

中国社会学说史

杨善民 著

山东大学出版社

中国社会学说史

(先秦部分)

杨善民 著

山东大学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

中国社会学说史/杨善民著. — 济南: 山东大学出版社, 2002. 9

ISBN 7-5607-2517-1

I. 中…

II. 杨…

III. 思想史-中国-先秦时代

IV. B2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2002) 第 086385 号

山东大学出版社出版发行

(山东省济南市山大南路 27 号 邮政编码: 250100)

山东省新华书店经销

莱芜市圣龙印务书刊有限责任公司印刷

787×980 毫米 1/16 20.5 印张 248 千字

2002 年 9 月第 1 版 2002 年 9 月第 1 次印刷

印数: 1—1000 册

定价: 19.00 元

版权所有, 盗印必究

凡购本书, 如有缺页、倒页、脱页, 由本社发行部负责调换

目 录

绪 论	(1)
一、“中国社会学说史”的界定	(1)
二、中国社会学说史研究的方法论	(3)
三、中国社会学说史的分期	(8)
第一章 中国文明的兴起	(12)
第一节 人类的起源	(12)
一、鸿篇巨制	(12)
二、人与猿的亲缘关系	(13)
三、人类起源的非洲说和亚洲说	(14)
四、人类进化结束了吗?	(15)
五、中国人的祖先	(18)
第二节 中国文明的兴起	(27)
一、中国文明起源的传说	(27)
二、中国文明的演进	(29)
三、中国文明在世界文明中的位置	(32)
四、中国文明是土生土长的	(35)
第三节 中国文明发展的地理背景	(39)
一、寻找古代的中国	(39)
二、中国文明发展的地理背景	(40)
三、地理背景对中国文明发展的影响	(42)

第四节 中国文明发展的种族背景	(52)
第二章 前孔子时代的中国社会观念	(59)
第一节 前孔子时代的中国政治和中国社会	(60)
一、夏：狩猎和采集的社会	(60)
二、殷商：简单园耕社会	(61)
三、西周：先进园耕社会	(64)
第二节 自然崇拜：天和帝	(65)
一、西方的研究	(65)
二、殷周时期的上帝和祖先	(66)
三、由祖先崇拜到上帝崇拜	(67)
第三节 祖先崇拜	(69)
一、祖先崇拜的普及	(69)
二、万物有灵论	(71)
第四节 卜筮和巫术	(74)
一、卜筮的盛行	(74)
二、巫术与宗教	(76)
第三章 孔 子	(80)
第一节 一个不幸的私生子	(80)
第二节 正名：社会秩序论	(82)
一、何谓正名	(82)
二、正名以礼	(84)
三、以仁解礼	(87)
第三节 中庸：社会关系论	(90)
第四节 君子：理想的社会个体	(92)
一、君子的意义	(92)

二、君子：一种理想的人格	(93)
三、君子和小人：两种不同的身份集团	(94)
第五节 天命、鬼神与父母崇拜	(97)
一、天命	(97)
二、鬼神	(97)
三、父母崇拜	(98)
第六节 孔子死了	(101)
第四章 墨 子	(104)
第一节 生平与背景	(104)
一、钱穆说	(104)
二、冯友兰说	(105)
三、李泽厚说	(106)
第二节 政府的起源与管理	(107)
一、政府的起源	(107)
二、尚同：统一社会标准	(108)
三、尚贤：保持政府效力	(109)
第三节 崇天事鬼与非命：自然法的萌芽	(111)
一、崇天事鬼	(111)
二、政府的合法性	(112)
三、天志与自然法	(113)
四、非命与尚力	(117)
第四节 兼相爱：理想的社会行为规则	(119)
一、自利导致了动乱	(119)
二、何谓兼相爱	(120)
第五节 交相利：功利主义启蒙	(121)
一、兼相爱目的是交相利	(121)



二、义即利·····	(122)
第六节 墨子对儒家的批评及	
杨朱对墨家的反动·····	(123)
一、墨子对儒家的批评·····	(123)
二、杨朱对墨子的反动·····	(124)
第五章 孟 子·····	(126)
第一节 生平背景·····	(126)
第二节 仁政：理想社会论·····	(127)
一、仁政的一般原则·····	(127)
二、仁政中的君民关系·····	(129)
三、仁政中的君臣关系·····	(130)
第三节 劳心劳力：社会分工论·····	(132)
第四节 个体：社会的根本·····	(134)
一、个体是社会之本·····	(134)
二、人性本善·····	(135)
三、舍生取义·····	(136)
四、恶的预防·····	(139)
五、自我负责·····	(140)
第五节 血缘：秩序的来源·····	(142)
一、国家兴亡的关键是社会秩序·····	(142)
二、孝顺是根本·····	(143)
第六节 男女：授受不亲·····	(145)
第六章 老 子·····	(148)
第一节 生平背景·····	(148)
第二节 自然法：社会的准则·····	(149)

一、崇尚自然·····	(149)
二、无为而治·····	(150)
第三节 柔之胜刚：弱者的生存方式·····	(152)
一、贵以贱为本·····	(152)
二、不敢为天下先·····	(153)
三、祸福相依·····	(153)
第七章 庄 子·····	(155)
第一节 生平背景·····	(155)
第二节 冷眼望世界·····	(156)
一、万物的标准都是相对的·····	(156)
二、人生一梦·····	(157)
第三节 人和天：自然的同一·····	(158)
一、人在天地中的位置·····	(158)
二、人源于自然·····	(159)
三、自然是人的本质·····	(159)
四、天与人不相胜·····	(160)
第四节 文化：人类堕落的根源·····	(161)
一、抨击文明·····	(161)
二、抨击文化制度·····	(162)
三、抨击圣人·····	(163)
四、理想社会·····	(166)
五、理想统治·····	(166)
六、理想个人·····	(167)
第五节 坐忘：超脱自我和社会·····	(175)
一、忘己·····	(176)
二、养生·····	(177)



第八章 荀子	(189)
第一节 生平背景	(189)
第二节 文化：社会发展的阶梯	(190)
一、对庄子的批评	(190)
二、人性恶	(191)
三、化性起伪	(192)
四、人祗可畏	(193)
五、君子役物	(194)
第二节 社会分工和分层	(196)
一、群体的起源	(196)
二、群体的维持	(196)
三、等级制度的必要性	(197)
第三节 社会控制和管理	(198)
一、控制的必要性	(198)
二、规范和制度的建立	(199)
三、社会奖赏的实行	(201)
四、法治和人治并举	(202)
五、君主的中心作用	(203)
第九章 韩非	(212)
第一节 计算：人际关系的本质	(212)
第二节 法的起源与社会作用	(214)
一、法与术	(214)
二、为什么必须用法	(216)
三、法的社会作用	(218)
第三节 法、术、势：社会控制的手段	(220)



一、不同利益集团分析·····	(220)
二、法、术、势的结合·····	(221)
三、正明法、陈严刑·····	(225)
四、秩序的设计·····	(228)
第四节 极权的形成·····	(230)
第十章 邹 衍·····	(241)
第一节 生平背景·····	(241)
第二节 大九州说·····	(242)
第三节 五行观·····	(244)
一、五行的来源·····	(244)
二、五行观念的发展·····	(245)
第十一章 《周易》·····	(248)
第一节 阴阳观念·····	(248)
一、阴阳的来源·····	(248)
二、阴阳为道·····	(249)
三、循环论·····	(250)
第二节 师法自然·····	(255)
第三节 刚健中正·····	(260)
第四节 女内男外·····	(261)
第十二章 管 子·····	(263)
第一节 管仲与《管子》·····	(263)
一、冯友兰说·····	(263)
二、余敦康说·····	(265)
第二节 作内政而寄军令：社会构造论·····	(268)



一、以天地为心·····	(269)
二、士农工商的划分·····	(270)
三、君主集权与地方自治·····	(272)
第三节 礼法并用：社会管理论·····	(274)
一、四维·····	(274)
二、五辅·····	(275)
三、礼法结合·····	(278)
第四节 以民为本：社会稳定论·····	(282)
一、以民为本·····	(282)
二、富民易治·····	(284)
第十三章 佛教中的人与社会·····	(286)
第一节 佛教的传入及其在中国的发展·····	(286)
一、佛教的传入·····	(286)
二、佛学的发展·····	(287)
第二节 佛学的一般概念·····	(288)
一、业·····	(288)
二、无明·····	(289)
三、觉悟和涅槃·····	(289)
四、二谛义·····	(290)
第三节 僧肇的思想·····	(291)
一、非有非无·····	(292)
二、非动非静·····	(292)
三、不知之知·····	(293)
第四节 道生的思想·····	(293)
一、善不受报·····	(293)
二、顿悟成佛·····	(294)

三、众生皆佛·····	(295)
四、佛无净土·····	(295)
五、一阐提人皆得成佛·····	(296)
第五节 禅宗：静默的哲学·····	(298)
一、印度的传统·····	(298)
二、中国的宗系·····	(298)
三、第一义不可说·····	(299)
四、修行的方法·····	(301)
五、顿悟·····	(303)
六、无得之得·····	(304)
后 记·····	(316)

绪 论

在中国思想史的丰富库存中，筛选整理出有关“社会”的理论学说，无论对于历史学家，还是对于社会学家而言，都是一项艰难的拓荒工作。这不但是指那些对于所有研究工作来说都必须付出的艰苦努力，更重要的，是由于“社会”定义的多样性，使我们在如山的资料面前，无从给“社会学说”划定一个清晰的、有说服力的界限。另外，我们还不得不考虑，在清理和分类时，运用什么样的方法，才能最有效地在几千年的历史积淀中打捞出那些有价值的东西。

一、“中国社会学说史”的界定

应该首先声明，“中国社会学说史”更经常地被人们称作“中国社会思想史”，我们之所以称其为“中国社会学说史”，是因为它能更准确地反映它所涵盖的学科内容。“社会思想”一词被用得太多滥了。它很容易让人想起由经济、政治、法律、教育、文学、哲学等思想组成的大杂烩——思想通史。实际上，我们所要研究的是专门的“社会”思想，而非包罗万象的“社会思想”。

因此，只有运用“中国社会学说史”的名称，才能清楚地标明它的社会学特点。

社会学说史是介于社会学和历史科学之间的一门交叉学科。它研究的是历史上有关“社会”的思想学说、理论规范，它是普通思想史的一部分。社会学说史同经济学说史、政治学说史、法律学说史及教育学说史的关系，正如同社会学与经济学、政治学、法学及教育学的关系。

“社会学说史”和“社会学学说史”的区别也是明显的，后者又被称为社会学思想史或社会学史。在西方，它既是指自孔德创立社会学以来，各家各派有关社会学学科本身的理论建树，又指思想家自觉地以系统的社会学观点和方法，通过对社会本身的研究而提出的思想学说。社会学说史是当今的社会学家，运用社会学的理论方法，重新整理的历史上的思想家们对“社会”的思想见解，而社会学学说史研究的则是社会学诞生以来，社会学家们对于社会学学科的理论贡献以及运用社会学理论方法对社会所作的探讨分析。

社会学说史能够一直写到现在。因为即使是社会学诞生以后，许多重大的社会理论仍是由非社会学家提出的。而社会学学说史只能包括那些社会学家对于社会学、对于社会人生所作的理论思考，以及非社会学家运用社会学的方法作指导，所完成的对社会的理论研究。由与社会学全然不相干的思想家、理论家、政治家提出的社会理论学说，不应包括进社会学学说史的范围。

在中国，情况更是如此。中国社会学学说史是简单的，因为社会学自 19 世纪末传入中国以来，一直没能顺利发展，不但社会学家对社会学学科的建树十分有限，而且能够运用社会学的理论方法来研究现实社会的非社会学家也屈指可数。以至当二十多年前社会学的研究再次恢复的时候，大部分中国知识分子还不知

道社会学究竟为何物。因此，中国近现代许多重要的“社会”思想，是由那些差不多对社会学完全缺乏了解的理论家、政治家提出的，这些“社会思想”是中国社会学说史的研究内容。

关于社会思想，社会学家们已经作了种种讨论，或者认为是关于人类团体生活的思想，或者认为是人对其同类生活所产生的观念，也有人认为社会思想就是社会主义思想。龙冠海博士综合了各家意见，写道：“凡是与人类共同生活有关的思想，都可称为社会思想，但社会生活或社会问题，内容浩繁，不一而足。论其主要方面，则包括社会的起源与变迁、社会组织与功能、社会问题等等。”^①

那么，由此可以断定，中国社会学说史的研究对象，应该是中国历史上的思想家关于社会、个人、群体以及社会生活的思想见解、理论学说。

二、中国社会学说史研究的方法论

思想的历史不能离开实际的社会生活，它不是黑格尔的绝对精神。基于此，恩格斯指出：“人们首先必须吃、喝、住、穿，然后才能从事政治、科学、艺术、宗教等等；所以，直接的物质的生活资料的生产，因而一个民族或一个时代的一定的经济发展阶段，便构成为基础，人们的国家制度、法的观点、艺术以至宗教观念，就是从这个基础上发展起来的，因而，也必须由这个基础来解释，而不是像过去那样做得相反。”^② 因此，经济基础决定上层建筑，不但是历史唯物主义的一个基础规定，而且也成为了一种经典的方法，被自称为唯物主义的学者广泛地运用于各种思

^① 龙冠海、张承汉：《社会思想史》，台北三民书局1979年版，第12页。

^② 《马克思恩格斯选集》第3卷，人民出版社1972年版，第574页。

想史的研究。

这种经典的方法是否已经尽善尽美？它能否作为研究中国社会学说史的根本指导？

“物质生活的生产方式制约着整个社会生活、政治生活和精神生活的过程。”^①从最终的意义上讲，的确如此。任何思想的产生、发展都不能离开实际的物质的社会生活。但是，反过来看，所有的人类的物质生活，必然是根据一定的思想理论而组织并实施的。因为人类的社会生活已经远远超出了动物界的简单行为。因此，经济基础决定上层建筑，作为方法论，它的解释能力是有限的。在人类的思想史上，并非每一点都能在“物质生活的生产方式”中找到它的对应物。

所以，对于中国社会学说史的研究来说，被作为历史唯物主义根本原则的这种方法，可以作为众多研究方法中的一种，继续给我们提供帮助。因为中国社会学说史的主要任务，并不是去追究每一位思想家、每一种理论的最终来源，而是试图展示思想家们对于社会的思考和解释。它关心的是理论本身，而不是它的来源。我们研究孔子的社会学说，主要兴趣在于他对人生社会的理论见解及其影响。至于它是如何产生的，对我们来讲并不重要。况且，弄清孔子所处社会的“物质生活的生产方式”的实际情况，要比弄清他的思想，还要困难。

阶级分析通常被视为历史唯物主义的另重大方法，但对于中国社会学说史的研究来说，它却很难施展它的效力。阶级的划分标准是物质的经济状况，而社会学说史的研究对象是一种思想理论，如上所述，要在二者之间寻找相互的对应，是困难的；给思想家贴上某个阶级的标签，往往会使我们对思想理论的研究流

^① 《马克思恩格斯选集》第2卷，人民出版社1972年版，第82页。



于肤浅。

更为重要的是，中国古代的社会生活中虽有阶级的分化，但中国有名望的思想家则几乎无一例外都是统治阶级的成员，无论唯物论者还是唯心论者，也无论无神论者还是有神论者。这些思想家们的理论研究，其目的差不多都是为了给统治者出谋划策，这同时也就为社会的进步作出了积极的贡献。社会中的被统治者没有时间和精力来研究社会，从事理论的探讨。他们虽然在物质上支持着整个社会的生存，但在决定社会发展的方向及发展速率上，统治阶级的思想家、科学家、政治家，却发挥着关键作用。个别思想家虽然对当权的统治者持不合作态度，甚至成为理论上和政治上的反对派，但过激的态度常使他们由反对当权者转而反对整个社会，乃至所有的人类文明，因此他们也没能对中国社会发展施加积极的影响。

在中国历史上距今稍近的一段时期，作为被统治者的农民阶级，在反抗统治者的斗争中，虽然提出过一些社会见解，但这些观点往往十分幼稚，难以操作实施，他们不可能在一个较广的范围里建起全新的社会秩序。即便是太平天国比较系统的社会纲领，也没能超出传统思想的窠臼；义和团的社会主张当中，更有许多与社会进步的法则直接相背。可以理解的是，农民的反抗差不多完全是一种图生存的斗争，虽然在某些历史的转折时期他们有可能暂时充当革命者的角色，但从根本上说，从他们自身所处的地位和他们的综合素质看，他们无力提出“革命的”社会理论，铺设新的社会发展轨道。

阶级分析法常使复杂的问题简单化，从而使我们难以达到最终的研究目的。即使在看起来阶级阵线比较分明的 20 世纪前半期，要想给某种理论、某个思想家贴上一个符合实际的阶级标签，依然十分困难。