



张 汉 著

周易会意



已

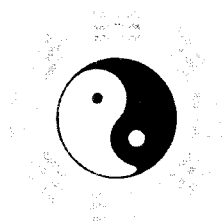
亥

壬

子

周易会意

张 汉 著



巴蜀书社

中国·成都

图书在版编目(CIP)数据

周易会意/张汉著. - 成都:巴蜀书社, 2002. 11
ISBN 7-80659-410-8

I. 周... II. 张... III. 周易-研究 IV. B221.5

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2002)第 093160 号

责任编辑 李卫红

本书无四川省版权防盗标识, 不得销售。

版权所有, 违者必究, 举报有奖。

举报电话: (028)86636481 86241146

周易会意

张汉 著

巴蜀书社出版发行

(成都盐道街三号 邮编 610012)

总编室电话(028)86656816

发行一科电话(028)86662019

发行二科电话(028)86658275

发行三科电话(028)86662019

新华书店经销

四川省南方印务有限公司印刷

地址: 彭山县彭祖大道南段

电话: (0833)7641902

850×1168 1/32

印张 39.5

字数 800 千

2002 年 12 月第一版

2002 年 12 月第一次印刷

印数: 1-3500 册

ISBN 7-80659-410-8/B·57

定价: 58.00 元

本书如有印装质量问题, 请与工厂调换



张 汉 1929年生，山西平鲁人，离休干部。解放初剿匪中失去右手。青年时期研究汉语言文字，有关哲学问题得不到解决。于1959年起研究《周易》，着重研究易学天人合一学说，认为研《易》必须从古代天文学入手。先后出版了《道论》、《易学启门键》两册注《易》书，凡77万字。参加过五次全国性学术讨论会，发表了4篇注《易》论文：《中国古代天文学是中国古代人文学的外衣》（《开封师专学报》1989年4期）、《略论周易天人合一之旨》（《中华文化论坛》1994年4期）、《释周易之三》（《冀里易学》1995年1卷4期）、《论孔子的政治归宿》（《世纪之交的历史反思》一书的315页）。

擊手中華洪鐘繼
承為公傳統

為張漢先生題

李旭



序

《史记·孔子世家》曰：“孔子晚而喜《易》，序《彖》、《系》、《象》、《说卦》、《文言》。读《易》韦编三绝。曰：‘假我数年，若是，我于《易》则彬彬矣。’”正义注曰：“夫子作十翼，谓《上彖》、《下彖》、《上象》、《下象》、《上系》、《下系》、《文言》、《序卦》、《说卦》、《杂卦》也。”

照太史公所论，现留传的《周易》文字，都经过了孔子之手，孔子“述而不作”，继承了前人的文化遗产，奠定了儒学基础。读《易》，必须付出韦编三绝之功。“彬彬”，言文质相副。文质相副，即论述与义理相一致。

《田敬仲完世家》又曰：“盖孔子晚而喜《易》，《易》之为术，幽明远矣。非通人达才孰能注意焉。”

“幽”是家天下，“明”是公天下。亡王两极，相距遥远，故曰“远矣”。通人达才，也就是知《易》之人。

《易》为群经之首，孔子为《易》作传，可见《易》在中华文化中的地位。自古及今，学《易》者众，然真正能有成就者却凤毛麟角。

《周易会意》是张汉先生继《道论》、《易学启门键》后又一

力作。先生曾说：“必须在充分研究文字学和古代天文学基础上，才能理解《周易》的根本思想，掌握自然与社会的根本规律，找到中华文化的本统。”这个本统，以太阳表述天下为公社会，为公治理。

《礼记·礼运》曰：“大道之行也，天下为公。”表述原始大同社会史；“大道既隐也，天下为家。”表述家天下社会史。“大道”即公心思想，“行”即施政，“为公”即实现文明的大同社会。中国的人文思想史，即王霸亡三极思想的转易史。每个人都能在三极思想中找到自己的归宿，每个朝代的兴亡都能在其中找到思想根源。《周易》本乎阴阳，顺承三极之道，揭示王霸亡三极运化规律，而借卜筮外衣，将其思想隐于其中。庄子云：“圣人藏于天。”学《易》之难，由此可见一斑。

孔子是大同思想的继承者，是大同传统的传播者。他继承了前人的文化，自己又有独到见解，集思想之大成，成了我们民族的文化旗手。正确认识孔子，对于继承为公传统，树立为公思想，对国家的兴旺发达大有补益。

《周易会意》一书即将付印，我受先生嘱托作序，因于易学之道所知甚浅，诚惶诚恐，唯尽心竭力，以报先生教诲之恩。

二〇〇二年十月十七日于东坡故里

曾旭

前言

1959年前，笔者研究汉语语言，由于语言中的很多哲学问题得不到解答，1959年起，开始学《易》。弹指四十个春秋。“愚夫千虑，也有一得”，1989年出版了《道论》，1992年出版了《易学启门键》，两书近八十万字，都在注解《周易》。1994年后，患糖尿病，行动不便，伏案撰写了《周易会意》，出版问世，向哲坛请教。

“会意”取自六书，意思是笔者的论述与古哲的心意相会。个人的希望是会意，但笔者只念过五年小学，未经教授指点，无职称无学位，实际是个山里娃学者，孤陋寡闻，谬误难免，不过有一分光，发一分光，光点虽小，与太阳同类，也感欣慰。

《文心雕龙·序志》曰：“自生人以来，未有如夫子者也。”孔子“述而不作”，继承了前人和当时的文化，整理成儒学五经，奠定了儒学基础，成为中华文化领域的集大成者。几千年来，五经培育了大量贤达。他们学习儒学，撰写儒学，儒学浩瀚如海洋。家天下文化暴力专制，以《周易》为统的儒学五经，隐晦得很深，很难理解。注解成易懂的文字，寻找出五经中的王道精华，用来提高中华民族的高尚素质，使中华大地成为君

子之国，礼仪之邦。“大道之行也，天下为公”，一定会在中华实现。现在写几点提示，作为《周易会意》的前言。

一、儒学五经，《易》统其首

《易》《书》《诗》《礼》《春秋》是儒学五经，《文心雕龙·宗经》章论述了五经，可参阅。文中说：“故论说辞序，《易》统其首。”首，头也。头是人身的纲领，说明五经的纲领是《易》。要理解五经，置首不顾，或顾而不能真知，理解便不能全面。

《宗经》开头便说“三级彝训，其书言经。经也者，恒久之至道，不刊之鸿教也”。《系上》曰：“六爻之动，三极之道也。”三极，即家天下社会同时存在的王霸亡三股政治势力。三极亦称三才。“彝训”即五经。“其书”言“三级彝训”中的王道成分。王道成分是三极彝训中的“经”，霸道和亡道成分是“纬”，其关系是“⊙”。中心点是经，外环是纬。经喻太阳，纬喻地球和月球。地月绕太阳转，即⊙。太阳般的为公学说，是人类不能离弃的根本，如太阳系不能离弃太阳一样，故曰“经也者，恒久之至道，不刊之鸿教也”。

《庄子·让王》曰：“道之真，以治身；其绪余，以为国家；其土苴，以治天下。”注曰：“绪者，残余也。土苴如粪草也。土苴如糟粕也，皆不真物也。”王霸亡三才同时存在于一个社会，王者的书也就包含了三才成分。古哲论述的“含三为一”，即言三才成分存在于大一之中。

庄周将其文籍比喻是一粒谷物。“道之真”是中心米；“以治身”为王者修身养性服务；“其绪余”为碎米；“为国家”为霸道变化代兴，推倒老家政，建立新家政服务。“其土苴”是糠秕；“以治天下”为亡道牛马造粪而用。儒家繁琐的登降之礼，养生厚葬；道家的登天成仙，长生不死，都是“土苴”给亡道

吃糠秕，没有将亡道看成是灵知的人，视之为牛马。《宗经》又曰：“《易》惟谈天，人神致用，故《系辞》称旨远辞文，言中事隐，韦编三绝，故哲人之骊渊也。”天是形而上，其一义指思想。《周易》着重探讨三才思想，故曰“《易》惟谈天”。心官是思，思同神。王道思想是“人神”。《周易》六十四卦，六十四个大象，都给王者指出应时适变的方针，说明《周易》重心为“人神致用”，为王道服务。

“旨远辞文，言中事隐”，取自《系下》“其称名也小，其取类也大。其旨远，其辞文，其言曲而中，其事肆而隐，因贰而济民行，以明失得之报”。夫妇喻君臣，即“其称名也小，其取类也大”。王道的指归是复古，建成文明的大同社会，即“其旨远，其辞文”。远，历史久远的大同制。文，文明之省，言推选辞让。中词是貌合神离的“孛子”字，用一字褒贬表义，即“其言曲而中”，事情明显，内隐三才政治，是“其事肆而隐”。《易》之文体，皆为复义，此即“贰”。真知者得而得吉，不知者失而蹈凶，此即“因贰而济民行，以明失得之报”。

《史记·孔子世家》曰：“孔子晚而喜《易》，序彖、系、象、说卦、文言，读《易》韦编三绝。”晚是早晚之晚，同夕。朝为日出，喻王者登上政治舞台；晚为日入，喻王者隐退，不到家政朝内做官。《周易》所有的文字，都经过了孔子之手。“序彖、系、象”等，即古哲说的“《易》张十翼”。易张十翼，也出自孔子。《周易》全书，除开十翼，就只有乾坤八个符号。

《周易》一书产生于孔子前的家天下社会，很隐晦。孔子反复阅读，致使“韦编三绝”，刘勰义取于此，韦编三绝，提醒读者，知《易》不易，要用九牛二虎之力，下“韦编三绝”之功。

二、一人元良，万邦以贞

《系上》曰：“一阴一阳之谓道。”《系下》曰：“天下之动，贞夫一者也。”人民为阴，持政者为阳。持政者与人民皆以太阳“大一”为心，公而无私，即“一阴一阳”。政权长存，人民久安，是康庄大道，故曰“谓之道”。《系下》曰：“恒以一德。”政权长生久视，人民安居乐业，不存在阶级对抗，没有政权更迭，是“恒”。要恒，必须以太阳一德为归宿，即“恒以一德”，德，得也，恒以一德，即求恒用一得。

《老子》四十二章曰：“道生一。”一是数之始，事物的初生。以自然天体论，大自然规律生了太阳，是“道生一”。以社会组织论，在大自然的基础上，生了原始大同社会，也是“道生一”。《说文》曰：“惟初大始，道立于一，造分天地，化成万物。”惟初大始，即“大道之行也，天下为公”制。元首立足于太阳初一位，即“道立于一”。社会分为政权与基础，上级与下级，便于管理，是“造分天地”。持政者与人民，水乳交融，相依为命，是“化成万物”。

《前汉·叙传》曰：“元元本本，数始于一。”太阳是太阳系天体的元本，原始大同社会，是社会组织的元本，元本体是事物的根基，遵循根基原理，是“元元本本”。“数始于一”，始于太阳，始于天下为公，人类求存，必须归一。

社会基础是“天下之动”，谁有太阳般大一情操，人民便忠于谁，将遵循其政令运行。此即“天下之动，贞夫一者也”。王弼《明象》曰：“夫众不能治众，治众者至寡者也；夫动不能制动，制天下之动者，贞夫一者也。故众之所以得咸存者，主必致一也，动之所以得咸运者，原必无二也。”

韩康伯注曰：“万物是众，一是寡。众不能治众，治众者，

至少以治之也。”“天下之动，动则不能自制，制其动者，贞之一者也。老子曰‘侯王得一以为天下贞’，然则，一为君体，君体合道；动是众，众由一致也。致众归一，故静为躁君，安为动主。”“致犹归也，众得皆存其存，存必归一，无心于存，皆得其存也。”“运所以运，运不已者，谓无二动，故无心于动，而动不息也。”

文中的“至寡”“寡”“夫一者”“一者”，“一为君体”“主”“至少”“天下贞”，以太阳托譬公天下元首。“天下之动”“动”“万物”“二”，以地球和月球托譬臣民和家天下统治者。“贞夫一者”“致一”“一致”“归于一”“原必无二”“合道”“无心于存”，即言王者持政，辉光普照，一视同仁，与太阳大一有同一性。

地球与月球是“众”。地月不能自治，即“夫众不能治众”。能治制地月的元体是太阳，即“治众者，至寡者也”；“治众者，至少以治之也”；“夫动不能制动，制天下之动者，贞夫一者也”。太阳居太阳系的中心，自转而不公转，是静体；地月绕太阳公转是动体。动体没有制主功能，太阳才有此功能，此即“动不能制动，制天下之动者，贞夫一者也”。以太阳与地月的关系作譬，只有太阳般的元首才能治天下。

“侯王得一以为天下贞”取自《老子》三十九章。施政如太阳无私，与人民一心一德，是“得一”。得一社会不要“护官符”，没有皇亲国戚后台操纵，秉公办事，故能“以为天下贞”。贞，正也，。政权建立在地月之上，上台恃后台，施政讲人缘，不能“得一”，不能将对立的势力端平，故曰“侯王无以贵高，将恐蹶”。“贵高”以太阳喻“得一”王道。家政君主恐怕自己的垮台，即“将恐蹶”，蹶，垮台。

“故众之所以得咸存者，主必致一也；动之所以得咸运者，原必无二也。”众与动，以地月喻臣民，政权代表社会的每一个成员，是“众之所以得咸存”。令行禁止，一呼百应，政令能贯彻到每一个角落，是“动之所以得咸运”。国家首领如太阳是“主必致一”，不能像家天下将政权建立在地月，是“原必无二”，只有致一不二，才能做到咸存咸运。咸，全也。

《荀子·解蔽》曰：“不以夫一害此一谓之壹。”体同月球，行一夫黑暗专制，是“夫一”体同太阳，光明正大而无私，是“此一”。家天下社会，夫一压迫剥削此一，即“夫一害此一”。社会清除了压迫和剥削，以天下为公为归宿是大一，大一即“壹”。

《荀子·致土》曰：“君者，国之隆也；父者，家之隆也。隆一而治，二而乱。自古及今，未有二隆争重而能长久者。”君者，家政皇上，是“国之隆”。父者，造反的王者，同乾卦初九的“潜龙”，是“家之隆”。公天下社会，只有元首一隆，没有父者二隆，故为“隆一而治”。家天下社会，有君者一隆，也有家者二隆，形成“二隆争重”的局面，故为“二而乱”。富贵贫贱，离心离德，贫贱怨声载道曰：时日曷丧，吾与汝皆亡，故曰“自古及今，未有二隆争重而能长久者”。

《法言·孝至》曰：“天地之得斯民也，斯民之得一人也，一人之所心矣。”天，太阳；地，地球。生长了人类，养育了人类，是“天地之得斯民也”。人类称天民，即言自然而生。人群没有领袖，不能组成井井有条的社会，要领袖率领自己，即“斯民之得一人也”。作为元首，正大光明，成为全民仪表，情同太阳，即“一人之得心矣”。心，太阳系的中心太阳。

《书·太甲》曰：“一人元良，万邦以贞。”古哲认为，事物

先有核心，而后由核心凝聚成一个完整的体系，自然界与社会都是如此。太阳是“一”，然后逐步凝聚成太阳系。原始大同社会是“一”，一由一人，一个区域，然后逐步凝聚成五族共和的中华，夏以前的赤县神州，由“一人元良”凝聚而成。将来的世界大同，也由“一人元良”凝聚而成。在天成象，在地成形，持政者元良，人民也元良，即“一人元良，万邦以贞”。

三、乾九坤六，三极根本

《易》由两个符号组成，一是乾“—”，二是坤“- -”。乾称“九”，坤称“六”。乾卦初九、九二、九三、九四、九五、上九，皆以“—”表达。坤卦初六，六二、六三、六四、六五、上六，皆以“- -”表达。六十四卦，—体称九，- -称六，—九- -六，没有变化。

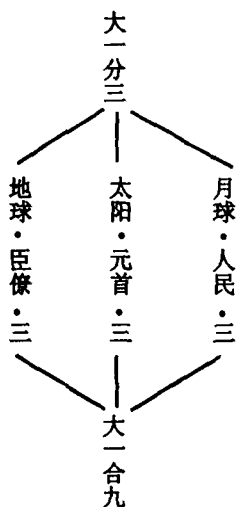
“—”即大壹。大一、太一。论自然，太一体包含了太阳、地球、月球三个天体。论社会，大一体包含了元首、各级臣僚、广大人民。天体含三为一，社会亦含三为一。不分为一，分而为三，这就是“—”。乾既有一的属性，也有三的属性，三个三加到一起，故为“九”，乾一称九，源于含三为一。

地球之生命，生自自然。与生命直接有关的天体是太阳、地球、月球三者，因此，生命也是含三为一。《穀梁传》庄公三年曰：“独阴不生，独阳不生，独天不生，三合而后生。”

独阴言月球，主死；独阳言太阳，主生；独天言地球，地球“一身而二任焉”，既主生，也主死。生时养育生命，死了埋葬尸体。地球同样是天体之一，故称“独天”。生命一出现，便包含了月球之阴气死气，包含了太阳之阳气生气，也包含了地球之生气与死气。此即“三合而后生”。

政权的存在，也如同生命，同样体现为“三合而后生”，独

阴、独阳、独天，三者结合得正常，政权长生久视；三者结合得异常，政权将走向灭亡。《系下》曰：“天地之大德曰生”。“天地”是王道的隐称。王者持政，效法太阳普照，效法大地全载，故曰“天地”。“大德”是王者的归宿，建政于太阳大中位，如太阳恒久，即“天地之大德曰生。”独阴、独阳、独天三者存在于政权，以太阳独阳为主，以月球独阴，以地球独天为从，三者与天行同步，结合正常，故能长生。以月球独阴为主，以地球独天，以太阳独阳为从，三者与天行逆反，结合异常，政权将亡。以公天下为例，大一乾的内涵如下：



《礼·礼运》曰：“大道既隐，天下为家。”持政者从大一分裂出去，使自己成为富贵，使广大人民成为贫贱，富贵压迫和剥削贫贱。“损不足而奉有余”，社会形成“朱门酒肉臭，路有冻死骨”的两极分化，大一乾体裂变为小二坤体。坤即“- -”。- -是家天下专制的隐称，是坤卦表明的时事。

社会裂变，大一三三分，左三地球喻霸道，中三太阳喻王道，右三月球喻亡道。左三霸道，右三亡道有合法的地位，中心三太阳王道成为非法，地位被剥夺，因此，小二坤六的中心太阳三成了虚体，故“- -”六无中心三。

大一乾九施政代表全民，小二坤六代表富贵。富贵是大一体中分裂出去的异类。异类是本体生出的寄生疣瘤。本是同根生，富贵忘本，迷途不知返，寄生疣瘤成了祸根孽胎。中华一朝一朝转乾坤，东方巨龙险成亡国奴，1911年才结束了异类持政的悲痛史。由上可见，- -是一体分裂出去的异体，大一乾是人类的本体。忘了本体，崇尚末体，即本末倒置。

《庄子·大宗师》曰：“故其好之也一，其弗好之也一。其一也一，其不一也一。其一与天为徒，其不一与人为徒。天与人不相胜也，是之谓真人。”郭璞注曰：“常无心而顺彼，故好与不好，所善所恶，与彼无二也。”

中华民族由东西南北中五族共和形成，风俗各异，故有“其好之也”与“其弗好之也”的差异。大家以大一天下为公立身处世，好与弗好便无关紧要，此即“其好之也一，其弗好之也一”。在朝的持政者是“其一”，七十二行生产者“其不一”，一与不一，崇尚为公，即“其一也一，其不一也一”。天喻政权，人民是基础，分工不同，即“其一与天为徒，其不一与人为徒”。持政者和人民平等相待，官不凌民，民不犯官，即“天与人不相胜也”。是，日正之复，指太阳，全社会以太阳为指归，以一为统，即“是之谓真人”。真人无伪情。

《史记·太史公自序》曰：“凡人之所生，神也，所托者，形也。神大用则竭，形大用则劳，形神离则死。死者不可复生，离者不可复反，故圣人重之。由是观之，神者，生之本也；形

者，生之具也。不先定其神，而曰，我有以治天下，何由哉？”

“神”以太阳喻王道元首，也指家政君主。“形”以地球和月球喻臣民。“凡人之所生，神也。”言政权的生存，靠元首的正确领导。政策法令之落实，靠臣民贯彻执行。此即“所任者，形也”。小二坤六，否定天下为公，使自己成为超人，是“神大用”，广大的人民为“神大用”辛勤卖力，是“形大用”。神大用胡乱折腾，最终失败，即“神大用则竭”。人民十室九空，被置于饥寒交困的绝境，即“形大用则劳”。《说卦》曰：“劳乎坎。”劳坎喻冬至，冬至是官逼民反之地，人民造反，一朝代寿终正寝，即“形神离则死”。政权灭亡，和人死一样，“死者不可复生”，人民也不再支持，即“离者不可复反”。

“由是观之”之“是”，言天下为公观点。用王道观点观察社会，太阳般的公天下元首，是政权赖以生存的根本，此即“神者，生之本也”。臣民是形体，随神转运，神有制主功能。小二坤六家天下，父传子，纨绔当皇上，是“不先定其神”。无制主作用之神治天下，自以为能，实际不能，即“我有以治天下，何由哉”？

大一乾九的一义喻公天下，小二坤六的一义喻家天下。六十四卦王霸亡三才运权衡，是九六之变，先明乾九坤六，为学《易》奠基。

四、乾元用九，天下治也

乾卦文言曰：“乾元用九，天下治也。”王弼注曰：“九，阳也。阳，刚直之物也。夫能全用刚直，放远善柔，非天下之至理，未之能也，故乾元用九，天下治也。”

“乾元”同一、同九，指大一中心三，以太阳喻王道元首。“九，阳也。阳，刚直之物也”，即在注明“乾元”。大一社会，