

世界观·观天之道执天之行
人生观·进退存亡不失其正

蓝锡琦 著

价值观·择得一善
则拳拳服膺而弗失

立身处世

LISHENCHUSHI
HENGYAN

恒言



教育科学出版社
Educational Science Publishing House

立身处世恒言

LISHENCHUSHI HENGYAN

蓝锡琦◎著



教育科学出版社

· 北 京 ·

出版人 所广一
责任编辑 殷梦昆
版式设计 杨 潮 刘 莹
责任校对 贾静芳
责任印制 曲凤玲

图书在版编目(CIP)数据

立身处世恒言 / 蓝锡琦著. —北京: 教育科学出版社, 2014.12

ISBN 978-7-5041-9160-1

I. ①立… II. ①蓝… III. ①人生哲学—通俗读物
IV. ①B821-49

中国版本图书馆CIP数据核字(2014)第278570号

立身处世恒言

LISHENCHUSHI HENGYAN

出版发行 教育科学出版社

社 址 北京·朝阳区安慧北里安园甲9号

市场部电话 010-64989009

邮 编 100101

编辑部电话 010-64989589

传 真 010-64891796

网 址 <http://www.esph.com.cn>

经 销 各地新华书店

制 作 北京博祥图文设计中心

印 刷 北京汇林印务有限公司

开 本 169毫米×239毫米 16开

版 次 2014年12月第1版

印 张 29.25

印 次 2014年12月第1次印刷

字 数 407千

定 价 58.00元

如有印装质量问题, 请到所购图书销售部门联系调换。

[序]

人生经典要义的当代阐释

李明泉

蓝锡琦是一位奇人。他1972年初中毕业即失学，当过小学中学教师、报刊编辑记者，曾任执行副总编。1988年辞职经商。他年轻时做过多种临时工，在报刊社工作时打过包，蹬着三轮车送邮件，冒着凌晨的寒风为会议代表们排队买火车票。为了刚出生的女儿能喝上保鲜的牛奶，他花光仅有的500元积蓄，再向同事借点儿钱，买了一台小冰箱。他在创业的起步阶段，曾经面对发得出本月工资，却不知道员工们下个月工资在哪里的窘境。后来他易空乏而丰裕，50岁前便做着自己喜欢的事情。因此，他对生存的酸甜苦辣、生活的跌宕起伏、生命的终极意义有着真切的体验和深刻的认识。

蓝锡琦是一位悟心悟道者，他在生活的重压下从未放弃过读书和思考。难能可贵的是，他一边阅读社会这本大书，一边回到中国元典经典，以自己丰富的人生阅历去挖掘品悟历代先贤哲人的思想资源，并通过网络加以传布，点击率高达220多万。可见其影响之广泛。如今，他把网上发布的思想随笔连同网友们的评论，收集成书，刊行于世。

这段时间，我一有空就手捧这部四十多万字的书稿，逐章逐句学习，深感这是一本以全新视角阐释中华传统文化经典的奇书，读后颇受启发。

《立身处世恒言》奇在从世界观、人生观、价值观的角度总览历代经



典，或发掘微言大义、见微知著，或融入生活经验、妙语连珠，或廓清认识误区、正本清源，或归纳人生定律、图表呈现，显示出作者深厚扎实的国学修养和哲学思辨能力。这些年来，关于国学，类似心灵鸡汤的著述颇多，但像蓝锡琦这样潜心研读历代经典，且赋予其现代性意义的给人以再认识、再思考的论著却鲜见。他的这本奇书，直抵人生最深层的心理结构，直达生命最本真的灵魂深处，能够引起读者的强烈共鸣，言他人之未言，有如捅破一纸窗户，令人茅塞顿开，豁然开朗。

蓝锡琦认为世界观的本质在“观天之道，执天之行”。这句出自周姜太公《阴符经》的名言，一语道破认识自然和社会规律的极端重要性。以此为学术考察，他对古人“三盗说”进行了生动阐释：“天地对于万物会悄悄偷取走一些资源，万物对于人类也会悄悄偷取走一些资源，人对于万物（包括对其他人）同样会悄悄偷取走一些资源。这种互相依靠又互相窃取的群处关系，古人称为三盗。”他进而论述人的两个基本特征：“动心机”与“搞伏藏”。人，应当如何“立身处世”呢？他从《阴符经》中找到了答案：

“‘三盗既宜，三才既安。’作为具备了德行修养的君子，三盗之间互相窃取应当有个临界点：知止于公众认同的恰如其分的合宜性，知止于安全稳定这条终极底线。假如为了从天地、万物和其他人那里尽可能多、尽可能快地获取生存资源，连安全稳定这条界限也突破了，那么就属于轻举妄动的小人。”这里的“安全稳定”是说一个人在获取自然和社会资源时，要有理性、合理性和道德底线，不能有非分之想和非分之图，“越界”了就必将受到规律和法律的惩罚，正如陈毅诗云：“手莫伸，伸手必被捉。”这段话对当下反腐倡廉扫“四风”具有警戒意义。

世界观的科学确立来自于知识结构的合理、政治伦理观念的正确、人生理想的坚定。《立身处世恒言》从《老子·第一章》“道可道，非常道；名可名，非常名”引发开去，认为“宇宙万物的本原本体以及客观世界发展变化的规律，是可以认知并且使用语言文字来阐说的。只不过这种阶段性具体过程中认识到的相对真理，仅近似地不完全地反映了宇宙万物的本原本体与客观世界发展变化的规律。任何学说（含道德观念、思想主张、技术技艺、

方式方法或者经验窍门等），都不应视作是完全正确和恒久不变的，它们会有所长有所短有遮蔽着的盲点，并且将受宇宙万物的影响而发展变化”。

《阴符经》表达了一条明智的知识取舍标准：“愚人以天地文理圣，我以时物文理哲。”一般来讲，知识越丰富的人，其世界观也就越广阔，越能准确认识自然和社会现象。中国历代先贤强调读万卷书、行万里路，实在是倡导一种实践-理性的生存方式和生命智慧。《礼记·大学》在《论语》好学乐学的基础上特别强调“致知在格物”，即接近具体事物寻根究源，弄明白事物真相和所包含的道理。南宋朱熹为此独创了中国式的知识论——后世梁启超称其为“格致学”。

蓝锡琦在剖析世界观与政治伦理话题时，认为“由古至今必须确立人类社会第一优先的伦理—政治观念：天下之所以乱者，生于无政长。是以选天下之贤可者，立以为天子”（《墨子·尚同上》）。《阴符经》说：“至乐性馥，至静性廉。天之至私，用之至公。”这句话简要阐述了人类社会第二优先的伦理—政治观念：列德而尚贤（《墨子·尚贤上》）。“达到顶点的喜悦是丰足宽裕；达到顶点的平静——既指物质生活的平静又指精神状态的平静——是清白高洁不苟取，谨守廉耻分际。人们天生具有七情六欲等私念，它们存在于内心尚未发作出来以前，是可以包容理解的本性。一旦作用到社会上，便须符合公共的规范标准：合法，履行文本契约和口头承诺，遵守社会公德与习俗等。”宋苏轼《战国任侠论》把天下人分为两大类，一曰智勇辨力综合素质厚实而硬棒的天民秀杰者，二曰力耕以奉上的椎鲁无能为者。苏轼建议对天民秀杰者“区处条理，使各安其处”。“区处条理”的主要模式，一是爵禄养士使其“至乐性馥”，二是倡导君子学道使其“至静性廉”。可见针对天民秀杰者进行一系列的选拔、蓄养和主流意识形态引导，是伦理—政治的重大课题。政治伦理视觉不仅解决人们怎么看待国家社会架构及运行，而且帮助人们身处政治社会之中而不至于迷失自己。役人与被役，从外在观察见出了社会等级，但从伦理心理分析，天赋人权、生而平等，人心向善就显得尤为重要。从这个角度看，人的世界观也是人的心灵观。读心、观心、平心、恒心的实质是认识人自己，找准自己在自然、社



会、他人之中的位置。把心放稳了，才能安身立命。但要做到这一点，又谈何容易啊！

蓝锡琦认为人生观的要义是“进退存亡不失其正”。他追问道：“人生若寄，短促百年，究竟想要到达什么地点、什么境界以及想要得到什么结果？”舜帝在《尚书·大禹谟》里讲了句名言：“人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允执厥中。”意谓人心很危险，其自身也缺少安全感。道理的认知与区分往往体现在隐微的地方。我们适应人世现状的选择是：在知识蓄养中尽可能地精益求精；在伦理修身中尽可能地择一而壹；在政治实践中，妥当地把握好人类大本“中”（七情六欲存在于内心具有天然合理性）与世间达道“和”（七情六欲发出来则须符合公共的规范标准）。这段话被称作虞舜十六字心法，是儒家学说的源头。他把儒家人生观表述的格致诚正之学和修齐治平之道喻为一棵参天大树，加以形象直观的表达，从土壤、须根到果实、芳香等十个方面，与人的生存环境、知识、诚意、修身、治国等逐一比附，既有人生修为功能又自成完整体系，如一棵树青枝绿叶果实累累，人生的成长离不开这十个方面的任何一点，不然就会枯竭和衰败。

在阐述人生观的复杂问题时，蓝锡琦抓住儒家“中庸”“中节”“中和”思想，结合自己的人生思考，发微探幽，一语中的：“‘中’是天下最大的本性，‘和’是天下通晓通尊普适普洽的准则。倘若人人都做到‘中’与‘和’相平衡，那么人类社会的理想就实现了。届时天地万物（包括人类）皆各安其位，各得其所，共生共存共发展共进化。全天下的道理十万八千条，做到了‘发皆中节’，便足以立身处世于不败之地。假如脑子里糊涂混乱，或者利令智昏不遵守‘发皆中节’这条准则，那么就属于肆无忌惮的小人，具有身败名裂的风险。”进而，他归纳出“中庸补充心法”，之一是“持两用中”，之二是“中的之用”，之三是“明哲保身”，之四是“和而不流”。在回望儒家经典的同时，他的视野触及古印度《薄伽梵歌》中具有异曲同工之处的人生观上：“就像冬季和夏季轮流到来一样，短暂的痛苦和快乐时来时去。它们来自感官的感觉，人必须学习忍受这一切，不受干扰。”“我认识到，生而为人必须超脱害怕麻烦、脆弱懈怠和凡事幻想天

上掉馅饼的束缚。谁摆脱不了这个束缚，就连合格人生都谈不上。”在谈到生命哲学时，蓝锡琦对死亡与灵魂作了有趣的解释，他既不是纯粹从宗教意义上解读，也不是从生命科学角度去论述，他谈的是自己阅读经典后的体会。《薄伽梵歌》认为，人有灵魂存在，奎师那的信奉者不必担心死亡，至尊人格首神会从生死苦海中救他出来。永恒哲学的核心是：每个躯体中都有超灵陪伴着个体灵魂，躯体可以毁灭，超灵和灵魂永不毁灭。超灵实际上指宇宙的统一性，即由古至今有益于宇宙万物和人类共生共存共发展共进化所积淀下来的思想文化要素。宗教为了让那些深奥理论便于普及，把几位历史上著名的大觉悟者描绘成了统驭自然及人类生活的神——奎师那、释迦牟尼、耶稣和穆罕默德就是举世公认的神——他们的学说叫神性。个体灵魂实际上指一个人具备的人格和良知。经过数千年教化，每个现代人的躯体里都先天遗传了或后天觉悟了一部分神性的碎片，叫灵性，或称灵魂。《庄子·大宗师》则达观地陈述了一种中国式永恒哲学：天地用形体让我寄托，用生活让我劳苦，用老年让我享受安逸，用死亡让我休息。那些妥善安排生命的神灵们，应该也会妥善地安排将来的死亡。我只需要做到善始善终就可以了。

蓝锡琦认为价值观的核心是“择得一善则拳拳服膺而弗失”，即“探讨人们内心里的择守分际：选择和肯定某种主张具有优先、重要、正面的意义，值得热心进取，并且不懈地持守它”。择善固执首先需要善恶之辨，明白什么是善、什么是恶，每个人必须具备是非善恶标准。善是每个人的意欲转化为行为符合相关法度、公德、礼节、习俗及其分寸，反之则属于恶。他将善恶作了有层次的划分：小善、中善、大善、至善及小恶、中恶、大恶七个等级。这对我们比较清晰地认识和掌握善恶标准具有借鉴意义。

性本善还是性本恶？这是一个困扰思想家的问题。人性的复杂性在于：既有社会属性又有动物属性。往往呈现善恶交织的情形，善中有恶，恶中有善；一时有善，一时有恶；善多恶少，恶多善少；瞬间有恶，长期有善，或既无善也无恶。这种善恶只有放在具体事情和行为之中才可能具有明确的价值评判。善恶的深层原因来自于对义利的认知与处置。人心向善是一种道德



要求和价值体现。没有既尊重个人的义利，又顾及他人或群体的义利，是很难明晓“择善固执”的本质含义的。蓝锡琦在解读《周易·系辞下》时认为：“天地间最大的道德是使有生命的物种（当然平等地包括每个人）得以生存发育。圣人特别珍视人类社会的秩序稳定。怎样才能达到上述目标？一个字：仁。怎样做才能使千万人一条心，团结亲善？一个字：财。因此，善于创造财富、善于用积极正面的舆论和信仰导向民心，以及禁暴除害具有威慑力和执行力，就是人间正义所在。”他进而阐释孔子的观点，认为“富有和显贵是人人都希望得到的，不通过正道来达到目的，就不可以接受。财富如果可以追求得到，让我干为人执鞭的下贱差事也没问题。如果追求不到，我还是干点自己喜欢的事吧。吃粗食喝凉水，弯起手臂当枕头小睡片刻，其中也是有乐趣的。不义而富且贵，于我像天上的浮云一般不值得凭依”。整个孔子学说的义利观用《左传·成公二年》的一段话就可以概括：“礼以行义，义以生利，利以平民。”以推行道义为出发点的谋利，让老百姓得实惠的谋利，用于保障天下安定太平的谋利，是孔子赞同的。

《立身处世恒言》最有价值的论述是将君子与小人作了十五个层次的划分。上智分为神人、至人、圣人、贤人、正能量能人，中人分为狭义君子、善人、有恒者、浑朴者、狭义小人，下愚分为诈骗者、偷贼、强盗、伤害者、凶犯，前三类属广义圣人，四至九类属广义君子，后六类属广义小人。每一类人的价值取向和行为方式都有较为精当的描述和勾勒，有如画了十五张君子小人标准像，人们既可根据思想行为对号入座，也可根据君子要求提升自我、不断上进。这张“君子小人之辨一览表”直观醒目，颇有学术价值和修为作用。他认为：“放眼观望社会上千奇百怪的人，他们究竟属于哪种品行层级？拿上面的十五种类型去套一套就大致明白了。进而，对别人劝善可从稍高的那一个层级去引导，对别人止恶可从稍低的那一个层级去防控。”这恐怕就是《立身处世恒言》具有现实针对性的意义所在。

在寒意袭人的2014年元旦，读完蓝锡琦的《立身处世恒言》充满温暖，时时感受着智者的灵气与活跃的思想。他跳跃的思维与沉稳的思考，构成了破译人生密码的壮丽图景。窗外灰雾蒙蒙，但《立身处世恒言》字里行间却

处处闪动着明净的思绪和光洁的慧眼，给人以早春勃发的诗情。一个人只要思想上永无“雾霾”，就能明辨是非善恶，就能在历代先哲累积营造的人生艳阳天里，在理性之光照耀下奋然前行，做一个堂堂正正、光明磊落的君子，一个大写的“人”。

是为序。

2014年元旦于成都百花潭

（李明泉，四川省社会科学院副院长、二级研究员，享受国务院特殊津贴专家，四川省文艺评论家协会主席）

[前 言]

信仰兼容的与时俱进的新儒教

我此生拳拳服膺先秦诸儒。

尽管孔子本人，作为春秋末期天下首要的周礼专家，如同齐国晏婴批评的“盛容饰，繁登降之礼，趋详之节，累世不能殫其学，当年不能究其礼”，搞得复杂累人了些，不利于大众普及和较快地见实效——先贤晏子也如大多数现代人一样偏爱快餐文化。

尽管孔子用鲁七年间，做中都宰是个好官，于夹谷之会摄相事大获全胜。然而堕三都和诛少正卯则大大地值得商榷；终因齐归女乐一件小事，能方不能圆，造成离开祖国去周游列国，在外面颠沛流离了13年。作为政治人物，他仅属于中等偏上的资力和中等偏上的功业。

然而，孔子终身志于学。68岁返鲁后还著述颇丰，宣言“朝闻道，夕死可矣”。这种好学乐学的精神堪为吾辈表率。

孔子大半辈子担任民办职业技术学院院长——相当于常设的行政干部培训班，铁打的营盘流水的兵，培养齐家、治国、平天下的技术型官员。高峰期学员达到了3000人的规模，累计有贤者72位。司马迁赞他“传十余世，学者宗之，自天子、王侯，中国言六艺者，折中于夫子”。迄于今世，放眼2500年来的中国教育史无人能及。

孔子删《诗》《书》，定《礼》《乐》，赞《易》，作《春秋》。设



若没有孔子这一番从34岁观周开始到71岁获麟为止持续38年的劳绩、事工和成果，也许中国的历史书便会从后来的《史记》才有得读——差不多要截短一半的文本记载！仅仅算这一项功业，也称得起“天不生仲尼，万世如长夜”。更何况，孔子藉鲁春秋而制天下法——历朝历代的国人大都依据《春秋》大义来做人做事。

孔子另有垂训《论语》20篇，其中将近一半的内容论述君子小人之辨。以君子导善，以小人斥不善。用礼、仁、义、学四项核心价值观，构建了影响中华民族数千载的伦理—政治思想体系。加上后来曾子、子思、孟子和荀子发扬光大，先秦诸儒初步塑造出了中华民族思想文化的不朽魂魄。

称庆汉代诸帝和汉儒们，承秦制巩固完备了举国大一统的政治体制。与之相匹配，于秦焚楚火之后大搞思想文化拯救与重建，把适合治世之用的儒学打造成了立国之基——国家主流意识形态。

诚然，儒家比不上兵、法二家如利剑一般刀刀见真章的实用性，比不上纵横家如软剑一般左右逢源的功利性，也没有道家佛家如木剑一般的形而上境界。但是儒学难能可贵之处，在于如同金庸小说里杨过使用的玄铁钝剑，大巧若拙，厚重无锋，在具有足够内功的大侠手里便威力无穷。

中国古人和今世国人与任何外敌过招，手握如此一柄玄铁钝剑皆可立于不败之地。

叹息宋儒在知识论和伦理学的个别紧要细节处，未能准确全面地解读先秦儒学。（后文《允执其中——孔门心法中庸之道》将论及）

愤慨明儒把天下士子引导到了一些偏远的路径上，且乍看上去颇具诱惑力。（后文《惟精惟一——儒家修身的两大法门》将论及）

于是渐渐积重难返，才有明清以降的科技知识全面落后。才有“五四”源于渴求新学问（科学）、新伦理（自由）、新政治（民主）的普遍激情，才有“打倒孔家店”。

值得肯定的是，五四新文化运动打破了2000多年来独尊儒术累积形成的画地为牢、故步自封的畸形塞绝状态，为西方科学技术和多种相对而言更进步的政治主张敞开了国门。这些新元素，开启了中华民族新的历史进程。

毋庸讳言，“五四”倒孔经过96年以后重新做评估，也含有从一个极端走向另一个极端的弊病。打烂一件东西很容易、很痛快，要建设一件东西却难上加难。

“文化大革命”，更是打烂得一塌糊涂了。

百年以来，无数志士仁人期望依靠某种外来思潮救中国。孰料实践才是检验真理的唯一标准，我们历经诸多的折腾探索之后，才摸到石头蹚过了几条河流。

那么又应该信仰什么呢？有识者会问。

绝大多数人懒得思考。人只活一世，草木只活一秋，考虑太多了费神不划算。

可是，一个5000年的文明古国，十三四亿人口，好不容易才迎来蓬勃发展的中国梦，我们真的可以不要信仰吗？

窃以为：如同汉代重建思想文化一样，我们不妨以先秦诸儒的体系为基础，融合诸子百家和2500年来古今中外的一切文明进步成果，与时俱进地重塑一种兼容的新儒教。

是为恒教。

与之并举的，时事政治部分可称为时教。

恒教和时教，共同构建成当今中国的主流意识形态——这就是我心目中憧憬的理想中国。

庄子云：礼义法度不矜于同，而矜于治。故礼义法度者，应时而变者也。我们连孔门儒学也没有必要完全照搬，以“应时而变”为宗旨，以有利于善治今日之中国为目标。

这件工作，需要许许多多有志、有识之士参与进来，做扎扎实实的



功夫。

比如，扫除古文字障碍使高中以上文化水平的人都能读懂。

比如，整理出适合今世阅读的《四书读本》（含《大学》《中庸》《论语》《孟子》）——鉴别一下哪些内容特别值得传承，哪些内容经实践检验存在遮蔽或瑕疵，哪些内容已经过时了。免得眉毛胡子一把抓，甚至某些笨家伙把没用的东西附庸风雅当成宝贝。

其简洁易懂适合大众普及的版本，可以精选出一册《四书语录》。

稍微复杂点儿呢，把五经（含《周易》《尚书》《礼经》《诗经》《春秋》），用与编撰《四书读本》相同的方法梳理一遍。

最为宏伟浩大的工程，是仔细梳理先秦儒家、先秦诸子和历朝历代儒家以及其他经史子集里，于今世有益有用的东西。

关键在于用什么样的指导思想来梳理。

我有如下四条浅见：

一、任持自性。有益于每一个个体生命充分发挥天赋才华与创造力，实现毕生真正放不下的那一点儿愿心。首先，是行健履责，成己成人成物，成事成业成功。进而，激发全社会所有成员的才华和创造力来形成民族竞争力，凝聚全社会所有成员的愿心来合成民族宏愿；大家都认可和践行自由民主普世价值观念，使国人的生存发展模式有保障、更优化、可持续。

二、轨法人伦。有益于夯实法治基础，普遍建章立制且普遍执行和遵守制度；倡导内诚外信、知止知耻、理智容让等基本的良性行为观——以此为共识，来增长个人、家庭、实体经济和整个社会的财富，公平正义地分配财富；确立国家信仰和主流意识形态，用积极正面的舆论鼓舞导向民心；根据法律禁暴除害、劝善罚恶，使社会秩序和谐稳定；大家各安其位，共生共存共发展共进化。

三、认知事物。有益于人与自然友好相处，科技创新与科技普及应用，改革教育，壮大民生实力进而改善百姓生活。

四、天下大同。有益于中国的理想社会和将来地球村的理想社会。

跟上述“四个有益于”相符合的历代思想文化遗产，即便是无名小卒、三尺稚童说的话我们亦可采纳归依——显然没有必要分这家那家的途径根源与朋党派别了。

跟上述“四个有益于”相冲突的历代思想文化遗物，即便是孔夫子讲的，释迦牟尼、耶稣讲的，不论哪位天王老子讲的，都不用采纳归依。

上述“四个有益于”均须从我做起。信仰孔教，其入门功课便是努力做一个真君子，进一步才谈得上圣贤气象。

表现在平面纸质媒体或者网络论坛上，私意以为，任何一位读书人都争取做到不给古人、今人和别的文友贴标签。有思想阐述思想，有道理摆道理，有文本引用文本依据。便是围观、开开小玩笑调侃也挺好。总之多支持多鼓励，不含会伤到别人心情的语言成分。君子之交，揖让而天下治嘛。

我有时会幻想，由某位报刊主编或网坛版主来开辟一个重建信仰体系的专题，大家往里面发表文章或跟帖，平心静气地理智地讨论。半年一年做个小结，换个专题又开展讨论——也许若干年后便会有实际的思想文化成果了呢。

当然，由全国人大、中宣部、文化部、中央党校，或者由央视和《人民日报》等国家级媒体来主持重建信仰体系的全民大讨论，其权威性和实际成效会更加好。孟子曰“君子之德风也，小人之德草也，草尚之风必偃”，应该说的就是这种成效。

感谢“凤凰思想广场”让我在2012年9月学会了发帖。感谢“新浪杂谈”和“新浪红茶馆”，让我的文稿从2012年10月下旬以来多次置顶，累计获得了226万多的点击，这才使我有信心合集出版这部拙作。

我的初衷是，把近30年来潜心读过的书，选择其中理解消化了的部分，结合自身阅历和经过实践检验确实有效的感悟，放言为文。不是做学术，不是绮语万端玩文艺腔；而是精一于传统经典和史传的渊微，追求觉悟的穿透力、批判力和创新力，凭藉本我真性情，思绪像风一样自由，像白云一样洒脱，像蓝天一样辽阔高远。



我写的这点儿思想随笔，希望可以对女儿以及跟她大致同辈的年轻人，有些现实生活中立身处世的助益。如果同时能够对当今社会的道德伦理重建工作增添一砖一瓦，则另存望外之喜焉。

2014年8月18日

蓝锡琦修订于峨眉山清音阁

目 录

[序] 人生经典要义的当代阐释 李明泉 (001)

[前言] 信仰兼容的与时俱进的新儒教 (001)

[卷一] 世界观：观天之道，执天之行

鉴察社会人物找准自身定位 (003)

履责成事——超越脆弱懈怠的束缚 (023)

三个不执着——摆脱功名利禄的束缚 (035)

永恒哲学——解悟生老病死的束缚 (049)

闲解儒家祖述尧舜 (059)

粗放解读天人合一 (074)

苏秦苦读《阴符经》终佩六国相印 (082)

白话浅说《阴符经》章句 (094)

总述章：观天之道，执天之行 / 094

分述第一章：人性的主要特征——动心机和玩伏藏 / 104

分述第二章：环境的主要特征——三盗关系普遍存在 / 114

分述第三章：敬怠之辨——成功或者失败的关键区分 / 117

分述第四章：贤愚之辨——面对社会解除重大遮蔽 / 119