

三民主義研究所博士・碩士論文獎助出版叢書第三輯之二

儒家天人合一 思想之研究

施湘興 著



三民主義研究所博士碩士論文獎助出版叢書第三輯之二

儒家天人合一思想

私立中國文化學院三民主義研究所博士班
施 湘 興 博 士 著
陳 立 夫 教 授 指 導



版權所有

翻印必究

中華民國七十年一月臺初版

儒家天人合一思想之研究

全一冊 基本定價 精三元二角
平二元一角

(外埠酌加運費滙費)

著 者 施 湘 與

出 版 者 三民主義研究所博士碩
士論文獎助出版委員會

發 行 人 蔣 廉 儒

發 行 印 刷 正 中 書 局

新聞局出版事業登記證 局版臺業字第0199號 (7796)
分類號碼: (1000)申

局 書 中 正

(CHENG CHUNG BOOK COMPANY)

號十二路陽衡市北臺灣臺：址地

(Address: 20 Heng Yang Road Taipei, Taiwan, Republic of China)

3821147: 話電部審編 3821145: 話電宣理經

3822214: 話電部市門 3821153: 話電部務業

號四一九九: 撥劃政郵

銷 經 總 外 海

(OVERSEAS AGENCIES)

司公書圖成集: 銷經總港香

號七街海北地龍油龍九港香: 處事辦總

3—886172—4: 話電

店書風海: 銷經總本日

地番六五目丁一町保神田神區田代千都京東: 址地

291—4345: 話電

店書海東

地番八九町前門中田區京左市都京: 址地

791—5592: 話電

司公書圖成集: 銷經總國華

號233路力華維谷曼國華: 址地

司公書圖強華: 銷經總國美

(Address: 41 Division St., New York, N.Y. 10002 U.S.A.)

司公書圖華英: 銷經總洲歐

(Address: 14 Gerrard Street London W.1, England)

司公書圖華高: 銷經總大拿加

(Address: China Court, Suite 212, 208 Spadina Avenue Toronto.)

Ontario, CANADA M5T 2C2

自序

古來學派之繁，辯論之眾，何可勝數。然其窮知究慮，放言極論，無不輾轉迴旋於天人之際，我國先聖倡「天人合一」之說。中庸曰：「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。」主張人性稟賦自天，則天即在吾人之中，天爲至善，人性自亦屬善，性乃仁義禮智之根苗，將此根苗充分發展卽爲道矣！中庸又曰：「惟天下至誠，爲能盡其性；能盡其性，則能盡人之性；能盡人之性，則能盡物之性；能盡物之性，則可以贊天地之化育；可以贊天地之化育，則可以與天地參。」是則人性發展極致直可德配天地，功同造化。此一「天人合一」思想，經過儒家之闡發，千古以來深入民間，淪浹心髓，爲社會羣衆所接受，而爲中華文化之最高信仰與終極理想。在國人觀念中，天有日月星辰，地有河嶽山川，皆可奉之爲神，人有聖賢功德，亦可奉之爲神。諸神之等級，固由其所蘊之靈性與其所顯之功德而分，然其受人奉祀膜拜長存人間則一。此觀我國各地崇功報德之祠廟碑石林立可證。卽由此念，國人爲求不忝所生，莫不於有生之年，汲汲於發展自我之人格，建立和諧之社會，實現參天之工作。縱或其人也並無大功大德於人羣社會，然既生兒育女，則對其子女而言，仍是內有德而外有功，子女便該崇之爲神，立位祭祀，是以祖先雖已過世，而仍活於後代心中。有此一念，國人方不致於悠悠之

千古中，覺得此世界僅一薄薄平面而已，各人度過一生即與草木同朽；而能體認世界之累積深厚，傳宗之富有意義，人生之可喜可愛。天人合一思想對我國文化社會之影響，可謂至深且巨矣。

天人合一思想不僅爲中華民族安心立命之憑藉，亦是挽救當代西方狂瀾之寶筏。然而對此一思想之形成演變作系統深入研究之作，據余所知，並未前見。民國六十一年間從立公吾師研究人理學，深感吾師發揚中華文化之苦心孤詣，矢志撰寫儒家天人合一思想之研究，冀能對此一重要思想之精義有所闡發。幸蒙吾師允爲指導，並曰書成可爲「人理學」之副產品也。數年以來執經問道，得窺宗廟之美，百官之富，對吾師之高明見解固心悅而誠服；對吾師之愛護後學，雖然道躬違和仍殷殷訓誨，尤衷心銘感。書成，乃綴數語。略述本文撰寫動機經過，並謹致謝意。是爲序。

施湘興

民國六十六年春於含暉室

儒家天人合一思想之研究

目次

第一章 緒論·····	一
第一節 天人合一思想之形成原因及其目的·····	一
第二節 天之了解·····	一〇
一、就涵義上看天之意義·····	一二
二、從構造論看天之意義·····	一五
三、從生成論看天之意義·····	二一
第三節 天與人·····	三〇
一、天對於人·····	三一
二、人對於天·····	三八
第四節 天人合一思想之演進與實踐·····	四四

一、演進

四四

二、實踐

五四

第二章 先秦儒家之天人合一思想

六五

第一節 天道觀念之歷史變遷

六五

一、易理與天人合一思想之由來

六五

二、殷之神意演進爲周之天意

七一

三、天命決於人事之修德論

七八

第二節 孔子之天人思想

八二

一、孔子繼天而體仁之教

八二

二、孔子之立人道以繼天道

八五

三、孔子思想中「天」之觀念

八九

第三節 孟子之天人思想

九七

一、統貫人心與天心

九七

二、盡心知性以知天之教

一〇二

三、上下與天地同流……………一〇九

第四節 荀子之天人思想……………一一一

一、天是一項自然原則……………一一一

二、莊子蔽於天而不知人……………一一三

三、天人之分之要義……………一一五

四、荀子對三才中人之強調……………一一七

第三章 秦漢儒家之天人合一思想……………一二一

第一節 董仲舒之天人感應說……………一二六

一、從陰陽五行以明元氣之所在、天志之所寄……………一二六

二、從「人形似天」窺探天人關係之建構……………一二八

三、天與君主——天人感應與災異……………一三五

四、從性命仁義證察忠孝等德乃是天命，天意之所寄……………一三八

第二節 董子以後之天人思想……………一四〇

一、劉安「淮南子」之天人思想……………一四〇

二、劉向「新序」「說苑」之天人思想·····	一四五
------------------------	-----

第三節 後漢諸儒之天人思想·····	一四八
--------------------	-----

一、王充「論衡」之天人思想·····	一四八
--------------------	-----

二、王符「潜夫論」之天人思想·····	一五二
---------------------	-----

三、荀悅「申鑒」之天人思想·····	一五四
--------------------	-----

四、徐幹「中論」之天人思想·····	一五六
--------------------	-----

五、仲長統「昌言」之天人思想·····	一五七
---------------------	-----

第四章 宋明儒之天人合一思想·····	一五九
---------------------	-----

第一節 宋代思想之兩派·····	一六〇
------------------	-----

一、周濂溪與張橫渠——先建立宇宙論，再轉遞到人生論·····	一六一
--------------------------------	-----

二、程明道與程伊川——先由人生論立腳，再來進窺宇宙論·····	一七三
---------------------------------	-----

第二節 二程以下衍成性即理與心即理兩派·····	一八三
--------------------------	-----

一、朱子之宇宙觀——以「性即理」為立腳點·····	一八三
---------------------------	-----

二、陸王之宇宙觀——以「心即理」為立論基點·····	二〇三
----------------------------	-----

第三節 檢討	二〇九
--------	-----

第五章 結論	二一三
--------	-----

一、儒家天道觀念與道家言天之比較	二一四
------------------	-----

二、儒家天道觀念與墨子天志之比較	二二一
------------------	-----

三、結語	二三六
------	-----

參考書目	二四五
------	-----

第一章 緒論

第一節 天人合一思想之形成原因及其目的

太空覆我，大地載我，仰觀日月星辰之燦爛，俯察山川草木之繁盛，於是太古蒙昧之民，推己及物，遂以爲天地間之萬物，亦一如人類一樣，而爲有意志有感情之事物。高山大川，自不必論，即草木禽獸，凡是偉大而非人力所可及、人智所可謀者，均對之發生恐怖之情，以至仰之有若神明。此爲太古萬國之所同然。

中國文化乃是將宇宙與人生貫通爲一體的，「天」「人」原是合一不可分的。黃老及孔孟思想均把「天」「人」貫通——「宇宙」與「人生」貫通爲一體。老子教人法天，倡「人法地，地法天，天法道，道法自然。」（老子道德經第一章），莊子講齊物，認爲「天地與我並生，萬物與我爲一。」（莊子齊物論）易經繫辭說：「天生神物，聖人則之。天地變化，聖人效之。」禮記郊特牲謂「萬物本於天。」論語說：「巍巍乎，唯天爲大，唯堯則之。」咸認天是無上之神，亦是至善之神。故理想之聖

人乃法天而成爲聖人，法天就是與天同一行爲，乃有「天人合一」之說。

我國之儒家道家陰陽家以迄宋明儒者均有如斯之觀點。孔子謂「天生德於予」。孟子謂其所養之浩然之氣「至大至剛，以直養而無害，則塞於天地之間」。董仲舒論「人副天數」，天與人爲同類，可於人之生理見之。又謂人法天之道而歸之於仁，並發揮「天人感應」之說。劉安之淮南子精神訓謂人之精神受於天，形體稟於地。其詮言訓謂：「稽古太初人生於無，形於有，有形而制於物。能反其所生，若未有形，謂之真人。真人者，未始分於太一者也」。宋儒張橫渠先生謂「性與天道合一，存乎誠」，「天人異同，不足以言誠；天人異知，不足以盡明」。所著西銘闡發茲義如下：「乾稱父，坤稱母，予茲藐焉，乃混然中處，故天地之塞吾其體，天地之帥吾其性，民吾同胞，物吾與也。」迨後朱子集理學之大成，寢爲理氣二元，而與朱子同時之陸象山之心學則謂「道塞宇宙非有所隱遁，在天曰陰陽，在人曰仁義，故仁義者人之本心也。」明儒王陽明則以「致良知」將私欲障礙除去，而恢復天之本體於本心，樹立心學之大成，皆秉持天人合一之思想。

至於形成此一思想之原因，乃與儒家久經樹立的精神傳統息息相關。蓋中國自黃帝以降，歷代帝王莫不以選賢與能爲要務。所謂賢能者，在凡基層有司，各有專責者，祇需專門人才便可盡職。至於龜國經野，平章百姓，協和萬邦之政務工作，則非通天地人三者之儒學通才不能勝任。所謂知天者，例如天文氣候曆法算術之探討進步；知地者，例如地質地形及水土生物等等之利用、研究與開發；知

人者，例如文化、歷史、政治、經濟、社會各種學術思想之研求，以及禮樂教育兵刑制度之推行。知斯三者，而更明天道天理陰陽五行之流行變化，以求民胞物與，適性遂生之保合太和，於是聖君賢相端拱納言指示於其上，凡百有司恭敬將命執行於其下，而全國民眾亦皆能修身齊家，相尚以禮，俾庶事咸康。如此之國家，方可以協和萬邦，以俾天人合一，而水火刀兵災禍，乃亦成爲罕見而非恆見之現象。

所謂通才者，下學而上達，卽器明其道，博學、審問、慎思、明辨，迨其明體達用，豁然貫通之後，則又由博返約，守中執一而勿失之謂也。中國儒家之通才傳統，其實遠在周公、孔子之前，業經樹立，伏羲神農黃帝等之事跡，不易稽考，然其輔翼者必爲有高度智慧之人物，故其製作者方能流傳後代。自堯舜以降，羲和等人觀天定曆授時成歲，禹棄等人平水土播百穀，契敷五教，皋陶制五刑，四岳九官十二牧等均爲通曉天地人的人物，而各有專職，故能樹立長久的精神傳統。自夏商周三代而降至春秋戰國，孔孟荀聖賢等將六藝學術傳授弟子，散往各國，以迄於國父孫中山先生，與先總統蔣公，及現代新儒家，均知通才博學與專門實學之重要。易言之，永恆的天道天理，乃係一種道德之秩序，人世之秩序應與天理天道相符合，故亦應爲一種道德秩序。自堯舜以至文武皆兼備聖王與哲人之雙重身分，其政治之活動由自身出發，而關連於人、事、天三方面。政治之成功，則取決於主體對外界人、事、天三方面關係之合理與調和。故儒家通才的學者所企求之目標，乃是書經禮記及孔孟

教訓中，充滿對天地之虔誠，以及「天人合一」「民胞物與」及「保合太和」之思想，而與古代法家以及現代西方玩弄權力政治之理論，有基本的不同。茲就天人合一思想之目的，略述如下：

一、中國儒家所嚮往之人世秩序，爲上與天道天理與相符合之秩序

中庸首三句云：「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。」此爲中國儒教之形上學與道德哲學。蓋人與萬物都有性，此性稟賦自天，則天卽在人與萬物中，人與萬物率性而行便是道。大戴禮記本本篇云：「分於道謂之命，形於一謂之性。化於陰陽，象形而發，謂之生。化窮數盡謂之死。」馮友蘭在其中國哲學史中論曰：

「中庸所說之天，卽本本篇所說之道。『分於道謂之命，形於一謂之性。』儒家所說天與性之關係，與道家所說道與德之關係相同。蓋天爲含有道德之宇宙原理，而性則天所『命』於人，人所『分』於天者也。孔子一方面注重人之性情之真的流露，一方面主張須以『禮節之』，中庸亦一方面主張『率性』，一方面又主張以『教』『修』之。」

吳經熊教授在其論自然法爲正義之泉源 (*Fountain of Justice, a Study in the natural law*) 名著中，指出儒家哲學對於自然法之洞見 (vision)，其與基督教教義接近之處，更過於希臘與拉丁哲學家等人的造詣，而舉中庸首三句以爲例證。當代法國哲學大師馬里唐 (J. Y. Maritain) 於其八十三

歲時，寫作道德哲學（西元一九六四年）巨著首頁中，討論自然倫理學（Natural Ethics）之緣起，即首引用吳氏書中此語。吾人認為中庸無疑問的乃儒家之一最重要的形上典籍。其中所論合天人之道，合內外之道，成己成物至誠盡性，以贊天地之化育，以與天地參，終則「萬物並育而不相害，道並行而不相背」。斯乃儒家哲學之對於知與行，天與人，體與用，常與變，乃至絕對的與相對的均不予偏重或偏廢，而終於達到「故君子之道，本諸身，徵諸庶民，考諸三王而不繆，建諸天地而不悖，質諸鬼神而不疑，百世以俟聖人而不惑」之信念。

二、儒家傳統認為超越於人之上者，有「天理」「天道」或「和諧的秩序」為我等所應努力奉行的，而為人類之道德行為與法律制度所憑依之準則者

中庸上說：「天命之謂性，率性之謂道。」中國文化之最重要中心觀念即「性道合一」。「性」由「天」來，「道」由性起。中國人講「天」，也可說是一自然，也可說是自然中一種最高真理。中國主張「天人合一」，即是「性」「道」合一。「性」稟自天而蘊於內，「道」行於人而形之外。「天人合一」、「性道合一」，也即是「內外合一」、「心物合一」。天人相通，此時是大道，亦可稱為達道。道行而成，又是形之於外，回到人心，則謂之「德」，「德」是行道而有得於己之謂。天賦稱性，由性發為行，由行而有得於「己」謂之德。故可合稱之為「德性」。此是行為與德性合一，

亦即自然與人文合一。總之，中國人講道，要其無往不合，處處可通，此乃中國文化一大理想。因此，在中國文化所陶冶而出之人才，則人曰「通人」，才曰「通才」。

中國人做人，不僅從做人做起，而且要遵循道本，追原天命，仰觀俯察，取象物宜，領略宇宙間偉大之生物氣象，得其大慈至仁兼愛之心，祛除偏私錮蔽之見，始能恢恢曠曠，顯出博厚高明。中國之聖人，乃是與天地合德，與大道周行。聖人之生活即是欲攝取宇宙之生命，充實自己之生命，更須推廣自己之生命，增進宇宙之生命。宇宙與人生交相和諧，向前創造展開，以求止於至善。此其所以儒家欲追原天命，率性以受中，道家所以欲遵循道本，抱一以爲式，墨子所以欲尚同天志，兼愛以全生。中國人極端尊崇生命之價值，所以對於生命，總求其流行創化，以止於至善。孔子以四時行百物生說天，贊易之乾元坤元，子思承其家學，發揮天命謂性，率性謂道之奧義。孟子繼起，主張知性知天之顯理，乃遂完成儒家人生哲學之基本要義。從此以後，盡己性，盡人性，盡物性，贊化育以與天地參，成爲中國人做人之極則。由此可見儒家之人生哲學，以法天爲出發點，由法天而守天理，由守天理而重禮，由重禮而講仁義，由仁義而講良知，而成爲人類道德行爲之準則。

三、人應遵守上天所定之彝倫，以成善德之人，善德在於中，故儒家採取中庸之道，即法天敬天同時盡其在我，以求天人之一和諧。

凡易詩書史種種典籍之教訓，不外於是。例如：君子朝乾夕惕也；天行健，君子以自強不息也；亢龍有悔也；滿遭損，謙受益也；道高一尺，魔高一丈也；保合太和乃利貞也；人心惟危，道心惟微也；大器晚成也；知周乎萬物而道濟天下也；不思寡而思不均也。中國因有此健全之傳統觀念，故對資源保存不遺餘力，而對利用開發採取審慎態度。現代之農民仍能耕種二千餘年前之農地，李冰父子所設計築造之都江堰，在今日仍繼續供應成都平原數百萬畝所需之水量。在中東與美國南方則甚多耕地之表土業經喪失。美國之地下水源被加速的消耗，而殺蟲劑被大量應用後，土壤中有益之微菌被消除，使土質發生變化，昆蟲與鳥類亦連帶遭殃，科學作家卡爾遜（Carson）女士撰無歌聲的春天一書以示警。

於茲我等乃可將李約瑟（Joseph Needham）在中國之科學與文明（*Science and civilization in China*）文中，所作結論提出。

「現在我們最後達到『所有弔詭中的弔詭（paradox of paradox）』。那乃是：被認為『停滯不進（stagnant）』之中國，給予西方以多種發現與發明，而其在西方社會機構中所發生的作用，儼然有似『甚多的定時待炸的炸彈』。所謂『停滯不進』一語，乃是西方人之誤解，而永不能應用於中國社會。中國之和緩的但持續的進展，僅於西方文藝復興以後，方被現代科學之加速進展所超過。但西方此種進展亦有多種後果。李氏於是聲稱：無疑問的事實，乃是中國社會有