

佛教大德

谈佛法

李刚 主编



宗教文化出版社



佛教大德谈佛法

李 刚 主编

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

佛教大德谈佛法/李刚主编; -北京:宗教文化出版社,2002.

ISBN 7-80123-421-9

I. 佛… II. 李… III. 佛教-基本知识 IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2002)第 044033 号

佛教大德谈佛法

李 刚 主 编

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215, 64095210

责任编辑: 史原朋

责任校对: 李 刚

印 刷: 北京飞达印刷有限责任公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850×1168 毫米 32 开本 16.25 印张 400 千字

2002 年 11 月第 1 版 2002 年 11 月第 1 次印刷

印 数: 1—6000

书 号: ISBN 7-80123-421-9/B·91

定 价: 25.00 元

目 录

· 高僧篇 ·

太虚法师

- 佛学的人生观 (3)
- 人生佛教之目的 (7)
- 人生的自由问题 (9)
- 我怎样判摄一切佛法 (15)
- 佛法与美 (27)
- 念佛往生的原理 (32)

印光法师

- 净土决疑论 (37)
- 示净土法门及对治瞋恚等义 (48)
- 佛教以孝为本论 (52)

谛闲法师

- 一心法门论 (55)
- 唯心论 (57)

佛教大德谈佛法

- 因果三生论 (59)
- 直论十界圣凡不离现前一念 (61)
- 如来禅与祖师禅之区别 (63)
- 大势至菩萨圣诞开示 (65)
- 开示常堂主师 (69)

虚云法师

- 参禅的先决条件 (72)
- 办道的先决条件 (77)
- 参禅方法 (80)
- 参禅警句 (87)
- 修与不修 (89)
- 参禅与念佛 (91)

弘一法师

- 律学要略 (93)
- 佛法十疑略释 (103)
- 青年佛徒应注意的四项 (109)
- 净宗问辨 (115)
- 人生之最后 (119)

圆瑛法师

- 三乘教义 (125)
- 念佛法门 (140)
- 净土法门自修之经验 (144)

法尊法师

- 宗喀巴大师的《菩提道次第论》…………… (148)
信的问题…………… (162)
论学僧之成绩…………… (169)

巨赞法师

- 关于空有的问题…………… (177)
一行大师和他的《大日经疏》…………… (185)
禅修的医疗作用及其可能发生的生理和心理现象…………… (193)

印顺法师

- 大乘三系教判…………… (207)
人生的意义何在…………… (221)

茗山法师

- 我的慈悲主义…………… (228)
请到佛法乐园里来…………… (241)

· 居士篇 ·

杨仁山

- 十宗略说…………… (246)
般若波罗密多会演说…………… (251)

佛教大德谈佛法

- 释氏学堂内班课程刍议…………… (254)
释氏学堂内班课程…………… (255)
答释德高质疑十八问…………… (258)

欧相竟无

- 佛法非宗教非哲学…………… (266)
今日之佛法研究…………… (278)
谈内学研究…………… (282)
唯识抉择谈…………… (290)

王恩洋

- 人生之实相…………… (322)
佛学解行论…………… (333)

顾净缘

- 色法研究…………… (347)

尤智表

- 一个科学者研究佛经的报告…………… (368)

周叔迦

- 现代佛教中评论的总评…………… (393)
佛教唯识主义…………… (405)
人生的两大定律…………… (412)
轮回与因果…………… (415)

黄念祖

佛法的基本与要径…………… (419)

净宗心要…………… (437)

沈家桢

佛教给我们的启示…………… (451)

赵朴初

佛教和中国文化…………… (464)

要研究佛教对中国文化的影响…………… (470)

吴信如

心经通释…………… (474)

后 记…………… (503)

高 ◆ 僧 ◆ 篇

太虚法师(1889—1947)

一代佛教领袖，佛学思想巨擘。浙江石门人，十五岁出家，法名唯心，表字太虚。早年参禅、听经、阅藏、闭关。于十九岁阅藏时，一日读《大般若经》将尽，忽然失却身心世界，泯然空寂中，灵光湛湛，无数尘刹焕然炳现，如凌虚影像，明照无边，坐经数小时，如弹指顷，证自心现量境界。又经三年闭关，精研佛理，博览群书，遂形成一生宏法思想纲领。出关后，开始其致力一生的佛教改革运动，垂三十年。太虚倡导人生佛教，立志整顿僧伽制度。创刊办学，讲经说法，培育了大批僧材法侣，法缘极盛。游化奔走各界诸方，为法忘身，盛名远播，享誉四海。创办了影响深远的《海潮音》佛刊和武昌佛学院。大师对各宗教义，兼收并蓄，平等普传。一生著述极丰，扬扬七百万言，由弟子编为《太虚大师全书》传世。

佛学的人生观

余于前数年中，早已知有厦门集美学校，而来厦两次，总未遑一造参观！此次承贵校校长及诸同学之邀，得来参观贵校，及获与诸君谈话的机会，私心如何欣快！

今天与诸群所谈的，是佛学的人生观。在谈此题之先，应先问如何是人生观？人又是什么？换之言，就是说：要知具如何的观念去做人，更应知道人在宇宙中是什么。故讲人生观，必进言宇宙观，二者息息相关；不过宇宙观属整个的，人生观属特殊的，故人又非概与宇宙中万有相等，而具有特殊之性质，所以成为人生观。

宇宙观与人生观之区别点，可说一是自然界，一是人为界；一是共同的全体，一是具有特殊的部分。现在所要说的，就是人在宇宙中，居若何的位置？具若何的价值？以及如何做人的办法。在余观之，可得以下的诸点：

返归自然派：在此派之观念，以为凡自然的，皆具有完满的美善，人虽自然中一分，而失去完满美善者，系由人不能安于自然而妄有造作，致生出种种不自然的罪恶和痛苦，若能返归自然，则完满美善即能复现，此中国老、庄派是也。

改善人为派：此派亦以自然为美善，其不美善者，亦是由于人之行为不当而产生。然与前异者，彼则全毁弃人为，以人为皆不善，此派则谓不善固由于人为，而自然之美善，亦必假人为方完满。

所谓“作之君、作之师”，以为人类之轨范，掩其不善而充其善，此派可以孔、孟为代表。

中国之老、庄与孔、孟，对于宇宙人生之观念，既如上述；然有适与此中国思想相反者，则科学是。在科学的人生观，是向自然界予取予求的以满足人之欲望；而自然界之朴素简陋，不能满足人之要求，乃发明驾驭之法，则制服利用而享受之，且加以改造以适人意，故在科学的人生观，须发展人为力而征服自然者也。

然复有神教派的人生观：此派以为宇宙间自然及人为的现象，皆恶劣而不美满，唯有此现象界所从出之本体天神、上帝为至善，此人间系由人祖造罪恶受罚而堕落所成，吾人欲得到究竟的完善，必舍离此现象人间界，而归于本体的上帝天国方可，此耶、回等神教之人生观也。

与此派意见相违者，则为进化论：进化之思想，在希腊古哲学中已具端倪，不过至十九世纪方告完成耳。此派对自然以至人为之解释，以为其原始皆非常单纯朴陋，如由浑沌而进至于万有，无机而进至于动植，猿类而进至于人类，穴居而进至于广厦，诸如此类，皆由简至繁，由恶劣而进至优良。将来之现象界，以理想推之，愈演愈优，愈进愈善，诚有方兴未艾之乐观；而与宗教派舍离现象的人间，以求返本体的天界者，大相反背，此进化论之人生观也。

以上，系述中国的儒、道和欧西的哲学，及耶、回等神教和进化论等，两两相反的人生观。今天下汹汹而大乱于无己者，未始非此种相反的人生观有以致之也。以下，复介绍印度对于宇宙人生观的思想之一斑：

印度思想，亦有同于神教的梵天等派。除此之外，可摄为二类：其一解脱的。此派谓宇宙人生，根本不足耽嗜，如彼斥以自然界为美善的云，若谓现实之恶劣，系由人为所产生，然人即自然界之一分，自然界既能生产恶劣的人为，而谓须返于自然，虽返亦奚以益！至科学的放纵人欲，唯有更加痛苦而已再如斥宗教之欲归

于神的本体云，若人世是由上帝所创造，而上帝即应负完全责任，岂应任人世界堕入于恶劣！上帝既不能负完全责任，而谓上帝为毕竟的依归，此言殊成戏论。复斥进化论云，若谓自然及人为愈演愈优，愈进愈善，此乍观虽有理，然进化所依在物理基础，终归毁坏，例如地球灭时，还有什么人类的进化可说！由是，此派对宇宙人生，乃持彻底否认的态度，既无意于人生的存在，复何有乎向自然界的求！所以此派之主义，即在止息要求而反归各各独存的神我，以神我不受束缚而得解脱为究竟，此派可以数论及耆那教为代表也。

其二佛学的。在佛学上，又中分为二类：一、小乘的，二、大乘的。在小乘，则由批评数论等之缺点而出，如斥彼所谓解脱云者，不是究竟解脱，以所执之精神界的神我仍然存在，而现世之产生，即由神我之要求，神我存在则仍有复产生人世之日，不得谓为究竟解脱。故在小乘的意义，欲得究竟的解脱，首应否认自我的存在，而所有的但现实作用而已；无从证明离现实作用外中有我体，我体无故，能要求者则无，无要求故言得称为真的解脱。此小乘的无我解脱之人生观也。

然今天所要讲者，并不在前此之诸说，而在此大乘的人生观也。在大乘的人生观所从出的宇宙观，则以凡现实界，无论若何大小高低相的存在，皆是因缘所生法，过去之法为现在之因，现在之法复为未来之因，上溯之无始，下推之无终，所谓无始无终。然一法之生起，又非单因之所致，而实由一一诸法息息相关的众缘所成，所谓“一即一切，一切即一”，故又无中无边。虽一刹那，一微尘之存在，其真相亦无始无终，无中无边。通常所指为某物，但和合相续之假相作用而已。且就人言：子之有父，父复有父，父父无始；子之有子，子复有子，子子无穷，是为无始无终。一人之成分，由物理的、生理的、心理的组织，乃至有血统的遗传，风俗的沿习，教育的培养，如是举一人而言，无一息而不与全人类、全宇宙呼吸相通。

一人如是，人人如是，然又不得谓谁为中心，谁非中心，举一即一切，一切即摄一，是即无始无终、无中无边义；亦可是即始即终、即中即边义，即终则宇宙以吾为目的，即始则宇宙由吾而创造，即边则宇宙以吾为极轨，即中则宇宙以吾为司命。由无始终、无中边之宇宙，而观即终始、即边中之人生，遂变成极活泼自在，极圆满平等之宇宙人生矣。

从上面一段意义，而讲到应以何种观念而去做人的话，即是既知吾人是无始无终、即终即始、无中无边、即边即中的意义，同时知道现在世界之妍丑，是由过去之遗传，而现在之动作，亦必效果于来际，一人之动作固受他人环境之转移，但亦能影响为他人之环境，此吾人之言行举止，故不能不特加审慎矣。

人类果能实行大乘的人生观，则所谓世界大同、社会平等，亦即佛法上所谓无人我相的圆融法界。其世界所以有争斗者，均由各人错认其狭小的假相为我，而侵略非我、排斥非我，由是而产生出种种的冲突，是为世界人类争斗之原因。今若见缘成无我的人生真相，一切人无不与我息息相关，故一切人无不是我；我一人之举止，影响于一切人，故我一人即一切人，所谓一即一切、一切即一也。由是可结言曰：吾人之一切动作，须从利他处着想，利他即自利；一切莫向损人处进行，损人即是损己。由此，吾人之举止言行，则须消极的不害他，积极的能利他，以为善行的标准，此大乘佛学的人生观也。

上来所言各种人生观，简略已甚，然古今东西人之思想，亦粗备于是，何去何从？则在诸君自择！

人生佛教之目的

全部佛教之目的与效果,可分四重:

一、**人间改善** 以佛教五乘共法中之五戒等善法净化人间。从家庭伦常,社会经济、教育、法律、政治乃至国际之正义公法,若能本佛法之精神以从事,则均可臻于至善,减少人生之缺憾与痛苦。故现实人生可依佛法而改善净化之也。此虽一般科学、哲学及儒家等学术之所共,而佛教亦有详明发挥与其不共之特质者在;本此特质,进以融摄科、哲、儒学所长,则佛教对此改善人生之目的,自可发挥其无尽之效力也。

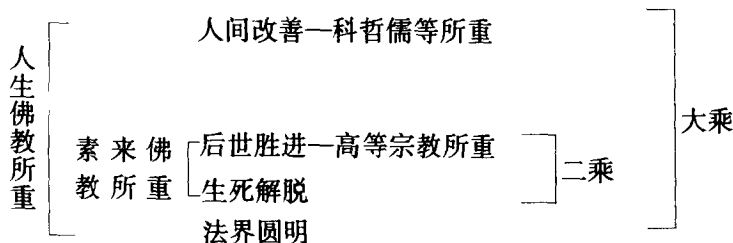
二、**后世胜进** 生命乃无穷尽之长流,循业力以受报,生死生生,此界他趣,轮回无已;故不惟图现生之改善,且应进求后世之胜进也。修十善业及诸禅定,可获上生天界,持佛号、仗他力,可往生他方清净佛土;虽生死未了,而可得胜进优美之依正二报,免四趣苦,且可超出人道之上。是依佛法可达之目的效果也。此在净土及密法,亦所注重;而世间之高等宗教,如耶教之求生天国等,皆同有此种目的。

三、**生死解脱** 后世胜进非不善;然诸行无常,有漏皆苦,生而不能不死,住而不能不灭,终不彻底。然而如何可断苦本而灭诸漏耶?生必死则求离于生,住必灭则诸有不住;截生死流,拨度苦海,而登涅槃寂灭之彼岸;我生已尽,梵行已立,所作已办,不受后

有，生死魔军其奈何哉！是佛法又进一层之出世目的，乃三乘行者共达之效果，而为世间一般教学所不逮。

四、法界圆明 涅槃解脱，美则美矣，然尚不尽诸习气，不断所知障，不得一切智，于一切法界犹不能圆明。且一切有情皆我无始来之六亲眷属，奈何自求寂灭而不之或问耶？是故菩萨摩訶萨，摄一切众生为己体，痛等切肤，大悲充溢而度尽为誓。历经时劫，广求无边福智，尽断二障习气，终乃圆明法界而融遍无碍矣。是大乘至极之效果，亦佛法究竟之目的也。

是四重为全部佛法所包容之目的。然以言终极，惟法界圆明之佛果始为究竟，亦可谓此乃全部佛教之真正目的；前三层皆为达此之方便也。旧行之佛教，厌离现实人生之心切，每重求后世之胜进或无生之寂灭，净土、密法，即应此希求之方便门也。然专以来世或寂灭为务，每与现实脱节，不能圆显佛法之功效。今倡人生佛教，旨在从现实人生为基础，改善之，净化之，以实践人乘行果，而圆解佛法真理，引发大菩提心，学修菩萨胜行，而隐摄于天乘二乘在菩萨中，直达法界圆明之极果。既人即菩萨而进至于成佛，是人生佛教之不共行果也。如表下：



人生的自由问题

此问题含义甚广，关于政治、宗教、哲学各方面，但现在限于时间，不能作充分的研究，所以，略重在哲学。在十七世纪法兰西的理想家卢梭，高唱：“人类生而自由，在神权、君权下失去了自由的人，必须争回了这天赋的自由权利，才得完成人格。不自由，毋宁死！”于是惹起现代推翻神权和君权，以争取人权或民权的革命风潮，摇动了全世界人类的心理。国家的体制因之而改，社会的组织因之而变，就是数千年古文化的老大中国，也被这思潮鼓荡了二三十年，到现在仍未得着安定。但卢氏所唱“人类生而自由”的高调，虽曾激生了非常伟大的变迁，而一经仔细研究，觉其理由并非充分。从生物发达进步到我们人类，最可宝贵的即在自由，所以求自由，是人生意义和价值的所在。但“生来就自由”的学说，殊与事实不符，例如初生的小儿心理、生理均未完备，就不能自由，这是极显而易见的，卢氏的学说，正为不自由人类共同有此要求，于是引起众人的注意；然事实上初无确切的根据。故政治论的人生自由问题，犹待哲学来解决。

再从一神的宗教方面来说，以为人是由上帝所造。然由此推论，人既由上帝所造，当然没有自由，善恶的行为，一概应由上帝负责，那人就同机械一样了！但信仰一神教的人，又承认人类有自由，他们的论调是：上帝造人类，曾赋与人类自由权的。从这种解