业感为缘起；从南山律师开宗以来，却以心识为戒体，所以就通于大小二乘。

如此三法印与一法印，不独大乘、小乘所由分别，便是整个的佛教，也可借此认清。所以我特地在此先行说明，下面便好详述属于大乘的七宗，属于小乘的二宗，然后再说通于大小乘的戒——律宗了。

第一章 大乘述要

甲 各宗的历史

佛法始于何时？由佛教的教理上说，当然是未有世界以前，已有佛法存在。但是我们现在所信受奉行的经教，是二千九百有余年前，应化身佛释迦牟尼如来所说出。

我释迦世尊，降生阎浮提，示现八相，转正法轮，因着众生的机根不同，于是应机说法。初说华严，次说阿含，再次说般若，再次说方等，最后说法华、涅槃诸种的经教。以上一代的时教，在许多经论上，有称之为三转法轮的，有称之为五时教法的。

三转法轮	根本法轮——说《华严》
	枝末法轮——说《阿含》至《方等》
	摄末归本法轮——说《法华》
五时说教	初时 说《华严》
	第二时 说《阿含》
	第三时 说《般若》
	第四时 说《方等》
	第五时 说《法华》《涅槃》

关于以上说法的年代，传说不一，通常所传的，有偈云：

“阿含十二方等八，二十二年说般若，法华涅槃共七年，最初华严三七日。”

当佛宣说了《涅槃》以后，示现灭度。诸弟子遂结集三藏教法，垂为圣典。于是尊者摩诃迦叶，集会了五百阿罗汉，在摩揭陀国的七叶窟中，结集三藏。阿难诵经，优婆离诵律，富楼那诵论，所诵出的多属于小乘的教法，谓之界内上座部。其时界外另有数万大众，凡圣聚会，别诵出五种法藏，所谓经藏、律藏、论藏、

杂藏、禁咒藏等，多属于大乘的教法，谓之界外大众部。此次界内、界外的结集，通常称为第一次结集。

又当着佛灭一百年间，有所谓第二次结集，在毗耶离城，是匡正小乘的律部。又当着佛灭后二百余年间，有第三次结集，在波吒利弗城，是结集小乘的经典。又当着佛灭后五百年间，有第四次结集，在迦湿弥罗城，也是结集小乘有部的三藏。

此外关于大乘经典的结集，有文殊、弥勒等菩萨，与阿难尊者，在铁围山中，结集大乘的三藏，谓之菩萨藏。

以上所说的大乘教法，虽有窟外大众，和铁围山的结集，完成了大乘的法藏，但在佛灭后初五百年间，全印度所弘的，唯以小乘为盛，大乘简直是若存若亡，而未能够发扬光显。

到了佛灭后第五百年时，马鸣菩萨出世，发扬大乘圣道，并著有《大乘起信论》《大庄严经论》等，流传后世。佛灭后六百余年，龙树菩萨广造《中论》《十二门论》《智度》《十住毗婆沙》等诸论，提婆菩萨造《百论》等，宣说空宗的大乘。佛灭后九百年间，无著菩萨，诵出了弥勒菩萨所述的《瑜伽》《庄严》等五部大论，并且著作《摄大乘》《显扬》诸论。世亲菩萨广造《唯识》《佛性》《十地》《涅槃》等五百部大乘论，以宣扬有宗的大乘。于是大乘的教法，日益敷扬，所有禅密等教法，也各于时传持不绝。

从此以后，继龙树、提婆的法统，弘扬无相大乘教法的，有清辩、智光诸论师；继着无著、天亲的法统，弘扬有相大乘教法的，有护法、陈那、戒贤诸论师。直至义净三藏游学印度，他所著的《南海寄归传》内还说“此间大乘，无过二宗：一则瑜伽，二则中论”云云。此乃是佛灭后一千二百年间的事实。

佛法传入中国，当后汉、西晋时，有支谶、竺法护、支娄迦谶等传译诸经，然而尚非弘阐的时代。逮至东晋时，鸠摩罗什法师来华，始广译经律论三藏，大为弘布。嗣后佛陀跋陀罗、昙无讖、菩提流支、真谛三藏等，翻译华严、涅槃、方等、唯识诸经论，流通颇盛。

唐初的玄奘三藏，传译大小乘的三藏经典，最为宏富。此外善无畏、金刚智、不空诸师传译密教，实叉难陀重译《华严》，其他传译圣典弘扬正法的三藏大德，实不胜纪述。而历来诸师，因着内证的法门，和当机的方便，于是有种种不同的教法，而形成法相、三论、天台、华严、禅、净大乘的宗派。

以上既自世尊说法、灭后结集、流布中土说明大略，今当继续各宗的经过。

法相宗

溯自本师释迦牟尼佛，在《华严》《深密》《楞伽》等六部大乘经中，宣说法相唯识之理，即是此宗的原始。

佛入灭后九百年间，弥勒菩萨应无著菩萨之请，从兜率天下降，在中天竺阿逾遮国的瑜遮那讲堂，说《瑜伽师地论》《分别瑜伽论》《大庄严论》《辩中边论》《金刚般若经论》等五部论藏，而树立此宗的法义。其中《瑜伽论》百卷，广摄诸教，又名广摄诸经论，最为此宗的要典。

无著菩萨，承着弥勒菩萨之学，而述作《显扬圣教论》《大乘阿毗达磨论》《摄大乘论》等，扩扬此了义的大乘。

无著之弟世亲菩萨，初弘小乘，造小乘论五百部，后因无著的劝勉，回心向大。入大乘后，又造《唯识二十颂》《唯识三十颂》《五蕴论》《百法明门论》等大乘论五百部。法相的法门因此大盛。后来陈那、护法、安慧、难陀、戒贤诸论师，也都继续的兴起，继续的发扬。

在佛灭后一千年间，法相的教法，已经传入中国。如六朝时代的菩提流支、勒那摩提、真谛等，先后传译出《宝性》《三无性》《大乘唯识》《转识》《摄大乘》诸论，弘阐无著、世亲的教义，并在当时成立地论、摄论两宗，为后来玄奘三藏成立法相宗的先河。

玄奘三藏，当唐太宗的贞观三年秋八月，出发长安城，单身独步，周历五印度。即从戒贤论师，受学五部大论、十支论等的