



郭齐勇 著

熊十力 思想研究

xian dai xin ru xue



现代
新儒学研究丛书

方克立 李锦全 主编

责任编辑：盛家林

装帧设计：刘丰杰

天津人民出版社

583857

新儒学

天津人民出版社

熊十力思想研究

郭齐勇 著

方克立 李锦全 主编



C0168240

(津)新登字001号

熊十力思想研究

郭齐勇 著

*

天津人民出版社出版

(天津市张自忠路189号)

天津新华印刷二厂印刷 新华书店天津发行所发行

*

850×1168毫米 32开本 12.75印张 4插页 280千字

1993年6月第1版 1994年7月第2次印刷

印数:1,001—3,000

ISBN7-201-01579-6/B·50

定 价:15.00元

丛书主编的话

这是一套以现代新儒学为研究对象的学术丛书。

所谓现代新儒学,是指“五四”以来,在强烈的民族文化危机意识的刺激下,一部分以承续中国文化之慧命自任的知识分子,力图恢复儒家传统的本体和主导地位,重建宋明理学的“伦理精神象征”,并以此为基础来吸纳、融合、会通西学,建构起一种“继往开来”、“中体西用”式的思想体系,以谋求中国文化和中国社会的现实出路。它主要是一种哲学和文化思潮,同时也包含着社会政治的内容。作为中国现代文化保守主义的主流派,七十年来它已有三代人薪火相传,形成了自己的学脉和传统,至今仍有一定的势力和影响。在中国现当代思想史上(就包括港澳台在内的整个中国而言),现代新儒学可以说是与马克思主义、自由主义的西化派鼎立的三大思潮之一,很有必要对它进行认真的深入的研究。

关于现代新儒学的前期发展,贺麟先生在《当代中国哲学》、《儒家思想的新开展》等论著中已经作过初步的清理和总结。现代“新儒家思想”、“新儒学运动”等概念就是贺先生最先明确提出来的。

1949年以后,现代新儒学宗师熊十力先生的弟子唐君毅、

牟宗三、徐复观等人在港台继续大力推进新儒学运动，他们的著作和思想日益受到学术界的重视。1972年，美籍华裔学者张灏写成《新儒家与当代中国的思想危机》（最早刊出于1976年出版的英文论著《变革的限制——论民国时代的保守主义》中）一文，开始从总体上对现代新儒学这种思想文化现象进行研究。他是站在自由主义的立场来对新儒学进行反省的，但并不只是简单的批评与否定。同样站在自由主义立场的台湾学者韦政通，这一年也撰有《现代中国儒家的挫折与复兴》一文，对现代新儒家的一些主要思想观念进行了批判的审视。把现代新儒学作为一个专门对象来进行研究的学术工作，在港台、海外可以说从七十年代初就已经开始了。

中国大陆的现代新儒学研究，起步要晚得多。八十年代中期，杜维明等海外华裔学者大力宣传“复兴儒学”和“儒学第三期发展”的主张，在文化讨论中俨然成为了一派显学，大陆学界才对现代新儒学（特别是五十年代以后它在港台和海外的的发展）逐渐有所接触和了解，并开始对它进行研究。1986年11月，“现代新儒学思潮研究”课题被批准为国家哲学社会科学“七五”规划的重点项目之一，对这项研究工作是一个极为有力的支持和推动。课题组成员不得不从搜集、阅读最基本的图书资料开始，包括几代新儒家学者的著作和海内外的有关研究资料，任务相当艰巨。我们在“七五”期间完成的一项主要工程就是编撰《现代新儒家学案》（上、中、下三册），同时编辑出版了一套《现代新儒学辑要》丛书（共十五册），首先把克服种种困难多方搜集来的基本资料加以初步整理，比较系统地介绍给国内的读者。研究工作是在占有资料的基础上逐步开展起来的。在过去几年里，课题组成员除了已经出版《现代新儒学概论》（郑家栋）、《现代新儒家研

究》(宋志明)、《熊十力与中国传统文化》(郭齐勇)、《冯友兰新理学研究》(田文军)等几部专著外,还在海内外报刊上发表了近二百篇论文(包括收入《现代新儒学研究论集》第一、二集中的文章)。这些初步的研究成果,不仅改变了大陆学术界对现代新儒学完全隔膜的情况,而且引起了港台、海外学者的密切关注和重视,甚至连新儒家学者也惊异地发现:“有些我们本来应该做的事情,他们却先做了”,并以“我们也要加紧做,不要放弃自己的责任”自励。海峡两岸的学术交流因此而有了较好的基础和条件。

撰著和出版一套包括专人研究和专题研究两个系列的《现代新儒学研究丛书》,是课题组下一步研究工作所要达致的目标。专人研究系列是对第一、二代现代新儒家学者的新儒学思想,分别进行系统地研究和评述,重点是研究他们的古今、中西文化观和哲学、宗教、伦理思想;对于那些活跃于“学术与政治之间”的人物,则需同时注意研究他们的现代儒家政治思想。总之,既要揭示他们作为现代新儒家的共性,也要写出每个人思想的个性。专题研究系列是对现代新儒学进行多方面、多角度、多层次的分别专门研究,例如对其哲学本体论、方法论、历史观、宗教观、伦理观、人生哲学、文化哲学、社会政治学说等等,运用逻辑和历史一致的方法,分别进行较为深入的剖析和阐论。又如对现代新儒学与古今中外各种思想学说的承继渊源关系或对立互动关系,分别加以系统地考察,也可以作为专题研究的内容。这两个系列的论著都要求把研究工作做得更加细致、深入,加强理论分析,总结对现实有启迪的经验教训。我们希望这套丛书的写成和出版,能把国内的现代新儒学研究提高到一个新的水平。

需要说明的是,承担《现代新儒学研究丛书》写作任务的,大

部分是八十年代成长起来的优秀中青年学者,有的还是在读博士生(他们承担的研究课题往往就是他们的博士论文选题)。青年人精力充沛,思想锐敏,勇于开拓进取,富有探索精神,所以这一批研究成果大都各有创新见解,不落俗套,具有较高的学术价值。课题组始终十分强调两点:一是要详细占有资料,准确理解原意,这是实事求是地进行科学研究的基础和前提;二是要运用马克思主义的立场、观点和方法,对现代新儒学进行一分为二的分析评论,既不盲目崇扬,也不抹煞它的贡献和历史地位。所有作者都要朝着这个方向努力去做。应该说他们的工作是做得有成绩的,基本上达到了上述两个要求。但是也不必讳言,由于各位作者的马克思主义理论功底和学识水平不同,研究能力和所下的功夫不同,各册论著的水平也难免参差不齐,不成熟或不完善的地方,甚至错误失当的地方,都可能不同程度地存在着。我们恳切地期望得到专家、读者的批评指正,让这套丛书在中国新文化建设中发挥更加积极的作用,也有利于锻炼造就一代学术新人。

天津人民出版社和辽宁大学出版社分别承担了本丛书的专人研究系列和专题研究系列的出版任务,给我们的工作以大力支持,在此表示衷心感谢。

方克立 李锦全

1991年12月10日

目 录

第一章 真实的生命 伟大的人格

——熊十力的文化个性及其历史命运 (1)

一、下层生活的体验 (3)

二、忧患意识的结晶 (7)

三、道的孤寂与儒的真性 (18)

第二章 熊十力的“境论”

——“本体—宇宙论”发微 (29)

一、对存在危机与形上迷失的回应：重立“大本大源”
..... (29)

二、“本体”——熊氏哲学最高范畴透视 (38)

1. 宇宙本原与吾人真性不二 (38)

2. 本体乃“创生实体” (40)

3. 本体为“能变”、“恒转”、“功能” (42)

4. 天体、道体、心体、性体之统一 (46)

三、熊氏“本体—宇宙论”阐要 (52)

1. 坚实的形上基础与能动的哲学性格 (52)

2. 论“体—用” (55)

3. 说“翕一辟”	(60)
4. 衍“乾一坤”	(61)
5. 训“心一境”	(64)
6. 辨“理一气”	(66)
7. 释“天一人”	(69)
四、熊氏“本体一宇宙论”格义	(72)
1. “内在一超越”义	(73)
2. “整体一动态”义	(77)
3. 价值中心义	(78)
4. 生命本体义	(80)
5. “仁之本体论”与“仁之宇宙观”	(82)
五、熊氏“本体一宇宙论”批导	(86)
1. “摄用归体”与“摄体归用”的矛盾	(87)
2. 立“体”与开“用”两不足	(99)

第三章 熊十力的“量论”

——“认识一方法论”探讨	(103)
一、熊氏“本体方法学”基础——“性智与量智”	(103)
1. 科学真理与玄学真理	(104)
2. 性智与量智、体认与思辨	(109)
3. 名言与理智的局限	(115)
4. “本体”不可思,唯在自明自见	(117)
5. 表诠、遮诠与转识成智	(120)
二、熊氏“本体方法学”模型——“一心开二门”	(124)
1. “量论”提纲	(124)
2. 一心二门、一体两面的思维范式	(127)
3. 性修不二、思修交尽的修为途径	(133)
三、传统“认识一方法论”的现代意义与现代转型	(136)

1. “本体理性”、“智的直觉”与“澄明之境” (136)
2. 传统“量论”的弊病与转型 (143)

第四章 熊十力的佛学思想

——“儒佛心性论”辨析..... (151)

一、新旧唯识学之区别 (151)

1. 熊氏对法相唯识学的吸取 (154)
2. 熊氏对法相唯识学的批评 (158)
3. 《新论》与“旧论”：“性觉”与“性寂” (163)
4. 从唯识宗走向台、贤、禅 (167)

二、儒佛心性论之辨析 (173)

1. “大化流行”与“寂灭寂静” (173)
2. “心体为一”与“集聚名心” (178)
3. “本心”与“习心”：“能”“习”之别与“染”“净”之转 (187)

三、熊氏佛学思想之检讨 (199)

1. 诸种批评的失当 (199)
2. 借题发挥的意义 (202)

第五章 熊十力的经学思想

——“政治—历史哲学”阐秘..... (205)

一、经学外壳下的政治哲学 (207)

1. 对封建专制主义的抨击 (209)
2. 寻找传统文化中的现代根芽 (216)
3. 对熊氏政治哲学的批评 (223)

二、经学外壳下的历史哲学 (226)

1. 德性史观的社会进化论 (226)
2. 德性史观的庶民为本论 (230)

3. 道德理想主义的历史观评析	(235)
第六章 熊十力的易学观	(240)
一、熊十力的易学本体论	(240)
1. 易体·易道	(240)
2. 乾元性海	(243)
3. 存在根源	(248)
二、熊十力的易学方法论	(251)
1. 即不易即变易	(251)
2. 变易的法则	(253)
3. 易简——本体方法	(257)
三、熊氏易学思想与宋明易学之关系	(260)
1. 与理学易学观之关系	(261)
2. 与心学易学观之关系	(264)
3. 与气学易学观之关系	(270)
第七章 熊十力的道家观	(278)
一、老庄之“道体”与熊氏之“本体”	(278)
二、老庄之“独体”与熊氏之“个体”	(291)
三、老庄之“玄览”与熊氏之“澄观”	(304)
第八章 熊十力与冯、金、贺	(310)
一、熊十力与冯友兰	(312)
二、熊十力与金岳霖	(319)
三、熊十力与贺麟	(322)
四、合论	(327)

第九章 熊十力与唐、牟、徐	(330)
一、熊十力与唐君毅	(330)
二、熊十力与牟宗三	(341)
三、熊十力与徐复观	(353)
四、余论	(365)
附录：熊十力论著编年目录	(368)
参考书目	(384)
周辅成、任继愈、方克立教授对郭齐勇博士论文的评 审报告	(387)
跋	(393)

第一章 真实的生命 伟大的人格

——熊十力的文化个性及其历史命运

熊十力(1885—1968),原名继智、升恒、定中,号子真、漆园、逸翁,湖北黄冈人。熊十力早年投身于辛亥革命和护法运动,中年慨然脱离政界,潜心研究哲学,曾从欧阳竟无研习法相唯识之学,继被蔡元培礼聘为北京大学讲席,后不满于佛法,自创《新唯识论》,重建儒学,成为“后五四时期”我国哲学界奇特的、颇具独创精神的思想家。熊十力历任北京大学教授、中国人民政治协商会议特邀代表及第二、三、四届全国委员会委员。他一生著述宏富、神解卓特,发皇中国文化和中国哲学的基本精神和基本价值,融会中、印、西思想,建树了以“仁心”为本体,以“体用不二”、“翕辟成变”、“生生不息”和“冥悟证会”为宗纲,治本体论、宇宙论、人生论、价值论、认识论、方法论于一炉的博大哲学体系。熊十力哲学具有自身的特色:重人文,尊生命;反空无,箴寂灭;主健动,阐变易;严思辨,倡体悟;一理欲,明道德;合天人,扬主体。熊十力在佛学、因明学、中国文化思想史的研究方面,特别在重建新儒学上创获颇多。他的哲学思想日益被海内外学者所重视。张岱年曾经指出,熊先生“著作丰富,内容宏博渊奥,确有甚深义蕴,以他的哲学著作和现代西方一些著名哲学家的著作相比,实

无逊色。”^① 汉米敦(C. H. Hamilton)老博士为大英百科全书1968年版写的熊先生小传,肯定熊先生是中国最杰出的哲学家,认为他的哲学是“佛学、儒家与西方三方面要义之独创性的综合。”

熊十力在二十世纪中国哲学思想史上的地位是由他对传统社会和现代社会人的异化的双向批判、双重扬弃所确定的。他力图理解时代、把握时代脉搏,而又保持距离,绝不随波逐流。在他一生的独行孤往、苦闷求索中,以传统批导现代,以现代批导传统,其深刻性超越了并世一般有着赫赫名声的所谓“学人”。他以全幅的生命抗拒着传统文化的腐化、僵硬,批判专制主义及其吃人礼教造成的政治—伦理异化;又警惕着、防范着人文的沦丧、价值的旁落、生命的钝化、灵性的消亡,抗议工业社会带来的负面,物化的浸染、人性的肢解。传统社会的异化和现代社会的异化都使人不成其为人。熊氏哲学正是企图救治存在的危机,恢复与鸢飞鱼跃、生意盎然的宇宙生命相匹配的人文世界,恢复具有创造精神的、活泼自强的人性是人生。

在价值迷失的年代,熊氏致力于活化民族精神。一方面,他主张“尊生”“明有”“主动”“率性”,强调用、物、有、坤的层面,呼唤科学、民主、知识理性,承认力、势、智、利、情、欲的合理性,批判陈腐的、令人窒息的传统教条的桎梏。另一方面,他重新抉发儒、释、道的人生智慧,启发人们自识“真的自己”,珍视升进向上、清静纯洁、创化不息、开发无穷的精神生命的“大宝藏”,去执息妄,化解无明,使人的精神得以安顿,人生的追求得以拨正,更

^① 张岱年:《卓然成一家之言的哲学家》,《回忆熊十力》,湖北人民出版社1989年2月版。

强调体、心、无、乾的层面，重建人性的美善、人道的庄严、人格的独立、人际的和谐、人权的尊重。在民族文化大厦由于自身与外部的原因栋折榱崩之际，再创明天，重新挺立于世界民族之林。

一、下层生活的体验

与学院派的哲学家不同，熊十力是来自民间，来自社会最下层，亲身体验了民间疾苦，并把这种体验、感受融进其哲学创作中去的直感型的哲人。他所讲的，正是他要做的，安身立命之道必须要身体力行，理论与实践统一，学问与人格不二，使得他与其它的职业哲学家或学问家有了区别。

熊十力于乙酉（清光绪十一年）正月初四日出生在湖北黄冈县上巴河以北张家湾的一个贫苦农民的家庭。家世穷困，其父以上三世皆单丁，都无立锥之地。他的祖父敏容先生为~~名儒不仕~~，父亲其相先生则掌教于乡塾。熊先生幼时为邻家~~放生~~，~~因是在父~~亲和长兄仲甫的教育下才粗通文墨。熊十力十三岁时，~~其父贫病~~交加，又遭乡间恶霸陷害，含恨而歿，不久其母相继~~等世~~，家境更加穷困。熊十力随兄耕读，三日牧牛方得一日读书，~~备受~~生活艰辛。以后，父亲的朋友何圣木先生喜其聪颖，免费让他上乡塾读书。熊氏却难受约束，仅仅读了半年就出走了。熊十力幼时放荡不羁，裸居野寺，遇人不避，喜打菩萨。他很自信，常常说“举头天外望，无我这般人”。

熊十力很早就养成了勤奋自学和独立思考的习惯。十六、七岁之间，游学乡间，捧读陈白沙书，对“禽兽说”感受很深。他领悟到，人生的使命和价值不在饥食渴饮、争权夺利，而在超脱物欲，

自识至大无匹之真我，如此才能做到与天地万物合德，威武不能屈，贫贱不能移，富贵不能淫。熊先生晚年曾回忆说，当年读白沙先生书，“忽起无限兴奋，恍如身跃虚空，神游八极，其惊喜若狂，无可言拟，顿悟血气之躯非我也，只此心此理方是真我。”^①

此时，邻县有某孝廉上公车，每每购置新书回里，十力常去借阅。读到“格致启蒙”之类，大开眼界，遂视六经诸子为土苴，睹前儒疏记，且掷地而骂。又读到当时维新派论文和奏章，知世变日剧，即以范仲淹“先天下之忧而忧”一语书置座右。清末政治腐败，民族危机深重。十力捧读严译《天演论》，深为“物竞天择”“自强保种”的召唤所感染；同时，“读船山、亭林诸老先生书，已有革命之志，遂不事科举而投武昌凯字营当一小兵，谋运动军队。”^②明清之际以及清末启蒙思想家的著作，震荡了一代有志青年的心弦。

1900至1901年间，熊十力与同县何自新、浠水王汉共游江汉，欲物色四方豪杰，共图天下事。三位青年身居社会下层，同情劳苦大众，养成叛逆性格。他们雄姿英发，指点江山，时常借题发挥“群龙无首”之意：“人各自立、人各自主，则群龙也；天下不得有君，故无首也。”他们提出“学长集义，智深经邦”，“学问与才猷必合”的主张，为强国富民，改革社会，一面求学识，一面为启迪民智而披肝沥胆，为创立革命团体而奔走呼号。何自新主张运动军队，熊氏力表赞成并以身先之，投第三十一标（即上说凯字营）当兵。十力白天上操练武，夜间读书看报，撰写文章，向报馆投稿，主张变革现实，救亡图存。

① 《十力语要初续》，台北乐天出版社1971年版，第202～203页。

② 《十力语要》，1947年湖北十力丛书印本，卷三，第63页。

1904年7月，张难先、何自新等在武昌创立革命党团——科学补习所。1905年春，王汉刺杀清阅兵大臣铁良于彰德火车站，未果，壮烈牺牲。是冬，熊十力由行伍考入湖北新军特别小学堂仁字斋为学兵。由于操课在校，就寝在营，各营士兵接触频繁，熊十力利用这一机会宣传革命，联络同人，揭露清吏。他曾在学堂揭示处张贴了揭露鄂军提督、第八镇统制张彪罪恶的短文。

1906年2月，刘静庵、何自新等在武昌成立日知会，得到东京同盟会的支持。是春，熊十力加入同盟会，并发起组织“黄冈军学界讲习社”，该社即成为日知会的外围组织，社员不限于黄冈籍同志，以订兰谱的方式，联络军学界志士。熊十力主持了该社的活动。每星期日，社员集会，熊十力等以孟子、王船山、黄宗羲思想阐发民族主义和民权主义，借讲《春秋》辩论种族关系，借讲《周礼》提倡地方自治。熊氏领导社员在军学界宣传《民报》、《警世钟》、《猛回头》、《革命军》和黄冈籍同人改写的《孔孟心肝》等。当时有人认为武昌不易发动革命，熊十力与何自新力辟其谬。

是夏，熊十力肄业于陆军特别小学堂。他提出，暗地联结荆、襄、巴、蜀及河南秘密会党与洪门哥老会等，使之发难于各地，清廷必遣军队去围剿，而军中同志即可乘机举事，中原不难光复。熊氏为此奔走军中甚为得力，响应者众多，风声渐大。不久事泄，熊十力被鄂军通缉，张彪等悬赏五百金购熊氏头颅，幸有友人事先暗通消息，秘密掩护，熊十力得以出逃，潜往鄂西恩施诸山。

事稍缓，十力归乡授徒。辛亥武昌起义爆发，十力参加了光复黄州的活动，后来省城任湖北督军府参谋。辛亥年腊月，为庆祝光复，黄冈四杰——吴崑、刘子通、李四光、熊十力聚会于武昌雄楚楼。为抒发心志，共出一纸，顺次挥毫。吴崑书李白《山中问答》：“问余何事栖碧山，笑而不答心自闲；桃花流水杳然去，别有