

弘学 / 编著

佛學概論

遍能題



四川人民出版社



弘学 / 编著

佛學概論

遍能題



四川人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

佛学概论/弘学编著. —成都:四川人民出版社,
2015. 2

ISBN 978-7-220-09375-3

I. 佛... II. 弘... III. 佛教—概论 IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2014)第 299323 号

FOXUE GAILUN

佛学概论

弘 学 编著

责任编辑
装帧设计
责任校对
责任印制
出版发行
网 址

江 风
杨 潮
蓝 海
王 俊

四川人民出版社(成都槐树街 2 号)

<http://www.scpph.com>

<http://www.scrmcbs.com>

E-mail: scrmcbsf@mail.sc.cninfo.net

(028)86259459 86259455

(028)86259524

四川胜翔数码印务设计有限公司

四川嘉创印务有限责任公司

146mm×208mm

12

3

280 千字

2015 年 2 月第 4 版

2015 年 2 月第 9 次

ISBN 978-7-220-09375-3

28.00 元

发行部业务电话
防盗版举报电话

照 排

印 刷

成品尺寸

印 张

插 页

字 数

版 次

印 次

书 号

定 价

■ 版权所有·违者必究

本书若出现印装质量问题,请与工厂联系调换

电话:(028)86259453



序 言

惟 贤

本书作者弘学居士，1957年毕业于西南民族学院，受教于著名社会学家、民族学家吴泽霖教授；1960年依止密悟格西学法；1972年皈依正果法师；1988年在四川成都文殊院依止宽霖大和尚受菩萨戒。作者对汉藏佛学均有造诣。具足正信正见，热心佛教文化事业，尤为难得。

1987年在北京看望正果法师时，读法师所作《佛教基本知识》一书，此书系学术专著，所引经论原文深奥，初入门者阅读较难。作者以此感受陈报法师，师即嘱作者编写一浅显易懂、便于初学者阅读的《佛学概论》。作者不违师命，1988年在文殊院僧伽培训班（后改为空林佛学院）任教时，得宽霖大和尚的赞许，遂将本书内容写出，作为教材。边写边讲，历时两年之久，共成十章，约20万余字。我于今年11月底至12月，受四川省佛教协会邀请到成都文殊院参加传戒法会，有机会得读该书原稿，感觉此书文笔通俗化、大众化，条理分明，意义深入浅出，是一本较好的便于初学者阅读的佛学书籍。

我阅读后有点感受，简述如下：





一、本书十章中，一、二章讲解了佛、法、僧三宝和佛法与佛学的意义，使人对佛教的产生（包括佛教创始人释迦牟尼佛和原始佛教教团），以三宝为核心的要义以及佛法内容有一轮廓的认识。以后各章，对印度和中国佛教的佛学源流（包括汉语系、藏语系、巴利语系），佛教的典籍和翻译，佛教的教义：如“四圣谛”、“三法印与一实相印”、“蕴、处、界三科”、“五位百法”、“佛教的世界观”、“业力因果说”等，均有详尽的阐述。除搜集有丰富的参考资料外，并结合诸家学说，纵以时间为经，横以史迹为纬，提出了作者鲜明正确的见解。

二、佛教传到中国后，由于古德判教的不同，遂有各宗派的建立。后学之士，难免门庭之见。近代以来，写《佛学概论》或其他著述者，不少均抬高本宗，贬抑他宗，殊非佛陀本怀。西藏宗喀巴大师显密圆融，所著《菩提道次第广论》，将修学佛法阶梯分为“下士道”、“中士道”、“上士道”，以人乘为基础，佛乘为究竟。近代太虚大师融摄佛法，提出“八宗平等”，而以五乘共法（因因果义），三乘共法（三法印），大乘不共法（般若、法相唯识、法界圆觉），一脉相通，次序井然，总摄佛理。其著述中有《人乘法论》、《人生佛教》，契时契机，为时人所赞仰。与宗喀巴大师之说，先后辉映，意义相合，体现了佛法的真理。弘学居士编写此书，前后论述，颇能继承和发扬此种精神。

三、作者对近代研究佛学者，如欧阳竟无将法相唯识截然分为二；熊十力对世亲唯识思想的曲解，所著《新唯识论》夹杂老庄、儒家思想，实际内儒道而外佛学，均有中肯的简评，坚持正见，殊为难得。

四、本书最后两章的《佛教的世界观》、《业力因果说》，根据佛教原理，结合现代科学、哲学，加以新颖而有趣的阐





述，启人知见，较为精彩。希望弘学居士在出版此书后，能继续钻研，写出可供中级、高级佛学院校学生阅读的佛学书籍，并作为各级佛学院的参考资料。法雨普施，功德非浅。

1993 年 12 月 17 日写于成都文殊院





前言

奉献给读者的这本书《佛学概论》，严格来说不是我的著作，而是我编辑的。因为，书的内容均系佛教的基本法则，古今大德多有叙述。我只不过从他们的叙述中，辑辍成书。好像古印度的花蔓师，将星散的花朵，用线贯穿成了一个花环而已。笔者编写这本书的目的，是因为佛教文化受到越来越多的人的关注，但不少人在认识上仍有偏见，分不清迷信与宗教的界限，加之佛教典籍浩如烟海，初涉者不知如何而入。为了普及佛教教理，指导佛教徒的学修，帮助佛学爱好者认识和了解佛教，能更好地发扬佛教的优良传统，使之为精神文明和物质文明建设服务。先师正果老法师示寂前，嘱咐我编撰一浅显易懂的佛学入门书籍。青灯黄卷，于1993年7月24日正式脱稿，时值先师81世寿。11月，四川省佛教协会举行传戒法会，先师汉藏教理院的同班同学、四川省佛教协会副会长、重庆慈云寺方丈惟贤大和尚任教授阿闍黎。将书稿呈送莲座，以代先师审阅。呈进之日，乃11月20日，正是先师示寂六周年之期。隆冬季节，传戒法会已很辛苦，惟贤法师历三十个寒夜，不仅审阅，指点改正，校勘错别字，并为写序。将先师与





他的情谊，倾注于对晚辈的培养，催我洒泪悲田。

在编辑这本书的时候，四川省佛教协会会长、成都文殊院方丈宽霖大和尚和文殊院监院大恩法师给予了很大的支持，拨给了清静的寮房以供写作。宽霖大和尚专门为我的寮房题写了“室雅何须大，花香不在多”的中堂，以示策励精进。这本书的初稿原为文殊院空林佛学院、四川省佛学院函授部作为教材油印，其中《四圣谛学说》、《五位百法》两章油印时，宽霖大和尚为题写了章名；1993年四川省佛教协会曾内部出版赠阅，四川省佛教协会副会长、四川省佛学院院长、新都宝光寺及乐山乌尤寺方丈遍能大和尚题写了书名，特为叩谢。

本书在佛教界内部赠阅流通时，受到诸山长老和较多同修的厚爱，被部分佛学院校选为教材，复旦大学王雷泉教授将其列为该校哲学系1994年的初级佛学教材之一。《四川宗教》杂志在1994年第2期上载文除向广大佛教徒推荐本书外，并向司法、公安、检察、宗教、旅游等部门介绍本书可作为工作参考资料。但由于印数较少，使索书者失望。这次能获得公开出版的机会，使之能和广大的读者见面，应该感谢四川人民出版社的汪瀾先生和出版社的领导同志。

弘学合南

1990年8月2日于成都文殊院





目 录

前 言	(1)
第一章 佛、法、僧三宝	(1)
第一节 佛之释义	(1)
第二节 佛教创始人——释迦牟尼佛	(4)
第三节 原始佛教教团	(8)
第四节 “三宝”的核心与意义	(11)
第二章 佛法与佛学	(16)
第一节 佛法与佛学的概念	(16)
第二节 戒学简介	(20)
第三节 定学简介	(25)
第四节 慧学简介	(32)
第五节 五乘佛法	(37)
第三章 印度佛教的流派及演变	(44)
第一节 小乘佛教	(44)





第二节	大乘佛教	(51)
第三节	密教	(58)
第四节	印度佛教的传播	(63)
第四章	中国佛学源流	(68)
第一节	汉至南北朝时期的佛学	(68)
第二节	隋唐佛学	(77)
第三节	宋元明清的佛学	(101)
第四节	近代佛学	(106)
第五节	西藏佛教	(112)
第六节	云南地区上座部佛教	(123)
第五章	佛教的典籍	(131)
第一节	三藏十二部	(132)
第二节	小乘佛教的主要典籍	(142)
第三节	大乘佛教的主要经典	(153)
第四节	大乘佛教的论典	(168)
第五节	中国佛教的主要典籍	(178)
第六节	中国的译经事业	(195)
第六章	四圣谛学说	(201)
第一节	佛陀的宗教态度	(201)
第二节	苦圣谛	(207)
第三节	集圣谛	(214)
第四节	灭圣谛	(223)
第五节	道圣谛	(231)
第六节	三法印与一实相印	(238)





第七章 三科:五蕴、十二处、十八界	(245)
第一节 概 说	(245)
第二节 五 蕴	(247)
第三节 十二处和十八界	(253)
第八章 五位百法	(259)
第一节 五位法的概念	(260)
第二节 心 法	(265)
第三节 心所有法	(270)
第四节 色 法	(283)
第五节 心不相应行法	(288)
第六节 无为法	(292)
第七节 二无我	(294)
第九章 佛教的世界观	(298)
第一节 佛教世界观的建立	(298)
第二节 有情世间	(300)
第三节 器世间	(311)
第四节 出世间	(319)
第十章 业力因果说及修道解脱论	(325)
第一节 业力说概论	(325)
第二节 缘起、缘生、缘成	(335)
第三节 因果论	(339)
第四节 修道论	(354)
第五节 解脱说	(365)
第三版后记	(372)





第一章

佛、法、僧三宝

佛教是佛陀的言教，作为世界三大宗教之一，佛教包括它的经典、仪式、习惯、教团组织等。佛、法、僧三宝是学习佛法应该具有的根本知识，所以首先提出来解说。佛陀是佛宝，他的言教就是法宝，他所组建的教团就是僧宝。

第一节 佛之释义

佛学是一门觉悟的学问。内要觉悟人生本身，外要觉察宇宙环境，从而支配人生宇宙得大自由，获大解脱；反之，则被人生宇宙支配，受其束缚，不得自在。

欲研习佛学，有其次第。首先应明白“佛”字的真正含义，自然心中有一正确目标，而不致迷信。

佛之一字，本是梵语佛陀的简称，译为觉者或智者。觉有觉察、觉悟两种含义。觉察烦恼，可对治烦恼，便不为所害，如人觉察有贼，有所提防，便不为所害，故称觉察。觉知诸法之事理，而了了分明，如睡得寤，便称觉悟。智是智慧，慧是明了，智是决断。它与世间常说的世智辨聪不同，而专指能彻





底认识宇宙真相，而具辨一切事理而言。其实，一切众生的心性清静光明，天然就具备这种智慧，但无始以来，一念不觉而有无明，遂使澈天洞地的光明，隐而不显，这在佛经上称为“识”，识就是指喜、怒、哀、乐、爱、恶、欲等七情的无明作用。学佛的目的，就是除去无明转识成智。简单地说，是按理智办事，绝无感情冲动。所以学佛之人，就如采矿者，从矿藏中开采淘炼，方得金用。

如上所述，佛者觉也，觉有觉察、觉悟二义。觉察指对其事注意，觉悟指对其事了然。先觉察而后觉悟。而成佛的方法，则是转识成智，而转识成智，就在觉上。根据这一论述，佛陀释为觉，觉的含义有三项内容，这就是本觉、始觉、究竟觉。

第一本觉。即众生本有的觉性，这个觉性是人人具足，个个都有，大家都是自性天真佛。众生心就是佛，佛就是众生心。众生处在迷位，迷了本觉佛性，叫做不觉的众生。可是众生虽然迷而不觉，而本觉佛性从来都不曾遗失，也不会减少。正是众生的本觉佛性为无明所覆盖，枉受生死轮回的苦恼。本觉佛性在圣人位上不会增加一点，在凡夫位上不会减少一点，真所谓是法平等，无有高下。

第二始觉。众生把本觉佛性埋没在五蕴心身之中，而不自觉，现在通过对佛教经典的学习，闻听善知识的开导，受皈依，乃至出家受具足戒，得到这种外熏助缘，明白人人本来具有天真佛性。过去都是不知不觉的，今天方才开始觉悟。真如佛性虽然人人都有，如果不以方便法门来显发，那是不能明心见性，大开圆解的。妄想烦恼不用方便法门来彻底破除，也是无法得到消除的。所以《楞严经》里，佛对阿难尊者指示，要经过三番的破妄。第一破妄识无处。就是第六意识的妄想心，





没有一定的处所。第二破妄识无体。这是说第六意识的妄想心，没有真实的体性。第三破妄识非心。这是指第六意识的妄想心，不是我们自性本具的真如妙心。佛为使阿难尊者大彻大悟，在三番破第六意识妄想心之后，又继续来个十番显现，显示出我们众生眼根之中，能见的见性，它是不生不灭、不动不摇，就是真如妙心。这是佛用种种方便法门来破妄显真，达到妄穷真露的主要目的，使阿难和与会大众，都知真本有，达妄本穷，是为始觉。

第三究竟觉。一切众生由本觉的内熏之因，再遇善知识的开导，以及读经听教外熏之缘，这叫种子熏现行，现行熏种子。内外交熏，因缘和合，所以才能够觉悟，发心修心，时时回光返照，以智慧断烦恼，达到惑净智圆，复还本有心源，得到究竟清净，圆成佛道，是为究竟觉。

佛陀的正觉，不单是理智的解悟，而且是明月一般地在万里无云的空中遍照一切，充满了光明喜乐与清凉。故谓自觉复能觉他，自他之觉行圆满名为佛。

自觉是对不觉而说的，简于凡夫。众生本具真如佛性，由于过去无量劫以来，被无明烦恼所障蔽，迷而不觉，现在觉悟众生本来与佛无二无别。诸佛就像一面磨过的镜子，众生就像没有磨过的毛坯，毛坯虽未磨，可是镜中光明具足，一旦把粗尘细垢磨得干干净净，镜中本自具足的光明便显现出来了。也就是说，我们的生灭身中，有个不生不灭的真性，如能称性修行，一定能成佛，这就是自觉的道理。

其次是觉他，简于二乘。佛开悟以后，以大慈大悲之心，怜念众生在迷不觉，就把自己觉悟的真理，用以教化他人，使人人都要发菩提心，一心修行，舍去妄想执著，显现真如妙性，个个成佛。声闻、缘觉二乘圣者没有利他的行愿，观三界





如地狱，非常可怕；视生死如冤家，十分痛恨。所以他们自觉以后，不去利他。佛是慈航普渡，救济众生，自觉以后，更要觉他。所以经中说：“自觉已经圆满，再去觉悟他人，所有古佛如来，应现人间渡生。”这就是觉他的道理。

三是觉满，简异于菩萨，以凡夫不能自觉，二乘虽自觉而无觉他之行，菩萨自觉觉他而觉行未能圆满。菩萨上求佛道，除五住烦恼（见惑一住；思惑三住；尘沙惑、无明惑合为一住），证得四智菩提（大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智），得到慧足。佛为下化众生，经过三大阿僧祇劫，勤苦修行，住世一百劫，修习相好庄严的福因，具足三十二相，八十种好，得到福足。有了福慧两足，自他二利，功圆果满，所以称为两足尊。是三觉圆满，万德具足，为人天导师，堪称为觉行圆满之人就是佛。即人成佛，佛出人间。这就是觉满的道理。

第二节 佛教创始人——释迦牟尼佛

人类在经验中，迫得不满现实而注重现实，要求超脱而又无法超脱。重视现实者，每每缺乏崇高的理想，甚至以为除了实利，其他一切都是无所谓的。而倾向超脱者，又离开现实，或者隐遁，把希望寄托在未来，或者幻想世外桃源。超脱与现实，不能和谐合一，这确是人间之痛事。释迦牟尼以人成佛，才把二者合一。我们从释迦牟尼创建佛教的伟大行举，体证到佛性是人性的净化究竟。那么，释迦牟尼是怎样悟道而创建佛教的呢？

释迦牟尼原名悉达多，族姓为乔达摩。生于古印度的迦毗罗卫国（现在尼泊尔王国南部），是净饭王的太子，释迦牟尼





是佛教教徒对他的尊号。关于他的生卒年，历史上记载不同，卒年大至推定在公元前 480—前 490 年之间。在南朝齐武帝永明七年（489 年），中国译出了《善见毗婆沙律》，这是佛教的一部重要律书。相传佛入灭之后，每年 7 月 15 日，在印度的这一派佛教徒都要把这部律书捧出，香花供奉，于书后记一点，师师相传，年年不断。到齐永明七年，在这部律书的原本上，共有 975 点。由此上推 975 年，则佛卒于相当于我国周敬王三十五年（鲁哀公十年，公元前 485 年），较孔子早去世 6 年。这就是世界上公认的“点元记年”。还有一种说法，据锡兰的记载，阿育王灌顶之年，在佛示寂后 218 年，由此上推，佛逝世在公元前 483 年，相当于中国周敬王三十七年，与点元记年相差两年。根据佛典记载，佛活了 80 岁。照中国史料推算，佛生于公元前 563 年，相当于我国周灵王九年，比孔子大 12 岁。

释迦牟尼是人，是佛，不是神。释迦是印度的一个民族，牟尼是明珠，喻圣人的意思，释迦牟尼就是释迦族的明珠或者释迦族的圣人。我国古代翻译为能仁寂默，以表佛具足的智德与悲德。他是人间的圣者，这是历史的事实。他曾经讲过：“诸佛世尊，皆出人间，非由天而得。”这就是说，佛是人间的正觉者，不在天上。如前所述，佛是佛陀的简称，是“觉者”或者“智者”，用现在的话说就是伟大的哲人的意思。他的言教就是佛教。他是佛教的创始人，不是天上的上帝，也没有冒充上帝的儿子或使者，来向人间说教。所以，佛教是人间觉者的教化。

释迦牟尼既是净饭王的太子，那么，他是怎样创建佛教的呢？据佛典上说，他出生 7 日后，生母摩耶夫人就去世了，姨母摩诃波闍提被净饭王续立为后，幼时的悉达多便由她抚育。





他相貌端庄，天资颖悟，净饭王对他寄予极大的希望。在当时，迦毗罗卫国处于憍萨罗国和摩揭陀国两个强国之间，受到它们的严重威胁，处境险恶艰难。净饭王希望儿子能继承王位，摆脱强邻的侵犯。于是，从各个方面对他进行严格的教育和精心的培养，期待他成为一个赫赫有名的“转轮王”。在净饭王悉心的关怀下，悉达多不仅向婆罗门学者学习文学与算术，还跟武士学习兵法与武艺。他学识广博，思想渊默，能文能武，智勇双全，被立为太子。但是悉达多太子后来并不想成为父亲所期待的“转轮王”，不愿做政治上的统治者，而是争取在学术上、思想上有所建树。于是他出家跟很多学者学习，终于构成了独特的学说体系，创建了佛教。

佛典对悉达多太子的出家，有详细的说明。在他 14 岁那年，一次外出郊游，看见农夫在炎炎烈日下，大汗淋漓，气喘吁吁，低头耕田，十分可怜。而牛的颈上勒着粗绳，不断受鞭打，以至皮破血流。田地翻出的小虫，被飞来的小鸟争着啄食。而耕田的农夫，全然不顾及生命之可贵。他猛然感悟，原来世间是何等残酷，生命又是何等地悲惨！后来，他游都城的四门时，先后看到步履艰难、老态龙钟的老人，辗转呻吟、痛苦万状的病人以及失去生命、尸体僵硬的死人。他感到不快，厌恶和可怕，感到人生的痛苦和悲惨，人生的短暂和无常。促使他苦苦地思索这样的问题：造成人生痛苦的原因何在？解脱人生痛苦的方法和出路又是什么？他从前学过的各种道理，都不能解决这样一个问题。于是他深深地陷入了无限惶恐、感伤、烦恼和痛苦之中。最后在北门，遇到了一个出家修道的沙门，他从沙门那里听到出家修道可以解脱生、老、病、死的道理，便由此萌发了出家的念头。净饭王坚决反对儿子出家，为了断绝他出家的念头，在悉达多 16 岁的时候，就替他

