

青海少数民族古籍丛书

汉蒙藏史略

〔清〕阿芒·贡却群派著
贡巴才让译

30.44

青海人民出版社

K280.44

5
2

B000.12

汉蒙藏史略

〔清〕 阿芒·贡却群派 著

贡巴才让 译

青海人民出版社

一九八八·西宁



B 573160

汉 蒙 藏 史 略

(清)阿芒·贡却群派 著
贡巴才让 译

青海人民出版社出版

(西宁市西关大街96号)

青海省新华书店发行 城西区民族印刷厂印刷

开本: 850×1168毫米 1/32 印张: 3.125 字数: 70,000

1988年12月第1版 1988年12月第1次印刷

印数: 0,001—1,560

ISBN 7-225-00196-5/K·23 定价1.00元

《青海少数民族古籍丛书》

出版说明

《青海少数民族古籍丛书》，是根据党中央、国务院关于整理我国少数民族古籍的指示精神，由青海省民族事务委员会少数民族古籍整理出版规划工作办公室规划整理，青海人民出版社、青海民族出版社出版的。

青海是一个多民族杂居的地区，各民族在长期的历史发展和互相交往中，创造并保留了大量的精神财富，它包括历史、语言、文学、艺术、哲学、宗教、天文、历算、地理、军事、医药、美术、生产技术等。这些精神财富有的用文字记载了下来，有的则以口头方式在民间流传。由于历史的原因，过去从未被系统地整理过，加之“文化大革命”中的破坏和“左”的思想干扰，损失严重。

党的十一届三中全会以来，党中央、国务院多次下达文件，指出“整理古籍，把祖国宝贵的文化遗产继承下来，是一项十分重要的，关系到子孙后代的工作。”从而把整理古籍，包括少数民族古籍列入了国家议事日程。为了贯彻落实党和政府的上述指示精神，抢救青海各少数民族的文化遗产，使广大人民了解和研究青海，更好地为青海社会主义现代化建设，为社会主义物质文明和精神文明建设服务。我们采取边搜集、边整理、边出版的方式，有计划地把青海各少数民族古籍，以《青海少数民族古籍丛书》的形式，陆续奉献给读者。

少数民族古籍时代的跨度比较大，为了使多数人能够看懂，我们在不影响原貌的前提下，对这类古籍一般都作了标点、分段、注释、繁体字改简化字、翻译（少数民族文字译为汉文）等整理工作，对明显的错误，进行了校正和说明。本丛书一律采用横排，以辑录、汇编或单行本的形式出版。由于作者受所处时代和阶级的局限，反映到书的内容上难免精华和糟粕并存。这就要求广大读者用辩证唯物主义和历史唯物主义的观点来阅读。

《青海少数民族古籍丛书》以出版青海省各少数民族古籍为主，同时也承担一些根据青海省同兄弟省、市、区协作规划所应整理出版的少数民族古籍。

青海少数民族古籍整理出版工作刚刚起步，在青海历史上属开创性的工作。由于我们的经验和水平有限，错误在所难免，敬请读者批评指正。

青海省民委少数民族
古籍整理出版规划工作办公室

一九八七年十一月

前 言

《汉蒙藏史略》是清朝青海地区藏传佛教名僧、学者阿芒·贡却群派在嘉庆年间用藏文写成的史学著作。阿芒·贡却群派是青海同仁地区人，生活在乾隆、嘉庆年间，自幼出家为僧，学习刻苦，曾获拉然巴格西学位，西藏地方噶厦政府曾授予“班智达”尊号。

《史略》分两部分，一是总论，二是时事。以藏传佛教为主线，从远古传说时代到清朝乾隆年间，对青海、西藏地区的藏族、蒙古族以及汉族的历史，作了综合概述；对藏传佛教在藏族、蒙古族中的传播，各教派的发生和发展，做了简要叙说。虽然写了上下千余年中原王朝与藏、蒙民族之间，藏传佛教内各派之间，纵横交错、头绪繁多的历史事件，但言简意赅，条理清晰。更可贵的是，作者生活在清朝中期多事之秋的青海，往来于西藏、青海之间，与藏、蒙民族各阶层有着广泛的接触，耳闻目睹，留心时事，所以他对清朝初年到乾隆年间这段历史，特别是藏族和蒙古族和硕特各部的政治、经济、宗教、民俗等都比较熟悉，记载到书中，为我们保存了第一手历史资料。

阿芒·贡却群派是一个虔诚的宗教徒，所以他的《史略》蒙上了一层神秘的宗教幕帐，把历史的变迁作出宿命论的结论。他从宗教感情出发来评论历史事件，如对待罗卜藏丹津叛乱

事件，因为罗卜藏丹津是青海几个主要寺院的施主，他就予以高度的同情；对于雍正年间大小金川各族人民的反抗斗争，乾隆年间回族、撒拉族人民的起义，则作出“叛乱”的结论。在对中原王朝的历史变迁、蒙古族族源以及和硕特各部的世系的论述中，也都有一些错误。

鉴于此书对于研究藏族、蒙古族，研究藏传佛教，研究藏族、蒙古族与中央王朝的关系，研究青海的民族关系，提供了难得的历史资料，且书原本流传不广，在国内已很难见到，为了保存民族文化遗产，给研究民族史、宗教史、青海史的同志提供资料，特分别用汉、藏两种文字出版。汉文本系由藏族学者贡巴才让先生据原著翻译而成。黄南藏族自治州领导同志血日布（蒙古族）、扎西（藏族）和才让（蒙古族）对照藏文原稿（木板长条）对译稿进行了校勘。由孙滔依据汉、藏、蒙史书对译稿作了再次校勘，统一了人名和地名，作了注释。青海省民族事务委员会副主任郭璟对译稿进行了通读和审定。

把藏文古籍译成汉文，我们才刚刚起步，错误和不当之处，请读者批评指正。

孙 滔

1987年12月

我生来天资低下，后天学得的知识又浅薄，要写一部繁杂的世事，极需要文化历史知识，自己又孤陋寡闻，却又在达人学者诸辈之前论述伟人及其业绩，实属不该。况且圣者佛祖有训：“出家之人不能涉论王者之霸道与将军之兵道”。对此教诲，我从未遗忘。然而，顾实汗法王的后裔——几位王爷命我写一部亲王传承历史，一些兼明政教二理的学者，亦有让我写一部藏、汉、蒙古史的愿望，并一再受到他们的督促。复思，写部历史，言及上流人物，亦会促进浊世凡人对十善的敬奉信仰。是以就历史上的若干事，略作记述。

叙述共分两部。

其一，总论。

首先，讲在印度圣地的佛教施主与持教者的相互结合，并据此亦在别处趋向相互结合的情况。先说这个世界形成之初，由于静虑初期的作用，先起微风，逐渐积成大梵天无量宫。由此出现梵众，便有了七梵无量宫。之后，出现了六欲的夜摩天，及至第四天，他们化成自在天。此后，又经多年的轻风扰动，逐渐形成了异常坚硬，就是金刚也难摧毁地风界中的心洲。在彼处由于生物的幸福，致使以黄金为精华的浮云飘动，并连续几年降下如牛鞭的雨点，进而水中心洲分为百部，显出露水状。彼洲由于风力搅动，便出现了一百三十万俱舍的波涛，顶端三十万俱舍成为黄金的圆周，其上以

各种物质为精华的雨点，经过长期搅动，优等物质凝聚为须弥山，中等物质集聚成七金山，下等物质集聚成四大洲、八小洲的轮围铁山，处在边沿。须弥山与七金山之间的诸湖，称作七香水海，持辘山以外的海便叫做外部大洋。至于精要的生物形成情况，从静虑一期始变生出一生物。于是，静虑初期的无量宫中大梵天呼唤道：“呀！别的生物为何不来此处呢？”于是大梵近臣及梵种诸神便出现了。就这样由光明佛（即第二静虑）逐渐演化成四洲的人们。原初的人与有色的神灵一样，霎时间演化降生，肢体及根（五官）俱全，似光行于空间，食喜悦（即禅悦为食），寿无量。由于业因，又出现了甜蜜的“地味”，一超脱贪食者用食指去沾尝，别人都照去做，故失去了光明，产生了苦恼忧虑。基于公众的幸运，便又出现了太阳，出现了“白昼”的词语。其没落，又出现了“黑夜”这个词，也出现了“月”和“日”的词语。当时，食“地味”的多寡不等，多食者气色变坏，食少者变好，彼此之间产生欺凌等情，是故“地味”也消失了。而后，又出现了炼成蜜糖般地“地精”，吃了后继续生长，长出如蜜甜美的植物，吃掉后仍如前生长，长出了甜美的野稻，高有四指长，早上割掉晚上又长，吃了后便出现了男女性别，便有了“男人”和“女人”的称谓。从此又发生了相互爱恋之情，发生性生活，也开始产生淫乱之情事，此乃作事者的善施与承继也。别人常以为难，为了保护土石不被流失，便开始垒砌造房，这是家室的第一次出现。有一个偷懒者，他积存了几天的食物，然后总起来一次拿，这样便出现了收获后的谷物不再自生自长，食粮便需要耕耘。又有一个人，先吃完自己的份子，然后又去拿别人的份子，这样便出现了“未授而受”的事，此乃谓之作事者的富有

与继承也。于是便推选了一位心底善良而英俊的人当首领，公众将六分之一的谷物收获奉献给他，这便是王。由于众人皆敬重他，故称作“众敬王”。这是世界上出现的第一位王，他是圣祖释迦佛的同一祖系。于此，为了判明盗窃与否设置公正执法者，继而又出现了厌世弃家者，他们到密林中以草根野果为食，这就是梵行，是婆罗门。虽未离家，但其既不偷盗，亦不干坏事，安分守己者被尊为贵族，叫作贵主人（ भूत ）。对行窃者，杀生者被贬为黎民（ सर्वजन्तु ）。呜呀！这样一个虚空之间，竟形成有四洲及千万个容纳胜境，从这里为何不产生对因果缘源之念呢？人们的行经行业各不相同，也有同持一业的，所以对世界形成的议论不同于经论者很多。这里主要依据《俱全论》写的。思谋享用及懈怠二者乃是一切败絮的根源，骄傲及诋毁等具有很大的罪过，必须认识清楚，舍弃不善，努力做善事，这才是必须的。

众敬王之子妙光，其子善王，善王之子胜善王，其子长净圣王，长净王之子我乳王。以前，给最清浄的正觉佛以最虔诚的心意，献上了一把豆子，四粒放入体内，故四洲所有也。一粒置于发髻之上，因之彼一生可统辖三十三天。这是经论中讲的。由此可见，对佛界以微物奉献，可得根大安乐。反之，既便是很小的危害亦会受到难以忍受的痛苦。相信这点，宜信仰三宝，努力敬佛才是。我乳王生妙善王，其子为近妙王，近妙王子为具美王，其于是近美王，直至降敌王，在此大地上曾出现过上百个王子，降敌王后裔有五万四千个，兵士众多，达到大地无法容纳的地步。其系有一叫胜者的王，他的子孙有三万六千个，居住在婆罗尼斯城，最后的王子叫索噶尔。索噶尔子孙有八万四千，住在格玛华拉城，其最末王于叫苍星。苍星有子

孙三万六千，居于象城，最后一位王子叫浪布星，浪布星有子孙五千，居于角交。浪布星传到白布金，白布金的子孙有三万二千，住在噶么古巴达。后来传至嘉德，其子孙有八万八千，居住在那兰城上部，其传至最后王子叫人中天，子孙有一万二千，住在丹拉。传至最后王子叫海中天，子孙有一万八千，住婆罗尼斯城。最末一位王子称智贤，其后裔有二万五千，出生于杰布宫。其传至最后王子叫图赛，后裔一万，出生子婆罗尼斯城。传至旺秀代，子孙有八万四千，出于杂贝城，其系最后王子是苦行仙，有子孙八万四千，出自杂贝。其王的最后一代叫地面，繁衍子孙八十万，出自婆罗尼斯城。其王的最后子孙是大地之主，后代有十万，兵众而难以容纳。最后王子叫持地，其后裔有八万四千，出自珍珠璎珞城，其系最后王子叫大天，子孙有八万四千，亦出自璎珞城。其系最后王子叫有辇，从此王传八十四代有位叫第二车的，其后代传七万七千年，在普明城出了知智王。此时，善劫千位导师中的第三位世尊护光佛来到了世间，见三藏中的经藏，号称出自知智王婆罗尼斯王子，后裔相传百代，在守境地方出的王子叫有耳，其子乔答摩，巴拉达扎，二人争斗后，因后者无子，前者继承王位，又因其未生子，三弟甘蔗继承王位。据云乔答摩的精子与血混合后滴下两点，由多那仙子作为甘蔗去抚育，产出两个卵子，变成两个婴儿，于是放在甘蔗林中，由日光照耀，进行培养，是故称作太阳亲，详见《佛言记》。上述各王有子孙乃至玄孙，并非王子一人独尊，这是命运所决定。治理国家事多而杂，民乐与民怨的事都会产生，唯随黑白业说，君君民民已轮转及将回转于此世之情，只有正觉行道才是可求之道。想及这个，也

将会领悟轮回的世间是无意义的，是虚伪的。

甘蔗之后，出于持舟的甘蔗系最末王子叫帖洁，指住于须弥山第四级的南方天王。其将虚空面、掌中耳、降象者、足钊者四子放逐，之四子喜国改接替王位。前面四子出去后与自己的胞妹一起同居在色嘉，后来叫成释加了。喜国改无子，照例前四子依次就王位，前三者又无子，第四子生尼角，尼角生萨勤，其后裔有五万五千，最末便是十车王，之后便是百乘王，其后是十车王，又是花车王，依次是车胜王，坚车王，及至十了王，百了王，九十了王，胜了王，花了王，坚了王。坚了王生幸格占和幸格二子。幸格占生有净饭、食白食、买食者、食甘露子。净饭王生佛祖世尊和喜乐二子。白饭王生有寿和释迦、具善二人。买饭王生旺谦及普巴二人。食甘露子生普喜和勤金二人。释迦祖系是有许多不同说法，在此是根据佛经说教写的。请参阅律部四典及各种佛教史，尤从《印度佛教史》中吸取所需的东西。

其次，其它地区史，如北方香巴地区（即佛教的理想国度——译者注）的宗教和王的产生经过；雪域藏区的持教智者和施主等的产生情况；汉区的佛教及施主产生情况，分别叙述之。

一，世尊记约涅槃后的第二年，香拔拉王月称，用以从世尊前聆听过的时轮续，在北方香拔拉国宏法。其子拉旺，拉旺子光辉者，其子是月授，月授子是天自在，其子是种种色，种种色子为天王，此六人过去称六王。之后，到尖华扎巴时，改称柔丹王（具优种——译者注），以此时起，先后共出现二十五位具优种王。柔丹白改，桑布，南加，协念桑布，夏玛尔，恰就贝巴，尼玛扎，兴都桑布，嘉措南加，甲噶和尼玛，那措

桑，达瓦沃，塔叶，萨江，桑格等十八位王出世。还将出世柔丹多布杰，木伊桑格，塔叶南加等俱威有轮者六位，现时为压制者(天神)说法之际。时轮本尊以为下层是风圆周，其上为火和水的圆周，每个区里各有两个恶趣区域。上部是土的圆周区，有地域，龙区，非天区，中间便是须弥山。须弥山之边沿是月洲、白光洲、古沙洲、人非人(即似人洲)、仙鹤洲、舍利洲和瞻部等七大洲。还有蜜海、酥油海、鲜奶海、水海、酒海、盐海等七海。还有青光满、扎罗那、宝光、扎那、清凉(即雪山)、铁壁等七峰。这些环绕四周，使须弥山成为圆形。须弥山顶端很大，不连雪山，中间有空旷原野，包括第六山都是须弥山范围云。雪山与铁山之间，四面各自分为三段，把土区截成十二块，南边的三段，尤其是该段的中间一段，便是时轮一生一世成佛的身依段。所谓小瞻部需要身依者，即指此段而言。二十四处的勇士和空行母均住于此洲。中间便是金刚座，有福分地和吉利地人，一千零二位佛是从此起的呀。其东方有文殊菩萨莅位五台山，南部有持舟——观世音菩萨住地普陀山，西部有乌金空行母住地持明山，北部有香拔拉——人类持明的圣地。香拔拉的地形是圆的，状如八瓣莲。中心的边沿及叶子两边环绕着雪山，叶子之间由流水或雪山分开。雪山和秃山，石山和草山，林山和花果山，湖泽、树木、园林等都安排得叫人陶醉倾心，中间顶端有国度噶拉哇，中心是柔丹王宫，十分美妙，十五的月亮也较之逊色。王宫透明发光，光射四周，使得分不清白天与黑夜，四周如明镜般清亮，使得五十由旬以内的水中戏游生物的形象都看得非常清楚，窗户是以水晶做成的，从窗户能看清日月星辰及十二宫等。柔丹王的狮发顶髻，戴着金冕，宝镯足钁，显得十分威风，其周身发射光亮。

其食物及享用等，上天帝释也很难比过他。他有许多妃子，王妃生时，花雨绵绵，在诞生之前，盛开前所未有的奇花显兆祥。妃子生柔丹族系王子，有很多王子，在诞生时天降花雨，七日不见婴孩，是宝物发光明，所以柔丹王就是这般来的。

二，藏族的第一个王叫聂赤赞普⁽¹⁾，从那以后逐渐传至拉托托日宁赞⁽²⁾。及至法王松赞干布⁽³⁾、墀松德赞⁽⁴⁾等王时期，佛教得以发生和发展。朗达玛⁽⁵⁾时期佛法和国法都败落了，所以法王的后裔们到上布阿里地区，现在称作阿里王系而已⁽⁶⁾，对全部藏区进行统治的王者未再出现。中间一个时期，萨迦班智达·贡噶坚赞⁽⁷⁾及八思巴⁽⁸⁾二人受到霍尔人的敬重。萨迦派统治了全西藏，号称西藏十三围⁽⁹⁾，有十三个万户⁽¹⁰⁾长。详情另叙。

在藏区出现人类的说法有二，一种认为十二仇敌部与般荼婆吾王子战争时，日巴德国王逃跑至此后繁衍生息，便成为藏族人。另一种说法是，大慈大悲的观世音菩萨与渡母点化，菩萨当猴子，渡母当岩石罗刹，二者结合，繁衍为藏族。除此之外，尚有四大种姓或六大种姓的说法。远古六部人群发展成十八个氏族部落等各种说法。不论怎么说，古代印度一国王生下一个儿子，是个深眼窝，连指手的怪胎，遂装入铜匣抛入恒河之中，由一农夫捞出后抚养。其子长大后厌恶家庭生活，便逃到雪域，走到月波神山顶，几个牧人前来询问从何方来，他直指天上，牧人以为是从天而降，很崇拜，便说：“当我等的王吧！”将他用肩扛回来，故叫做聂赤赞普。其子穆赤赞普，其子定赤赞普，其子锁赤赞普，其子密赤赞普，其子达赤赞普，其子师赤赞普，以上七代王叫天降七赤，因为他们逝世时消失于空间，所以没有陵墓。虽有未留下肉体而消失离去的说

法，但是，想到求得金刚身的大悲菩萨中有受用身求得者都有肉体，法王松赞干布虽也临终时消失于大悲菩萨心间，但他为了教化世界，也留下了肉体，所以上述说法，还需要进行分析。

师赤赞普子直贡赞普，其子是布德贡吉（即贾赤）。此二代称为中间二丁，前者与其大臣争斗时，出现了铠甲，这是西藏第一次用铠甲。直贡赞普被大臣杀害后，三个儿子逃到工布〔11〕，后来其中的贾赤回到卫地，登了王位，名唤布德贡吉，这二代赞普时，据说开始了引水灌溉农田。对此尚需研究。又说辛饶米沃教这时从波斯委木隆仁产生后传到西藏，叫作“苯”。苯有四因苯，五果苯，共为九苯之说，也有前弘、中弘、后弘之分。

布德贡杰子是耶学雷，其子是德学雷，其子是铁学雷，其子是固如雷，其子是卓学雷，其子是衣学雷。此六王史称地上六雷（六雷王名字写法与次序常有不同）。

此后出现的王名是萨朗森德、德杵朗雄赞、色诺朗德、色诺布德、德诺朗、德诺布、德杰布、德真赞，史称八德王时期。

其后，贾多日隆赞、赤赞朗、赤扎朋赞、赤妥吉图赞四代，称作下部四赞王〔12〕。也有的写作三赞。赤妥杰赞子便是拉托徒日业赞。此王时雍布拉岗宫三层屋顶上从空中降下《百拜补证忏悔经》和《大乘庄严宝王经正要六字真言》等，因而据认为西藏开始有了佛经。《青史》认为不是从天空降下，而是译者三措等人引进。《西藏王臣记》则认为“不是从天而降的说法乃是狭隘的短见”，“以西藏佛法初立的起缘来说，圣者菩萨的化现和慈悲，是超思想——不可思议的缘故”。这也

不见得，若慈悲不可思议，译者不可能译出经卷，也不可能从天而降。

拉托徒日业赞之子为赤业松赞，其子是卓业德乌，之后是达日业斯，其子是朗日松赞，朗日松赞子便是松赞干布。松赞干布娶汉妃文成公主及尼妃、芝尊二人。前者带来觉阿释迦牟尼（释迦牟尼十二岁时身量像），后者带来觉阿不动金刚佛（释迦牟尼八岁时身量像），修建了供神殿，造降服边民而征战的殿宇甚多。派遣文殊菩萨化身吞米·桑布扎赴天竺（印度）学其国三百六十四种文字，学成声明后，从其文字中取适用于藏语的三十个字母和ཀུམ་ཨུམ་ཀུམ་四个韵母，著有正文法《三十颂》等，翻译了观世音二十一种显密门等经典，这是西藏翻译经典之始。修建红山上的王宫，统治四周的各小国，公布十六条正净地作人的法规^[13]。十六条法规是：敬奉三宝，修行正法，孝敬父母，恭敬有德，尊高敬老，诚以亲友，利济乡人，心须正直，效法上流，善用财食，有恩当报，斗秤无欺，心平无嫉，不听妇言，和言善语，任重量宽。这是在十善法戒^[14]的基础上制定的。以十六条法规严以律己者便是上流人。受此法王（松赞干布——译者）恩德，西藏三区人民认真执行十六条法规，行善且报恩，一切按条文办事，不遵者受到惩罚。

松赞干布之子贡松贡赞任王，十八岁去世，仍由松赞干布执政。松赞干布死后，由其孙芒松芒赞执政。其子都松芒布结任王时曾出七勇士。都松芒布结子为赤德祖丹，此王生江察拉温王子，特迎请唐帝（金城）公主，但公主未到，王子先死，于是公主由父王赤德祖丹纳为妃子，故王父名唤梅阿丛（意为大胡须爷爷）^[15]。其子便是赤松德赞法王。

赤松德赞执政时期，延请（印度堪布锡瓦措和教长白玛，

来吐蕃翻译佛经，宣传佛法，史称）“师君三尊”〔16〕，建桑耶寺〔17〕，翻译佛经三藏，立僧人出家规，佛教有很大发展。

法王子是牟尼赞普、牟赤赞普、牟得赞普三人。牟尼赞普继承王位，在西藏施行三次平均财富的改革。他执政时间不长就（被其母毒）死。之后，委牟赤赞普继位（即被仇家杀死），由牟得赞普即赤德松赞承袭王位，时年四岁。（赤德松赞死后，由其子定赤继王位）〔18〕，（定赤）子有藏玛、拉杰、隆珠、达磨、赤热巴金等五人，第一个出家为僧，第二个十五岁时去世，第三个早已夭折，第四个是倒行逆施者，最后第五个继承了王位。赤热巴金在位时，让出家僧人坐在自己的发辘上，故称赤热巴金。每个僧人由七户人家供养。厘定文字，统一词语，立汉藏和盟碑（也称甥舅会盟碑）等事迹很多。法王的上述护法行径，引起了逆臣的反对而遭杀害。于是，其兄达磨登王位，开始了灭法活动。在布顿历史书中把布德贡杰写为塞赤之子，把松赞干布子芒松芒赞的儿子写作贡日贡松等等，过去写的历史书籍中常有许多不同的写法，这是根据五世达赖著的《西藏王臣记》写的。

达磨小妃生哦松，大妃找到一个叫云丹的为子，二子政见不和而各据一方。从此再未出现统一全藏区的局面。哦松子是贝科尔赞，他生有扎喜邹巴和赤德尼玛袞二子。前者在执政和对待宗教问题上失策而引起动乱，失去了中部拉萨的执政权，逃到后藏。赤德尼玛袞逃到了阿里，他有三个儿子，长于贝吉日巴袞住孟城（印度河上游），次子扎喜德袞踞布让（今普兰），三子德祖袞占踞象雄。扎喜德袞生有柯热、松额二子〔19〕，前者执政，生有那葛罗扎和德哇罗扎二子。后来父子三人