

和初学哲学的同志谈哲学

張 豈 之 作

16

7

陝西人民出版社

和初学哲学的同志談哲学

張 豈 之 作

陝 西 人 民 出 版 社

一 九 五 六 年 · 西 安

和初学哲学的同志谈哲学

張 豈 之 作

陕西人民出版社出版（西安北大街一〇九号）

西安市書刊出版業營業許可証出字第〇〇一號

西安市第二印刷厂印刷 新華書店陝西分店發行

787 × 1092 耗1/32 · 2 1/2 印張 · 字數45,500字

一九五六年九月第一版

一九五六年十月第一次印刷

印數：1—60,000 定價：（6）二角

統一書號：2094·2

作 者 的 話

1955年春間，我和中共長安縣委會宣傳部的幾位同志開了一個小型座談會，討論的問題是：縣區幹部同志們學習馬克思主義哲學——辯證唯物主義存在着什麼困難？宣傳部的同志說：「大家都願意學，不過呢，還有一些同志把學哲學看成是一件高深莫測的事」，說「哲學那是專家的事情，我們做實際工作的同志很難學的好。」「哲學上的攔路虎（名詞）太多，簡直鑽不進去。」大家還感到目前很缺乏哲學方面的通俗讀物。為此，我就寫了這本小冊子。

在這本小冊子里，我想談談哲學上的兩大陣營，學習馬克思主義哲學的必要，也談談辯證唯物主義的基本原理以及它和實際工作的關係等。

因為自己的水平有限，書中所談的難免還有許多缺點或不夠清楚之處，希望讀者多給以批評和指正。

最後，本書在編寫過程中承中共中央第二中級黨校王雲同志提出了許多寶貴意見，謹致以謝意。

目 錄

第一部分 哲学上的兩大陣營。怎样學習

辯證唯物主义……………(1)

第二部分 努力學習馬克思主义哲学唯物主义，划

清唯物主义和唯心主义的界限，用唯物主义观点

看待世界，坚决克服工作中的主观主义……………(22)

(一)世界的本源是物質的

(二)物質是第一性的，精神意識是第二性的

(三)世界及其規律是可以認識的

第三部分 努力學習馬克思主义辯證法，运用馬克

思主义辯證法分析問題、解決問題，坚决反对

孤立地、片面地看問題的形而上学思想方法……………(42)

(一)唯物主义辯證法告訴我們：世界上的事物和現象

是互相聯系、相互制約着的，沒有孤立的東西，

因此我們应当从事物的相互聯系里看問題，反对

孤立地看問題

(二)唯物主义辯證法告訴我們：要从事物的运动、变

化、發展中觀察問題，坚决依靠新生事物，不断

地推动新生事物向前發展

(三)唯物主义辯証法告訴我們：事物的發展过程是从量变到根本的質变，从低級到高級，因此我們在实际工作中，既要注意量的發展，又要注意質的变化，把量和質統一起來

(四)唯物主义辯証法告訴我們：矛盾的揭露是事物發展的內在內容，因此，我們要善于發現矛盾、分析矛盾，並用正確的方法解決矛盾

簡短的結語

第一部分 哲学上的兩大陣營。怎样學習

辯證唯物主义

什 么 是
哲 学

哲学是从理論上概括起來的世界觀，即人們對於世界的一个总的看法以及對待世界的态度。我們每個人在觀察事物、處理問題的時候，都有一定的觀點和方法，這就是說每個人都自覺地或不自覺地依據着一定的世界觀去觀察和處理問題。哲学就是从理論上有系統地研究這些問題的一門科學。

在階級社會里，站在不同的階級立場上，就對於世界有不同的看法和不同的态度。各階級的哲學家們把他們本階級對於世界的看法加以集中化、系統化、理論化，於是形成了不同的哲学思想體系。

在哲学的發展歷史上曾出現過許多哲学體系，但歸根到底，哲学上只有兩大陣營，兩個基本派別，即：唯物主义和唯心主义。

划分唯物主义和唯心主义這兩大哲学陣營的標準是什麼？要解決這個問題，就必須談談哲学中的根本問題。

哲学中的最根本的問題，是存在與意識之間的關係問題。「存在」，這是一個哲学名詞，指的是自然界、社會界。「意識」是指的人的思想意識。「存在」又叫作客觀世界；「意識」又叫作主觀世界。楊獻珍同志解釋得好，他說：「存在（或物質）就是說的客觀世界、外間世界、國內外、省內外、縣內外、區內外的實際情況，我們的工作環境、工作對

象以至羣衆的需要，如此等等。思維（或精神、意識），就是說的認識、意見、方針、政策、辦法、計劃，如此等等。」①

人們在生活和生產的過程中，總要與外界（自然界、社會界）相接觸；在和外界接觸過程中，人們不斷地思考着自然界和社會界的各種現象，這就產生了存在與意識之間的关系問題。

存在與意識的关系問題包含了兩個內容：一、先有誰的問題：先有存在，或者先有意識？二、人能不能認識世界及其規律性。

恩格斯在「費爾巴哈與德國古典哲學的終結」一書中說：「哲學家依照他們如何答覆這個問題而分成了兩大陣營。」唯物主義堅決而嚴肅地承認：先有存在後有意識，即存在決定意識，同時認為人們能夠認識世界及其發展的規律性。

什麼是唯
心主義

與唯物主義相反，唯心主義則認為先有意識後有存在，即：意識決定存在，同時認為人們不能認識世界及其發展的規律性。

我們學習哲學，首先要劃清唯物主義與唯心主義的界綫。

唯心主義有兩個流派，一個是客觀唯心主義，它認為在事物之外有獨立存在的所謂「理念世界」、「宇宙精神」、「理」；並且說：事物是被這些獨立地客觀地存在着的觀念所決定的。

① 見「哲學研究」1955年第2期第146頁。

宋朝的一个哲学家——朱熹（1130——1200）就是客观唯心主义者，他說：「理先气后」，「气有不在而理常存」，这就是說，他認為規律（「理」）可以离开它所憑藉的事物而独立存在。德國哲学家黑格尔（1770——1831）也是客观唯心主义者，他說「宇宙精神」这个神秘观念是客观地不依賴于人們的意識而存在，又說自然、社会都是这个观念的「外化」（表現）。

事实的真象跟客观唯心主义所說的完全相反。离开了客观的具体事物，也就沒有了所謂的「理」；离开了庄稼，那儿还会有庄稼生長的「道理」呢？如果沒有植物界，那儿还有植物学这門科学呢？先有植物界，人們長期地研究了植物的現象、發現了植物生長、發展的規律，才產生了植物学这門科学。事实證明：存在決定意識。明末清初的唯物主义哲学家王船山（1619——1692）就曾說過：「理」依存于事物^①；說世界的本源是「气」（物質），他認為：「天地之產，皆精微茂美之气所成。」德國唯物主义哲学家費尔巴哈（1804——1872）說：「我們置身于自然之中，我們的來源难道應該在自然之外嗎？」这些唯物主义的哲学家們正確地堅持了先有存在后有意識的原理，对唯心主义展开了斗争。

唯心主义的另一个流派是主观唯心主义，它說世界存在于每个人的主观感觉里，存在的事物不过是人們的意識和感觉。明代王陽明（1472——1528）就是主观唯心主义者，他說：「我的灵明（精神）便是天地鬼神的主宰。」又說：「心

① 原文是「气者，理之依也」。

者，天地万物之主也。」这就是說，他認為万事万物及其規律都是个人的主观意識的產物。英國十八世紀的大主教貝克萊是现代主观唯心主义哲学的始祖。他說：人們自以为看到一个蘋果，其实蘋果是不存在的，不过把自己所有的紅色的感覺，香的感覺，甜的感覺等等綜合，称为「蘋果」罢了。这样，他就否認了不依賴于人們意識的客观事物存在。列宁这样說：主观唯心主义的「荒謬是在于：它走向唯我主义，承認只有唯一的一个哲学地思惟的个人是存在的。」①

总之，不論是主观唯心主义或是客观唯心主义，归根到底，都是認為意識是第一性、存在是第二性，都是歪曲事实真像，都是違犯科學的。为什么这样說呢？

我們可以提出这样一个問題：「在人类以前自然界是否存在？」列宁說这个問題对于唯心主义說來「是特別惡毒的問題。」因为，稍具科学知識的人都知道地球是不依賴于人的思想意識的，在人类、人的意識沒有產生以前，它已經存在億万年了。动植物的生成与發展是后期的現象，是經過了長期發展过程的。这些都是鉄一般的事实。但主观唯心主义却說地球存在于人的主观感覺中，你說荒謬不荒謬！

我們还可以再提一个問題：「人是不是用头腦思想的？」稍具科学常識的人会这样回答：「头腦是我們的思想的器官。」但唯心主义却硬要違反事实說人的意識不依存于物質——人腦，說头腦不是思想器官。因此列宁称唯心主义的哲学是无头腦的哲学。

① 列宁：「唯物主义与經驗批判主义」，人民出版社，1956年
版，82頁。

唯心主义產 生的根源

同志們會問：唯心主义既是反科学的荒謬的，为什么从奴隸社会时起一直到今天，唯心主义还存在呢？这是因为，唯心主义產生，有其階級的和認識論的根源。

我們首先揭露唯心主义的階級根源。

唯心主义哲学是階級社会的產物。随着階級的出現，社会上出現了为統治階級服务的腦力劳动者，專門从事于精神活动。例如中國殷周兩代的奴隸主們豢养了許多知識分子，为他們掌管各种学术和文物典章，这些知識分子和官方学者用其腦力劳动为貴族們服务。由于脫离了生產的實踐，他們錯誤地認為精神活动可以离开劳动者的生產活动；他們片面地誇大精神活动的作用，認為精神意識是一切的基礎。他們看不起劳动人民的生產活动，說「劳心者治人，劳力者治于人。」（孟子）这样的看法和反动剝削階級的階級要求是符合的。从反动剝削階級立場出發，就產生了一种需要：歪曲现实、反对科学，企圖一手遮住太陽，使人民看不見真理。在我国的殷代，殷人的統治階級（奴隸主）宣傳唯心主义的宗教思想：在天上生活着一个「上帝」，它不僅決定自然的变化，而且決定着農業生產的收穫，还決定着國家大事；奴隸主們向奴隸及自由民說如果不服从國王的命令，「上帝」就要处以酷刑。實質是：殷代的这种唯心主义宗教思想正是奴隸主階級用來統治奴隸的思想武器。

唯心主义哲学是为剝削階級制度服务的。如前面提到的王陽明，在他生活的时期正是中國封建社会开始衰落的时期。在这个时期，作为大地主階級代言人的王陽明說世界存

在于每个人的精神意識之中，說知識（「良知」）是「人心」所固有的，不學也能知，反对人們向客觀世界探求真理。王陽明的这套主張的實質就是教人們忘記現實，忘記斗争，去作神秘的主觀幻想。明末清初的哲学家顏習齋（1635—1704）指出，像王陽明的这套思想是「自欺欺世」，「其实一无知也」。他还認為：从事劳动的人們，一天忙于生產就不会想入非非；只有不劳动的人才会胡說乱道。①顏習齋又說要求得知識决不能冥想，不能不和外界的事物相接触。他举例說：要知道「礼」，虽然讀了幾百遍礼書，总还不能算知礼，必須在行礼以及執行礼的仪式的實踐中才会知道礼。要知道音乐，虽然讀了乐譜，那还不能算真正知道了音乐，必須親自彈奏乐器，口歌身舞才算知乐。因此他強調「習」（實踐），教人們正視現實。这是明末清初之际——資本主义萌芽最顯著的階段城市平民反对派要求从封建的小天地解放出來的進步思想，和王陽明的唯心主义哲学是不同的。

总之，剝削階級的存在是唯心主义產生的階級根源。唯心主义一般是反动階級的哲学，为反动階級的利益服务的。我們之所以說唯心主义一般是反动階級的哲学，那是說，也有例外，如在封建社会里由于生產力的低下，自然科学知識的貧乏，農民运动有时拿宗教的形式作团结農民、組織農民向封建地主階級進行斗争的武器。

我們再來談唯心主义產生的認識論的根源。

提出这样一个問題：人們关于事物的概念，如「國家」、

① 原文是：「吾用力農事，不追食廢，邪妄之念，亦不自起。」

「生產关系」、「人」、「桌子」、「書本」等等是怎样得到的？人們認識事物时，首先和外界的个别的具体的事物相接触，这样就得到了关于事物的实际材料，再進一步开动人們的腦筋，对于事物的实际材料加以分析、綜合，找出一类事物中一切对象所共同具有的本質的性質，这样就得到了关于事物的「概念」。例如人們在社会生活中，和个别的人（張三、李四等等）接触，这个时候認識的还只是关于个别人的外表形象（如張三是高个子，李四在進行生產，趙五在想問題等等），經過分析、綜合，找出各个人共同具有的本質性質，構成了关于「人」的概念。在「人」这个概念中反映了人所共同具有的本質的性質：人是能夠制造生產工具，進行思維活动的动物。

根据以上所說可以得到兩点結論：第一，人們獲得关于事物的概念是从簡單到复雜，从具体到抽象的一个复雜而曲折的过程；第二，先有事物，然后才有关于事物的概念，沒有人的存在，也不会有「人」的这个概念；沒有國家的存在，也就不会有「國家」的这个概念。这就是說，事物是第一性的，概念是第二性的。

正因为人們獲得关于事物的概念是从簡單到复雜，从具体到抽象的一个复雜而曲折的过程，所以人們在对于事物進行分析与綜合的过程中，包含着概念脱离实际的可能，「有把现实淹沒于抽象概念中的可能」。如果把人头脑中概念加以片面地誇大，把概念看成可以离开事物而独立存在，亦即把概念說成是存在于事物之先，那么就產生了客观唯心主义的思想。

再提一個問題：人們關於事物的感覺是怎樣產生的？人們有感覺器官，如眼、手、鼻、耳、舌等。當人們的感覺器官和外界的事物接觸的時候就產生了關於外界事物的感覺。人們看到了一朵花，這就產生了關於花的視覺；人們用鼻子嗅一嗅花朵，這就產生了關於花的嗅覺。由此可以得到一個結論：如果沒有外界事物，那麼，人們也不會產生關於事物的感覺。但是若把人的感覺加以片面誇大，把感覺看成可以脫離外界事物的絕對的東西，把感覺看成是唯一的存在，那麼，就產生了主觀唯心主義。

以上這些說明了：無論客觀唯心主義或者主觀唯心主義，其產生的認識論的根源，在於認識過程中的片面性和主觀性。

唯心主義的產生既有認識論的根源，我們每個人就都不能忽視自己在對具體事物進行概括時會有片面的、脫離實際的可能性。工作中的主觀主義——憑着個人主觀願望亂做一陣——實質上就是唯心主義的一種自發性的表現。

如何才能避免和克服認識過程中可能產生的片面性和主觀盲目性呢？這就必須緊緊地依靠實踐。通過實踐，取得關於客觀事物的材料，對材料加以分析、綜合，得出結論（理論、政策、計劃等）；還要把結論再拿到實踐中加以檢驗，補充其不完全的地方，改正其錯誤的地方，這樣，就可以糾正我們認識過程中可能產生的片面性和主觀盲目性。

要避免和克服領導工作中的片面性和主觀盲目性，就必須堅持「羣眾路線」。這就是說，必須「將羣眾的意見（分散的無系統的意見）集中起來（經過研究，化為集中的系統

的意見)，又到羣衆中去作宣傳解釋，化為羣衆的意見，使羣衆堅持下去，見之于行動，並在羣衆行動中考驗這些意見是否正確。然後再從羣衆中集中起來，再到羣衆中堅持下去。我們工作的全部歷史告訴我們：凡是遵守這條路線的，工作總是好的或者較好的，即使犯了錯誤，也易于改正；凡是違背這條路線的，工作總是遇到挫折。這是馬克思列寧主義的領導方法，這是馬克思列寧主義的工作路線。」①

什麼是唯
物主義

與唯心主義錯誤觀點完全相反，唯物主義根據科學，認為先有存在後有意識，存在決定意識，因而也承認世界及其發展規律能被人所認識。唯物主義觀點是科學的，因為它如实地說明了世界的真實情況，不是用人的主觀空想來代替世界的真實面貌。舉例來說：地球存在了億萬年，才產生了低級生物，生物經過了長期的進化與發展，才產生了高級生物，產生了人類，產生了意識。世界的這種真實情況就反映在唯物主義的原則——存在第一性、意識第二性中。堅持這個原則的是唯物主義者。汗代哲學家王充就是杰出的唯物主義者，他對地主統治階級的神學和唯心主義進行了嚴厲的批判。他說事物是根據其本身的規律在運動、變化，並沒有什麼「上帝」在那兒支配②。他又說，自然現象並沒有什麼神秘，也沒有什麼神的意志在支配自然界；他也反對「鬼神說」，認

① 人民日報：「關於無產階級專政的歷史經驗」。

② 原文是：「春觀萬物，秋觀其成，天地為之乎？物，自然也。如謂天地為之，為之宜用乎，天地安得萬萬千千乎，並為萬萬千千物乎？」（論衡：自然篇）

为人死后并不变为鬼：「人，物也；物，亦物也。物死不为鬼；人死何故独能为鬼？……人之所以生者，精气也①；死而精气减，能为精气者，血脉也；人死血脉竭，竭而精气减，减而形体朽，朽而成灰土，何用为鬼？……」②我國南北朝时杰出的唯物主义者范缜也曾正确地堅持了物質第一性、精神第二性的原理，跟当时流行着的愚弄人民的佛教進行了坚决的斗争，他指出：「形（物質）者，神（精神）之質（本体）；神者，形之用。」这就是唯物主义的原理。他反对佛教的「灵魂不灭」的錯誤观点，說：身体在生活着，則精神也存在，如果肉体死亡了，則精神意識也消滅了。③

明末清初之际，正是中國社会内部资本主义萌芽最顯著的階段，在这个时代，產生了一些杰出的唯物主义哲学家，像王船山、黃宗羲、顧炎武、顏習齋④等，他們和朱熹的客觀唯心主义以及王陽明的主觀唯心主义進行了斗争。他們的

① 「精气」：「气」是中國古代唯物主义哲学家所运用的一个重要概念，指自然界的「地气」、「云气」及人呼吸的「气息」。古代唯物主义者把「气」中最精細的一部分称为「精气」，認為這是構成人身體的一種極細微的物質。

② 王充：「論衡」論死篇，

③ 原文是：「……是以形存則神存，形謝則神滅也。」（范缜：神滅論）

④ 王船山認為世界的本質是物質——「气」，規律（「理」）是不能离开事物的，他說：「……理在气中，气無非理」，同时，他又認為事物不是靜止不动的，而是在不断运动中。他曾举了一个很淺顯的例子說：「江河之水，今犹古也，而非今之水即古水。灯燭之光，昨犹今也，而非昨（日之）火

哲学思想是我國古典唯物主义發展的最高峯。他們表达了資本主义上升时期城市市民的要求。

明末清初，这些唯物主义哲学家的產生，一方面由于中國社会内部資本主义萌芽，城市市民反封建的要求在这些哲学家的思想中得到表现；另一方面，这时，西方的一些自然科学方面的著作已翻譯成了中文，如「幾何原文」、「測量法义」、「奇器圖說」等，中國学者也寫下了一些自然科学方面的名著，如宋应星的「天工开物」，徐光啓的「農政全書」。王船山等都接触了当时自然科学的著作；这些書籍里的思想，反映在世界觀上就形成了唯物主义的观点。但是，由于階級及当时自然科学水平的限制，他們的唯物主义哲学思想是有局限的，第一，虽然他們提出了事物运动的論点，但并不知道事物运动的复雜形式及其規律；第二，他們虽然都強調实践，然而他們的实践并不含有階級斗争的意义，是

即今（日之）火。……肌肉之日生而旧者消（亡）也。……」因此，他主張人的思想应当随着事物的运动而日新，不应当「守其故物而不能日新。」他还不能認識事物运动的規律，不知道事物的运动是由低級向高級發展的过程。他主張从客觀事物出發來發現事物本身的「理」，反对把主觀的空想硬套到事物的身上去，這即是他所說的「有即物而窮理，無立理以限事。」

黃宗羲（1610—1695）的基本立場也是唯物主义。他說：「离气無理」，「盛天地間皆气也」。他認為「气」是最根本的，人的情緒，如喜怒哀樂都是「气」的作用，社会倫理关系也是「气」的作用，他把封建社会的迷信、虛偽、愚昧等称之为「青天白日，怪物公行，」他反对八股制藝，認為是