

宝庆讲寺丛书

中国佛教学者文集

朗宇法师 主编

中国佛教与唯识学

王恩洋 著



宗教文化出版社

中国现代史学名著丛书

中国现代史学名著丛书

中国现代史学名著丛书

中国现代史学名著丛书

中国现代史学名著丛书



B948-53
3

宝庆讲寺丛书
中国佛教学者文集



主编 朗宇法师
副主编 圣凯 道坚 黄夏年

中国佛教与唯识学

王恩洋 著

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国佛教与唯识学/王恩洋著. —北京: 宗教文化出版社,
2003.08

ISBN 7 - 80123 - 556 - 8

I . 中… II . 王… III . 佛教—文集 IV . B948 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 074243 号

中国佛教与唯识学

王恩洋 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部), 64095211(编辑部)

策 划: 黄夏年

责任编辑: 张越宏

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850 × 1168 毫米 32 开本 19.875 印张 450 千字

2003 年 10 月第 1 版 2003 年 10 月第 1 次印刷

印 数: 1 - 3000

书 号: ISBN 7 - 80123 - 556 - 8/B·177

定 价: 39.80 元

王恩洋

中国佛教与唯识学



总 序

从佛法本身来说,教、理、行、证的修学次第,已经为佛弟子指明了修学的道路。但是,佛弟子因为自己的资质、喜好的不同,往往有所偏向,于是形成不同类型的佛法,有重义理、重实践等区别。但是,作为佛弟子来说,义理的探讨是为了将佛陀所要开示的真实事理,充分、完整地表达出来,如“阿毗达磨”虽然着重于论证“法”的自性、定义、关系等,但是其本意仍然在于“谛理的现观”,最终归于修证。那么,重修证的佛教,主要是从利益众生的角度,重视佛法的适应性、实效性,所以对事相的分别比较少,如初期大乘经典以“般若”、“三昧”、“解脱门”、“陀罗尼”、“菩提心”等作为中心,来表达从发趣、修行、证入的历程。虽然存在着种种不同的侧重,

但都是佛法的根本,都是以义理知识与实践经验相结合为中心。中国佛教其实已经非常明显地表明了这一点,如天台智者大师的教观并重,这是中国佛教的优良传统。《高僧传》将古代僧人分为十科,其中翻译、解义、读诵便属于义解门;而习禅、明律、感通、遗身、护法、兴福,都是属于实践门;最后一科“杂科”则是指出家人的外学修养,傍及世间经书、治世语言、礼乐文章等,无不兼通。

但是,传统意义的佛教义解,主要是注疏经、律、论,在“述而不作”中表达自己的理解与观点,当然也有一些专门性的著作。而且,这些佛教义解僧,都是从自己的信仰与经验出发,通过注疏、论著,来达到实践与弘法的目的。南北朝佛教的兴盛、隋唐佛教的辉煌,都与义解的繁荣是分不开的。而禅宗的发展则为中国佛教注入新的生命,重视主体的体认、自己身心的解脱、净土法门的流行,激发了信仰佛教的感情,为佛教走入社会提供了方便。但是,我们也应该看到,随着禅、净的流行,在这种“简单”、“不立文字”的潮流下,中国佛教徒逐渐失去探讨高深佛理、考察繁琐戒律的兴趣。于是,中国佛教重视义理研究的优良传统便丧失殆尽。

另一方面,佛学研究在佛教界之外却成为一门世界性的学问。近代意义上的佛学研究,应该是开始于欧洲殖民主义者侵入亚洲地区,殖民者为了维护自己的殖民统治,必须要深入研究亚洲的宗教及其文化。于是,通过接触梵文、巴利文等东方语言,开始了解佛教的理论,消化佛教的教义。在“理性主义”、“科学主义”思想的影响下,这些学者注重现代佛学研究的客观性、纯学术性,形成了佛学研究的现代传统,于是佛教便成为一种学问——佛学。19世纪后期,日本佛教界开始运用西方的学术研究方法,从而推动了日本佛学研究的兴盛

与发达。随着“西学东渐”、日本佛教对中国佛教的影响增强，中国开始有了近代意义上的佛学研究，这在当时中国佛教界引起很大的反响与回应，如《大乘起信论》、《楞严经》的辨伪，“大乘佛教非佛说”的讨论，“佛教非宗教非哲学”之辩等。同时，佛教界受时代流行的学术方法的影响，尤其是以太虚大师为首的“人生佛教”运动，佛教理性主义思想的高扬都直接推动了佛教界从事佛学研究，其中以印顺法师的成就最大。但是，相对来说，学术界则在佛学研究上取得举世瞩目的成就，像吕澂、陈垣、汤用彤等，皆为一代学术大师。

改革开放后，中国佛教进入了一个新的发展阶段，经过二十年的努力，佛教界基本上完成了修复寺院、重塑佛像的工作，寺院呈现出游人如织、香火旺盛的现象。于是，培养人才、弘法、学术研究等工作提到首要位置。然而，人能弘道，非道弘人，各方面人才的紧缺无形中遏制中国佛教事业的发展。而人才的成长与培养，这又与佛教界的观念与重视程度是成正比的。

近代佛教学术研究的发展，由于受到欧美治学风气的影响，文献学、考据学、思想史、语言学、社会学、人类学等方法被大量地使用，对佛教进行理性地分析，定性定量，促使了人们对佛教认识更加深入。学术研究作为一种工具，用来剖析佛教的历史与思想等等领域，扩大了佛教的知识面，更突显了佛教的悠久历史和文化积淀。学术研究利用各种先进的研究方法，通过对各种文献的比较研究，不断挖掘利用新出土的资料，显示其优胜之处。通过学术研究，使佛教的思想体系与历史发展脉络更加清楚，提高了人们对佛法的正确认识。从事学术研究的社会学者本身就是社会的精英，对社会了解非常透彻，其思想观点往往能够补充僧界的不足；同时，他们作为

佛教界与社会沟通的桥梁,圆融转化佛教的思想,向社会表达佛教的看法,这些都是有益于社会与众生的活动。

因此,佛教学术研究的根本意义,不仅是了解存在于一定时空中的佛教发展形态,而且更是从现存的文献、文物中,去伪存真,去粗取精,探索其前后延续,彼此关联的因果性;从而更清楚地认识到佛法的本质,及其因时、因地的适应。以了解过去,承受根本的佛法特质,作为我们信行的基础,这也是非常有意义的事情。中国佛教协会第七届佛代会便提出要契理契机地弘扬“人间佛教”思想,其中一项重要内容便是以“以文化阐扬佛法,佛教文化是中国传统文化的重要组成部分,契理契机地以文化阐扬佛法是实现佛教中国化、本土化、现代化的权巧方便。”现代中国佛教界,应该认真地认识学者们的新观点,吸收其中的有用之处,通过转化与变通,仍然能够落实到佛法的信仰与实践,佛教才具有更大的潜力。

宁波宝庆寺始建于北宋端拱二年(989),至今已有千余年的历史。嘉定十五年(1222)宋宁宗赐名“宝庆讲寺”。寺里历代住持及僧众均有重视义理、尊重学术、礼待学人的优良传统,一直讲法不辍。曾在中国历史上流传最广,现已被联合国教科文组织指定为世界性启蒙教材《三字经》的作者王应麟曾为宝庆寺撰写了《宝庆讲寺记》。大儒黄震为寺里撰写了《宝庆寺观音殿记》。此二文的碑刻至今仍然保存完好,高高地耸立在寺里。现在宝庆全寺僧众十分重视自身素质的提高,在日常事务、早晚功课、坐禅念佛等之外,勤于读书,研究经论。我本人自从出家以来,参访名山大寺,受到多位高僧大德善知识的指点,喜欢研读经论及现代学者的研究著作。因此无论到哪里,我都会带上一些书,也经常会到各地的书店去逛逛,看到佛教书籍经过十多年的出版,已经蔚为大观,感到欣慰。

但是,对于社会的需求和佛教文化的发展,目前出版的书籍远远无法满足人们对佛法的需求,而且现有书籍之中,难免良莠不齐,精品佛教图书仍然少见。有感于此,我和道坚法师、圣凯法师、黄夏年先生进行一些交流,得到他们的赞同与支持。于是,我们决定以本寺的名义出版一套丛书,希望能够推进佛学研究的发展,让佛法能够深入社会人心,达到净化人生的效果。

朗 宇

2003年6月21日于宁波宝庆讲寺

总
序

王恩洋

中国佛教与唯识学



王恩洋先生与唯识学

20世纪初,中国学术论坛上刮起了一股佛学研究的风气,在这股风气中,佛学中的唯识学异军突起,它不仅有起夫先导之功,而且引起了学界的相当注意,一批僧俗学者都投入到此中,纷纷撰文著疏,对推动当时的佛学研究起了重要的作用。开这股风气之先的引路人,无疑是欧阳竟无先生,他所主办的支那内学院招收了不少弟子,也吸引了不少学人前去学习,其中不乏当代的学术大家,并培养了一大批佛学新人,当代不少佛学家都出自该院,像吕澂、汤用彤等人,包括佛教界巨擘太虚大师也在此受过熏陶。但是像王恩洋先生,至今我们对他的情况未必能十分清楚,甚至有的青年佛教研究者还没有听说过他的名字,其实这是非常不公平的。王

恩洋先生作为支那内学院的一名学子,对中国佛学界的贡献理应不该埋没,尤其是他对当代中国唯识学的建设著力尤巨,只是因为种种原因,而没有得到应有的重视。

王恩洋(1897—1964),字化中,四川南充人。1919年在北京大学哲学系学习,师从梁漱溟先生研习印度哲学。1922年至南京支那内学院随欧阳竟无先生学习佛学。1927年返回四川老家,在南充创办龟山书房,聚众讲学。1942年于四川内江圣水寺创办东方文教研究院,发行“东方文教丛书”和《文教丛刊》。1957年在北京中国佛学院教书。1961年因病返回成都,晚年逝世于斯。王恩洋先生的著作很多,一生撰写文章和著作共200余(篇)本^①,治学主要涉及了儒、释两家,旁及道家,以及中外关系和文化比较等内容。

王恩洋先生的唯识学著作占其全部著作总数的六分之一,总计有35(篇)本。这个数量虽然在王先生一生的著作中并不算多,但是仅就佛学界唯识学的著作来看,就显的比较重要。这是因为,一是王先生的唯识学著作占有其本人的全部佛学著作的80%,可以说代表了王先生的佛学特点。二是这些唯识学著作在当代佛学唯识学的成果中也是比较突出的,而且有着自己的风格。

有学者指出,“恩洋先生治学,则一生忠于唯识,始终未超越唯识范围,故其唯识学之造诣,于欧阳大师之下为第一人。”^②所以他是当代中国佛学界中一位专治唯识学的学者,这句话可说是点睛之笔,恰如其分地评价了王先生的佛学研

① 关于王先生的著作目录,笔者已经整理发表,刊于《世界宗教研究》1998年第4期上,请参见。

② 于凌波:《中国近现代佛教人物志》606页,宗教文化出版社,1995年版。

究特点和其在佛学界中的地位。王先生的唯识学著作,从年代上看,主要集中在20世纪40年代之前发表,这时正是他在支那内学院学习,以后又回到四川创办龟山书院的时期,佛学一直是他研究的主业。40年代后,他创办了东方文教研究院(后改名东方文教院),研究方向转向了诸子,以研究儒、道为主,并以儒学为主业。50年代以后,因受中国佛学院之聘,他撰写了《瑜伽宗综述》讲义,在佛学院主讲唯识学。

从内容上看,王先生的唯识学著作可以分为:一、介绍性著作,如《唯识通论》、《佛学通释》、《瑜伽宗综述》等;二、研究著作,如《佛法之真义》、《佛法与外道之差别及佛法之根据》、《〈真如作疏所缘义〉答辩》、《〈起信论唯识释〉置疑》等;三、疏论著作,如《瑜伽力种性品疏》、《八识规矩颂释论》、《二十唯识论疏》、《大乘阿毗达磨杂集论疏》等。他是在唯识学的框架下建构“佛教概论”。例如他撰写《实有真空中道了义论》,是因为抗战期间,藏传佛教中观学说传入内地,风靡一时,以唯识为不了义,“内地不少唯识学者也不自信,从而附益其说。”王恩洋先生为了改变这种看法,乃用唯识观点撰述此书,作出正面答复。此书“可以说绝无仅有,这对汉藏佛教教理的比较研究,具有重要的参考价值。”^①王恩洋先生所作的一些疏释也有自己的特点,在这些著作中,他不仅只是引经据典,并在其中给予讲解,有很多内容应是他的发挥。他之所以选择的这些唯识著作也是有目的的,如他注疏的《大乘阿毗达磨杂集论疏》,是他一生最重要的著作之一,据他自己讲,此书是唯识学著作中最重要的一本著作,“而法相之义备,故谈唯识必宗《成

^① 参见贾题韬:《王恩洋》,载《四川近现代人物传》第309页,四川社会科学院出版社,1986年版。

唯识论》；谈法相必祖《杂集论》，一本十支，此为观止，《成唯识论》专立唯识，极高明而进精微也；《杂集论》平述法相，致广大而道中庸也。……。”^① 以前虽有窥基法师的注本，但仍有缺陷，故他发心要在窥基述记的基础上再作进一步的疏释，而且自认为此书是自己一生中用力最勤，比较满意的一本著作。^② 此外，他在《五十自述》中曾经提到要作一本 300 余卷的《瑜伽师地论疏》，当时已经作了 6 卷，^③ 可惜这项工作没有坚持下来，先前的 6 卷也没有出版。现在我们已不知道此书的概貌，如果这项工作能坚持下来，并且出版，可能是一本最全面的《瑜伽师地论》的注疏了，那么他对唯识学的贡献也就更大了。

本书收集了王恩洋先生的唯识学著作，以发表的年代先后顺序为例，尽可能反映出王恩洋先生唯识学研究的历程，为读者和研究者提供一个历史线索，使后人从中受到教益，为当代唯识学的发展作出新的贡献。

20 世纪初的唯识学虽然曾经有过一段风光，但到了 50 年代以后就不再显赫了。纵观唯识学发展史，从印度世亲大师创立有宗后，玄奘大师将其传入中国建立了法相宗，近现代欧阳竟无、王恩洋等人对唯识学的复兴和研讨，唯识学在中国

① 参见《大乘阿毗达磨杂集论疏》序第 2 页，上海佛学书局，1992 年版。

② 《五十自述》云：“此一年（1943 年）中……完成《杂集论疏·本事分》四品。全书完成共四十余万言，为予生平第一大著。”四川东方文教院，第七八页，1944 年版。据王恩洋儿子王赐庸回忆，1960 年中华书局拟重编“佛藏辑要目录”，请提意见。王先生回覆：“一、在瑜伽部中，宜增入《杂集论》，因为瑜伽宗教理博大，应分两系，一为唯识，二为法相。唯识发展，总成于《成唯识论》；法相发展，总成于《杂集论》。两论都为瑜伽宗必备典籍，故不宜独缺《杂集论》。……”参见王赐庸《家父王恩洋晚年事略》，载《佛学研究》1998 年刊。

③ 《五十自述》云：“《杂集论》既成，复作《瑜伽师地论疏》六卷，全书著成可能有三百余卷。……”第七八页。

走过的道路可谓崎岖坎坷。玄奘大师是中国佛教的脊梁,受到了我们的深切怀念,缅怀他对中国文化的发展和促进中印文化交流所作出的杰出贡献,更倍感到玄奘大师所传的佛教唯识学重要,王恩洋先生继承了玄奘大师的伟业,为我们作出了一个表率,他的唯识学研究体现了时代性,不应埋没,应该得到我们的重视!

本书的出版得到了浙江宁波宝庆寺的资助,朗宇法师对本书的出版著力颇多。王恩洋先生的亲属王赐川、王赐庸等为本书的编辑提供了最大的帮助,宗教文化出版社陈红星社长、戴晨京副总编对本书的编辑作了很多的工作,使得本书能够顺利出版,在此向帮助过本书出版的所有人表示诚挚的谢意。

黄夏年

2003年5月15日

王恩洋先生与唯识学



目 录

总序	释朗宇 1
王恩洋先生与唯识学	黄夏年 1
佛法真义	1
附：研究佛法者应当注意的三个问题	41
附：佛法与外道之差别及佛法之根据	51
大乘起信论料简	65
大乘起信论料简驳议答辨	97
大乘非佛说辨	115
书缪凤林君阐性篇后	137
真如作疏所缘缘义	
——内院第五次研究会陈证如君提出讨论	141
掌珍论二量真似义	
——内院第四次研究会王恩洋君提出讨论	149

起信论唯识释质疑	157
唯识通论	165
佛学通释	217
法相学	313
实有真空中道了义论	347
广四缘论	385
因明入正理论释	407
评新唯识论者之思想	475
名学逻辑与因明	513
瑜伽宗综述	531
《相宗络索》内容提要	609

王恩洋

中国佛教与唯识学



佛法真义

将作是篇，别以十门：一者造论所由，二者佛法诠释，三者唯识义，四者三性义，五者法尔如是义，六者方便善巧义，七者学佛方法，八者大乘精神，九者明内宗差别，十者释凡外疑畏。

—

所谓造论所由者，世事变乱，荆棘纵横，欲解众生之倒恋，必求致乱之根本；而能穷究此根本者，舍佛法无有二，故造斯论。又济拔众生，必期其出离；倘出离而不究竟，则所作尽为无功；而真能与众生以究竟解决者，舍佛法又无有二，故造斯论。复次：自宋明而降，大法晦霾，印土之继承无人，东方之学问不讲，以致慧日光韬，潮音响绝，信佛者愚痴率走迷途，谤佛者颠

· 1 ·