

佛光大辭典

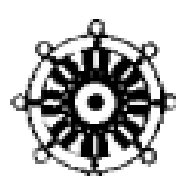
1



佛光大辭典

1

佛光出版社印行



佛光工具叢書

# 佛光大辭典 第一冊

9201B



佛光大辭典  
1

監修

星雲大師

慈莊 慈惠 慈容 慈怡 慈嘉

主編

依嚴 依空 依淳 達和

佛光山宗務委員會

一九八八(民七十七)年十月初版  
一九九九(民八十八)年九月初版九刷  
有著作權·請勿翻印·歡迎流傳

發行人

慈惠法師(張優理)

佛光文化事業有限公司

台北縣三重市三和路三段117號 電話(02)二九八〇〇二六〇

E-mail:fgce@ms25.hinet.net

網址: <http://www.foguang-culture.com.tw/>

法律顧問

舒建中·毛英富律師

佛光山寺

高雄縣大樹鄉佛光山寺 電話(07)六五六四〇三八—九

佛光書局

高雄市前金區賢中街27號 電話(07)二七二八六四九

台北市忠孝西路一段72號9樓之14 電話(02)二三一四四六五九

台北市汀州路三段188號2樓 電話(02)二三六五一八二六

台北縣三重市三和路三段117號 電話(02)二九八四九五二三

全套八冊 六〇〇〇元

印刷 沈氏藝術印刷股份有限公司 電話(02)二二七〇六一六一

郵政劃撥一八八八九四四八 帳戶:佛光文化事業有限公司

行政院新聞局出版事業登記證局版台省業字第八六一號  
如有缺頁或裝訂錯誤,請寄回更換



# 序

佛光山自開山創建時，星雲即爲其訂立四個目標：「一、以教育培養人才，二、以文化宣揚佛法，三、以慈濟福利社會，四、以朝聖淨化人心。」此中，教育有中國佛教研究院等六所院校，以及甫始成立之佛光山視聽函授學校、佛光山文教基金會等。文化方面有佛光出版社編印各種叢書、《佛光學報》、《普門》雜誌、《覺世》旬刊等，均能按月發行數萬份不一。其中尤以「佛光大藏經編修委員會」以比丘尼慈莊、慈惠、慈容、慈怡、慈嘉、依嚴、依空、依淳、達和等爲編修委員，將歷代藏經重新整理、分段、標點、考訂、注釋，共分十六類別。編修委員會初由慈怡主編，中有二十餘人工作，經十餘年時間，完成《阿含藏》十六冊，雲以人生苦短，歲月難再，今已將其外十五類交由佛光山佛教學院出身之兩百餘人分組進行編訂，望能增加時效也！

但自一九七八年起，至一九八八年止，編修委員會有一同時進行之工作，即《佛光大辭典》之編纂。此舉實爲艱辛不易之事。經云：「佛法大海，唯信能入，唯智能度。」佛教歷兩千五百年歷史，遍及世界五大洲，蘊育無數經典教義，卷帙浩繁，義理深奧，使許多有心研究之士，不得其門而入。而今此一便於檢讀，易於識解之《佛光大辭典》亦已編纂完成，使有心學佛人士，得一無言良師，有一智慧寶庫，實爲令人歡欣鼓舞之法悅事業，良可喜也！

茲此時代，突飛猛進；尖端科技，日新月異。佛門法務，再不容吾人墨守成規，抱殘守缺。所以佛光



人學子，以十餘年之時間，集千百萬之資金，聚數十名之人力，搜百千種之資料，終能使本辭典擁有二萬二千六百零八條辭彙，計七百餘萬言。尤以解說深入淺出，更配以相關圖片補文字詮釋之不足。凡佛教一般術語名相、人氏地名、寺院庵堂、宗派教義、典籍詞章、法器儀規、藝術建築、掌故公案、無不在搜集之列，無不作詳實之介紹。

本辭典爲便於讀者查閱，另備有「中文總目索引」、「羅馬拼音索引」二種，中文總目索引之前，更編有四種通檢檢字，甚爲便捷。本辭典內文中，凡一事一物，均載明經典出處；凡古今人物，均在搜羅編列之內。引證之廣，涉獵百千經論；解說論議，容攝諸家言詞。可以說本辭典已等於是現代人之一部佛教百科全書。

此一辭典，參與主編之慈怡法師等二十餘人，大都爲中國佛教研究院之員生，更佐以各大專院校佛哲文史學者、信女人李素芳等三十餘人，程兆熊、戈本捷、楊郁文、徐景文等居士亦參與審核、校稿；彼等固要精通三藏教義，更需善於梵巴英日語文，埋首書案，不分晨昏，無時不在縱橫古今，無時不在馳騁中外，彼等雖不能說後無來者，但確可說無讓前賢矣！

星雲生當末世，悲聖教之難宣，嘆法運之不振，欲思有報四恩，光大佛法，故當佛光山諸賢者紀念開山二十週年之際，促將本辭典出版，冀能供養三寶，普施十方，並望教內諸大德對本辭典不足之處，有以補之教之，實爲幸甚！

一九八八年七月二十四日於美國西來寺

# 凡例

一、本辭典之編纂，以簡明實用與完整爲原則，故編修範圍廣泛，於類別上，舉凡佛教術語、人名、地名、書名、寺院、宗派、器物、儀軌、古則公案、文學、藝術、歷史變革等；於地域上，收錄印度、中國（包括西藏、蒙古）、韓國、日本以及錫蘭、緬甸東南亞各國、歐美等地有關佛教研究或活動之資料，乃至其他各大宗教發展、社會現象等，凡具有與佛教文化對照研究之價值者，皆在編纂之列。

二、本辭典大量收集近百年以來之佛教重要事件、國內外知名佛學學者、具有代表性之論著、學說，以及佛教界重要人物、寺院道場等，一者表示全佛教之一切活動並未停頓於百年以前之風貌，再者亦可彰顯當代佛教、佛學所具有之薪盡火傳、承先啓後之積極意義。

三、本辭典之文體力求精簡之語體化，每一條目亦以具體、易解爲原則而詮釋之。

四、本辭典編纂所採用之參考資料範圍極廣，包括各類佛教辭典，一般性質者如丁福保之佛教大辭典、何子培之實用佛學辭典、日本望月信亨之佛教大辭典、龍谷大學之佛教大辭彙、中村元之佛教語大辭典、新佛教辭典、橫超慧日之佛教學辭典、總合佛教大辭典等數十種；專門性質者如朱芾煌之法相辭典、日本松永昇道之密教大辭典、駒澤大學之禪學大辭典、水野弘元之佛典解題事典、小野玄妙之佛書解說大辭典等數十種。又依準各版本藏經、佛教史年表，以及近數十年來海內外所刊行之各大佛教（佛學）雜誌、學報、各類佛教專題論著，以及一般性質之各種百科全書、史地辭書、期刊等，共計數

百種。

五、本辭典共收錄二二六〇八條獨立條目，十餘萬項附見詞目，總字數計約七百餘萬字。

六、本辭典於條目正文之外，共採用二千七百餘幀圖片，隨次插入，以補文字詮釋之不及。

七、本辭典內每一條目之內文說明，凡有引用經典之處，必定載明經書之名稱、卷數或品名；若採用引文格式，則一概註明該引文之出處，如大正藏或卍續藏之冊數、頁數、上中下欄等。

八、凡一詞目有兩義或數義者，酌其重要，並存於同一名詞中，而以(一)(二)分述其義。

九、有關書名資料之列舉，盡量不採用過分簡略或較不通用之名稱。

十、對於專有名詞或引文用字，必尊重原有版本之用字；又引文於原版本上之校勘或夾註資料，在本辭典中均以（ ）表示之；引文中之（中略），係依照條文解說之需要所作之節略。

十一、於條文中首次出現之中外帝王紀年，均於其下補註西元年代。

十二、內文中有關教義闡釋之用語，如「大乘唯識」、「小乘說一切有部」等，係基於歸納解說教義之需要而依用傳統判教之說，並非表示任何功過褒貶之論斷立場。

十三、於條文之後，如附有「」者，即為有關該條目之重要參考文獻，一般係以經、律、論、疏等經典部類之不同，及經典成立或傳譯年代之先後而次第臚列。

十四、文獻之後另有「參閱」者，乃本辭典所收之相關條目，俾便讀者互相參照之用。又每一參閱名詞之後皆列有該項條目所在之頁碼，可免讀者於反復翻查之餘，費神耗時。

十五、本辭典另備有總目索引一冊，係將所有條目與文中附見之名詞彙編為一，可謂於各類辭書之索引系



統中，最爲便捷者。索引分爲二部分，一爲「中文總目索引」，一爲「羅馬拼音總目索引」。

十六、於「中文總目索引」之前，另編有中文筆劃、四角號碼、國語注音、威氏音標（Wade-Giles system）等四大系統之通檢檢字，以爲總目之目錄，明眉顯目，一索即得。

十七、「羅馬拼音總目索引」收錄本辭典條文內之所有具有查索、參考價值之名詞，包括梵語、巴利語、西藏語、蒙古語，及古代中亞，如粟特、回鶻等各地區與佛教文化有關之語文；另如英語、法語、德語等近代歐洲語文亦收錄之。

十八、本辭典之編纂，雖極能力之所及，然因內容廣泛、卷帙繁重，脫訛遺誤，在所難免。宋儒戴侗曾有「欲於待，則書之成未有日也」之嘆，此亦本辭典所以敢冒乖謬之名問世於今，而有待來日方家斧正之意也。



## 一 劃

【一】(一)數之單位。如「第一」或「一位」。

(二)表示所有、皆是之義。

(三)表示平等、絕對之義。碧巖錄第四十五則(大四八·一八一下)：「僧問趙州：『萬法歸一，一歸何處？』」州云：『我在青州作一領布衫，重七斤。』」

【一一】梵語有 *vyasta*, *ekaika*, *pratikṣaṇam* 等字。含有每一、逐一、各各、任一等意。梵網經開題(大六二·二中)：「一一句句，一一字字，皆是諸尊法曼陀羅身。」觀無量壽經(大一一·三四三上)：「一一寶珠有八萬四千光，一一光作八萬四千異種金色，一一金色遍其寶土。」【一一心識】指真如所入之識。又作一一識心、一心一心識。為非常、

非無常之心念，故又稱俱非念、寂滅寂靜念。係密教依釋摩訶衍論所立十識中之第十識。謂真如門所依之心與實相一味之理會合，故稱識心；又真如之體乃通一切有情、非情，且為唯一者，故稱一心。釋摩訶衍論贊玄疏卷二(正續七一·四四七下)：「第十識心，即真如門所依本法，而唯能緣自門真理，體能鑒用，照體獨立，故說為緣。」此心得緣真理為境界，故異於第九識(一切一心識)之不緣真理，而相當於天台四教中之圓教。〔釋摩訶衍論卷二、釋摩訶衍論記卷二、胎藏金剛菩提心義略問答卷二末、宗鏡錄卷四十五〕(參閱「一切一心識」6、「十識」503)

【一七日】中陰七七(四十九日)之一。又作初七日、所願忌、始善忌、哭添忌。即人死後最初七天之忌日。〔諸回向清規卷四追忌名數之次第〕

【一九之教】指彌陀之教。淨土宗立九品往生之法，故有此稱。迦才淨土論序(大四七·八三中)：「二八弘規，盛乎西土；一九之教，陵遲東夏。」其中，「二八」指觀無量壽經所說之十六觀門，「一九」則指彌陀所立之九品往生。

【一二三四五六七】指隨時隨地皆可出現之普通事，亦即理所當然，連孩童亦能知曉之事。碧巖錄第二十一則(大四八·一六一下)：「僧問智門：『蓮花未出水時如何？』智門云：『蓮花。』(一二三四五六七，疑殺天下人)』」

【一人】指佛。佛於人中得道，為世間最尊最勝者，故稱一人。法華經譬喻品(大九·一四下)：「其中衆生，悉是吾子(中略)。唯我一人，能為救護。」

【一人作虛】禪宗公案名。空谷集

卷六（出續一二七·三一六上）：「僧

問興化：『多子塔前，共談何事？』

化云：『一人傳虛，萬人傳實。』

蓋真理乃各人所自悟自得，一涉及語

言文字則失其實；此與景德傳燈錄卷

十三（大五一·三〇三上）引延沼禪師

之語「一犬吠虛，千獠唯實」義同。

【一人當千】一人可敵千人之謂；

表示勇猛有力。北本涅槃經卷二（大

一二·三七三下）：「譬如人王有大力

士，其力當千，更無有能降伏之者，

故稱此人一人當千。」

【一刀三禮】信仰虔誠者，於奉造

佛像時，為表示其虔敬，每刻一刀禮

佛三次，稱為一刀三禮。此與寫經時

之「一字三禮」、畫像時之「一筆三

禮」其義相同。

【一刀兩段】因刀之一擊，而截斷

有無之識見；比喻不顧情實之斷然態

度，又喻禪機之活用。大慧普覺禪師

語錄卷二十三示方機宜（大四七·九〇

九上）：「雖未得一刀兩段，直下坐

斷報化佛頭，然却自有箇信入處。」

緇門警訓卷十鍾山鐵牛印禪師示童行

法晦（大四八·一〇九四下）：「若是

大丈夫漢，興決烈之志，屏浮濫之行

，從脚跟下一刀兩段，向佛祖外一覷

便透，身心俱了，亦不為難。」（參

閱「南泉斬貓」3742）

【一上神通】（一）指一回、一度之神

通。

（二）指最優越殊勝之神通。相對於小

乘佛教所說之六神通。指佛神通、大

神通、最上神通等。在小乘佛教中，

神通表不可思議之神變；在禪宗則表

日常行住坐臥之間，悠遊自得，不為

任何事務所繫縛之意。

【一千七百則公案】乃泛指禪宗無

數則公案。「一千七百」並非實數，

係根據景德傳燈錄中所載之一千七百

零一人之傳法機緣而來。

【一叉鳩王】梵名 Ikṣvāku，巴

利名 Oksaka。譯作甘蔗氏。為釋迦

族之祖先，居於印度河流域之浮陀落

城。〔慧琳音義卷二十六〕

【一口吞盡】謂包容一切事物而無

遺漏。碧巖錄第十一則（大四八·一五

一中）：「黃檗示眾云：『（打水礙

盆，一口吞盡，天下衲僧跳不出）汝

等諸人盡是噉酒糟漢！』」

【一大劫】總括成住壞空等四劫，

稱為一大劫；乃一期世界之始末。瑜

伽師地論卷二（大三〇·二八五下）：

「又此世間，二十中劫壞，二十中劫

壞已空，二十中劫成，二十中劫成已

住。」即八十中劫為一大劫，共計兩

百六十八億八千萬年。〔大毘婆沙論

卷一三五、大乘阿毘達磨雜集論卷六

〕（參閱「一中劫」5）

【一大車】比喻法華之大乘妙法。

法華經譬喻品謂，有一長者，宅舍起火，長者爲救諸子出火宅，告以門外具足珍玩等物，諸子遂爭競馳走，奔出火宅，長者各賜一大車，其車駕以一大白牛。「一大車」即比喻法華經之大乘無上妙法，可救度衆生出三界火宅，此爲天台宗、華嚴宗之主張。（參閱「三車四車」557）

【二大事因緣】謂佛陀出現於世間之唯一大目的，是爲開顯人生之真相，此即所謂一大事。依法華經方便品之說，佛爲使衆生開示悟入，遂出現世間。世親於法華經論卷下詳論此「開示悟入」之要義，列舉佛出世之四緣由：(1)如來具足一切智，能如實了知諸法深義；如來欲以其知見開啓衆生，令彼等悉皆了知諸法深義，故出現於世。(2)二乘與佛之法身平等，無有差別；如來爲示現此義，故出現於世。(3)二乘等不能了悟究竟一佛乘

之真實處；如來爲使彼等悟知，遂出現世間。(4)爲使彼等更證入不退轉地，獲得無量之智業，如來乃出現世間。〔法華經文句卷四上、法華玄論卷五〕

【二大事後生】後生，指來生。明瞭來生迷悟昇沈之境界乃人生最重大之事，故稱一大事後生。

【二大藏教】指以釋迦佛所說之經、律、論三藏教法，爲全佛教之教說，故稱一大藏教。碧巖錄第二則（大四八·一四一中）：「設使三世諸佛只可自知，歷代祖師全提不起，一大藏教詮注不及，明眼衲僧自救不了。」

【一子出家九族生天】即家庭中若有一子出家學佛，則其親屬九族皆可生於天界。九族，指高祖父、曾祖父、祖父、父母、己、子、孫、曾孫、玄孫等。筠州洞山悟本禪師語錄（大四七·五一六中）：「故經云：『一子

出家，九族生天。』良价捨今世之身命，誓不還家，將永劫之根塵頓明般若。」「故「一子出家，九族生天」成爲佛家之普遍用語。而俗諺「一人得道，雞犬升天」恐係襲轉自此，形容一個人一旦做了官，有所成就，則與其親近者，無論其能力、資格如何，皆能受其庇護而獲得昇遷或做官之機會。

【一子地】指菩薩證得化他之果，以平等、慈悲心憐憫一切衆生一如己子之階位。全稱極愛一子地。住於此階位之菩薩，視衆生猶如父母之愛子，見子安穩、修善，則心生歡喜；見子煩惱、病苦，則心愁憂念。北本涅槃經卷十六（大二·四五九上）：「見諸衆生法身未增，或行身、口、意業不善；菩薩見已，則以智手拔之令出，不欲令彼流轉生死，受諸苦惱（中略）。見一闍提墮於地獄，亦願與



俱生地獄中。何以故？是一闡提若受苦時，或生一念改悔之心，我即當爲說種種法，令彼得生一念善根，是故此地復名一子。」即謂住於一子地之菩薩，心常繫念衆生，救拔不捨。〔大般涅槃經集解卷三十八、涅槃經義記卷五下〕

【一小劫】乃時間之單位。(一)大毘婆沙論等謂，人壽自十歲起，每過百年增一歲，至八萬四千歲爲增劫之極；又自八萬四千歲起，每過百年減一歲，至十歲爲減劫之極。此一增一減，共計一千六百八十萬年，稱爲一小劫。經典中常有此語，如法華經卷一(大九·四上)：「教菩薩法，佛所護念，六十小劫不起于座；時會聽者亦坐一處，六十小劫身心不動，聽佛所說，謂如食頃。」〔俱舍論卷十、大毘婆沙論卷一三五〕

(二)道家之說法，以三千六百周爲一

小劫。

【一山】(一)因寺院多建在山中，故一寺又稱一山。但實際一山所指之範圍較一寺爲廣。

(二)宋代臨濟宗僧。(參閱「一山一寧」4)

【一山一寧】(1247~1317) 宋代臨濟宗楊岐派僧。台州(浙江臨海縣)人，俗姓胡。號一山。長入佛門，研習天台、律宗之教旨。元成宗大德三年(1299)，賜金襴之僧伽梨及「妙慈弘濟」之號，勅使東航，勸化日本，鎌倉幕府疑爲游偵，加以禁錮，猶晝夜禪誦，悠然樂道。未幾解禁，先後住持建長、圓覺、南禪等諸寺，漸受後宇多天皇及公卿貴族之信任，慕德來訪者甚多。師又精通朱子學，與弟子雪村友梅同爲日本五山文學之先河。其法派稱一山派，爲日本禪宗二十四派之一。日本文保元年示寂，享

年七十一。賜號「一山國師」。著有一山國師語錄二卷行世。〔元亨釋書卷八、延寶傳燈錄卷四〕

【一山國師妙慈弘濟大師語錄】凡二卷。又作一山一寧國師語錄、一山寧和尚語錄、一山國師語錄、寧一山錄。係一山一寧(1247~1317)弘法之語錄，侍者了眞等編。因開版於大雲庵，故又稱大雲錄。收於大正藏第八十冊。卷上收錄了眞編初住四明鰲峯山祖印禪寺語錄及惟鳳編住慶元府寶陀觀音禪寺語錄等七種語錄，及小參、法語、拈古、頌古。卷下收錄偈頌、贊佛祖、自讚、小佛事，及彥栽撰之行記、中峯明本等之跋。

【一呌】梵語 dhanu。乃印度古代之長度單位，相當於四肘之長。俱舍論卷十二(大二九·六二中)：「二十四指橫布爲肘，豎積四肘爲弓。」另據俱舍論疏卷六之說，謂一肘有一



尺八寸，故一弓爲七尺二寸。〔鶴林玉露卷九〕（參閱「[1] 359」）

【一不去二不住】禪林用語。謂「一」如尙未結束，其次之「二」則不來；禪林中每用以表示自然而然的道理。〔五燈會元卷十七黃龍慧南章〕

【一中】（一）一堂、一座之義。乃禪宗於點茶時之用語。又稱點茶一中。

即設齋食時，於能容納全部人之堂中行點茶。勅修百丈清規卷五（大四八・一一四二下）：「今晨齋退，就庫司

點茶一中，特爲伏望，衆慈同垂降重。」此即謂方丈和尚集新掛搭者於一堂點茶。又天目明本禪師雜錄卷上示衆（正續一二・三六五下）：「前日之晚，首座與維那到菴，言：『結夏在近，請爲衆道話一中。』」是爲一座之義。〔禪林象器箋第二十類言語門〕

（二）中座一筵（特於中央設立一座）

之義。蓋中座在中央，故有一中之稱；又此座爲主人所居，若請他人坐，係表尊敬其人、得其中正之義。〔臥雲夢語集〕

（三）日中一食之義。以日食一餐，且於午時用，故稱一中。

（四）天台宗用語。一中道之意。摩訶止觀卷五上（大四六・五五中）：「一切中，無空假而不中，總中觀也。」（參閱「一中一切中」5）

【一中一切中】指修中觀時，舉一中觀，則空觀、假觀亦皆是中。此乃天台宗所立空、假、中三觀之修持方法；雖立三觀，然隨舉一觀時，已賅攝其餘二觀。此即非一、非一切之中道觀，智顗大師特稱爲不可思議三觀。〔摩訶止觀卷五上〕（參閱「一心三觀」23）

【一中劫】古印度之計時單位。謂人壽之一增一減爲一小劫。合二十小

劫，共計三萬三千六百萬年，稱爲一中劫。〔俱舍論卷十〕（參閱「一小劫」4）

【一元論】英語 Monism。凡以唯一原理說明宇宙全體之見解，稱爲一元論。即謂宇宙世界之根本爲一，而宇宙萬事萬物皆源於此一元。與二元論、多元論相對而稱，故稱一元論。二元論者主張神與世界、精神與物質、本質與現象等的絕對對立；一元論則謂一切皆由一根本原理所生成，故無所謂神與世界、精神與物質之對立。印度思想界即依一元論之說，而產生不同論派，如吠陀哲學即謂宇宙之本質爲梵（梵 Brahman）；個人主體之本質爲我（梵 ātman），此兩原理同爲一體，即「梵我一如」。宇宙萬有最後乃歸於此絕對之梵與我。欲表現此一元論之本質內容實非易事，故有實在（梵 sat，有）、精神（



梵cit，知）、至福（梵ānanda，歡喜）等說法產生。然此種絕對本質之一元論，卻難以解釋各種現象界之發生，如物質自然界、苦、惡等人間界諸現象。判定精神原理（梵puruṣa，神我）與物質原理（梵prakṛti，自性）對立之二元論，即為解決此類問題而應運出現者。此外，尚有六師外道唯物一元論等說。以上諸論，皆有其矛盾處，佛教為解決此一癥結，遂肯定其態度及立場，即：一概否定一切精神、物質、神、或形而上學說之固定原理。小乘佛教將構成各類現象界之要素（法）加以分類，而有七十五法、五位百法之說；成為多元論之一者。大乘佛教則加以綜合，而稱之為眞如、法性、實相、佛性、如來藏、唯心、一念等，故為一元論。至若諸現象界之根本，則視為無明與阿賴耶識。此無明等與眞如之關係，

曾被論證。大抵言之，佛教於一元、二元、多元等概念未嘗視為固定之實體原理，而以「無自性」統視之。此為佛陀所持宇宙觀之基本態度。

【一切】梵語sarva，[利語sadbha。乃總賅衆物之詞。音譯作薩婆。大智度論卷二十七（大二五·二六〇中）：「薩婆，秦言一切。」翻譯名義集卷五（大五四·一二三四下）：「以普及為言，切以盡際為語。」此詞之實際用例頗多，如一切世間、一切衆生、一切種智等用語皆是。然一切又分為全分與少分二種，全分指不限定在特殊範圍內者，包含廣的一切；少分指在某種限定範圍內者。據成唯識論樞要卷二之說，一切聲皆是不常不執，此有二釋：(1)一切的一切，即計內外皆常。(2)少分的一切，唯內的一切聲是常。如上所述，前者為全分之一切，後者為少分之一切。〔成唯

識論卷二、慧苑音義卷上〕

【一切一心識】乃生滅門所依之心。又作多一心、多一識心。係密教所立十識中之第九識，亦即造作一切諸法之識心。蓋此心所作之生滅，差別無量，隨其所作，故稱「多」；又能作之心唯有一，故稱「一」，合稱之為多一識心，屬於後得如量智。故釋摩訶衍論贊卷二（正續七二·四四七下）：「可知第九識心，即前所入法十名中第十，一切一心也，以能緣彼生滅門如，但不能緣眞如門理，非不能緣自門眞理。」〔釋摩訶衍論卷二、釋摩訶衍論記卷二、宗鏡錄卷五十六〕（參閱「十識」503）

【一切口業隨智慧行】佛十八不共法之一。又作一切語業智為前導隨智而轉。謂佛以微妙清淨之語，隨智而轉，化導利益一切衆生，故稱一切口業隨智慧行。〔法界次第卷下、華嚴

孔目章卷二】

【一切世界讚歎諸佛莊嚴】乃由彌陀願心所生之衆生世間清淨莊嚴。此係天親淨土論所示淨土二十九種莊嚴中，菩薩四種功德莊嚴之一。淨土論（大二六·二三二中）：「雨天樂花衣，妙香等供養；讚佛諸功德，無有分別心。」指菩薩於一切世界，遍照諸佛會大衆，廣大無量，供養恭敬、讚歎諸佛如來。故天親譽之爲淨土正報中四種正修行功德成就之一。（參閱【二十九種莊嚴】170）

【一切世間】指一切有爲有漏之穢土。爲五蘊世間、衆生世間、器世間之總稱。大乘起信論（大三一·五八二下）：「一切世間有爲之法，無得久停，須臾變壞。（中略）世間一切有身，悉皆不淨，種種穢污，無一可樂。」（參閱【世間】1524）

【一切世間最上辯】乃佛菩薩所得

七種辯才之一。又作最上辯。謂菩薩於行六度時，爲廣濟有情而宣說大乘法，其法甚深，其聲如雷，清澈遠聞，故稱一切世間最上妙辯。大智度論卷五十五（大二五·四五上）：「說一切世間第一之事，所謂大乘，是名世間最上辯。」〔大般若經卷四九九、法華經玄贊卷二〕

【一切世間最尊特身】乃毘盧遮那如來不思議法身之尊稱。尊特，尊貴特殊之謂。謂如來法身即是法界自性，以其本性清淨，淨除一切塵垢，故爲一切世間最尊特之身。大日經卷五（大一八·三六下）：「其中如來，一切世間最尊特身，超越身語意地至於心地，逮得殊勝悅意之果。」

【一切世間樂見離車童子】乃弘揚大乘經典之童子。卽指「一切世間樂見」（梵 Sarvaloka-priyadarśana）之「離車」族（梵 Licchavi）童子

。又稱一切衆生樂見梨車童子、衆生樂見比丘、樂見離車菩薩。據大法鼓經卷下載，正法欲滅前八十年，一切世間樂見離車童子生於南方文荼羅國大波利村善方便河邊，姓迦耶梨，後出家作比丘，以四攝法攝化衆生，得大法鼓經，讀誦通利，遂捨先所受本不淨物，先後爲衆宣說大法鼓經、大乘空經、衆生界如來常住大法鼓經；常擊大法鼓，吹大法螺，建大法幢，盡百年之壽後，現大神力，示般涅槃。又同經卷上載，此童子於過去鷄羅婆佛時，爲一持法治化之轉輪聖王，其後於燈光如來時，生爲地自在王之長子，於正法欲滅時，宣揚此經，壽終生安樂國，得大神通，住第八地。又據大方等無想經卷四涅槃健度之載，過去同姓燈佛時，在寶聚城出世之大精進龍王，卽爲一切衆生樂見梨車童子之前身。〔金光明最勝王經卷一

如來壽量品、法經錄卷一、歷代三寶紀卷十」

【一切世間難信之法】 指無上甚深

微妙之法，廣大而難以言說，故爲一切世間衆生所難以信受奉行。阿彌陀經（大一二·三四八上）：「爲諸衆生，說是一切世間難信之法。」又法華經序品（大九·三下）：「欲令衆生咸得聞之，一切世間難信之法。」

【一切如來必定法印】 即菩提心之德名。行人以發菩提心之功德，乃得如來爲其授大菩提記，將來必定成佛，故稱菩提心爲一切如來必定法印。

〔大日經疏卷五〕

【一切如來定】 即大空三昧。即如實入如來地，內證聖智而觀一切衆生悉具佛性之三昧。大日經卷一（大·八·九上）：「佛說一切空，正覺之等持，三昧證知心，非從異緣得。彼如是境界，一切如來定，故說爲大空，

圓滿薩婆若。」另依大日經疏卷六之說，謂入於正覺三昧時，乃覺諸法本不生之理，明一切有心者悉有佛性，此佛性即名首楞嚴定，亦稱金剛三昧、般若波羅蜜。若行人初發心時，能如是正觀心性，則稱入如來定。〔大日經疏演奧鈔卷十八〕

【一切如來金剛三業最上秘密大教

王經】 凡七卷。西藏譯名作試一切如來身語意大密密聚大王本續。略稱七卷教王經、金剛三業經、秘密大教王經。北宋施護譯。係闡述瑜伽行者（梵 Yogin）到達瑜伽怛特羅（梵 Yoga-tantra）解脫之最短過程。現收於大正藏第十八冊。本經內容由十八分組成，依次爲安住一切如來三摩地大曼拏羅分、菩提心分、金剛莊嚴三摩地分、一切如來心曼拏羅分、一切明句行分、身語心加持分、秘密精妙行分、甘露三昧分、最上清淨眞實

三昧分、觀察一切如來心分、一切如來眞實三昧最上持明大士分、一切如來金剛相應三昧最上成就分、金剛相應莊嚴三昧眞實觀想正智三摩地分、身語心未曾有大明句召尾日林毘多王最勝三摩地分、一切心眞實金剛出生三昧分、一切曼拏羅成就金剛現證菩提分、一切如來三昧法金剛加持王分、宣說一切秘密行金剛加持分。本經甚受印度之金剛乘及西藏之喇嘛教徒所重視，於西藏大藏經中，所收有關本經之註疏本約有五十餘部。〔大中祥符法寶錄卷十二、西藏大藏經總目錄〕

【一切如來金剛誓誡】 指如來三昧耶之本誓。謂如來見證此三昧耶時，見一切衆生種種身語意皆與如來無異，禪定、智慧與實相身亦與如來平等，一切衆生悉能成佛；乃即時立大誓願，願以無量方便令一切衆生皆至無



上菩提。又若有衆生隨佛發此誓願時，亦令彼所爲事業悉成金剛性，故大日經疏卷九（大三九・六七五上）：「結云三昧耶者，即是必定師子吼，說諸法平等義故；立大誓願，當令一切得如我故，欲普爲衆生開淨知見故，以此警覺衆生及諸佛故，是故此三昧耶名爲一切如來金剛誓誡。」

【一切如來金剛壽命陀羅尼經】全一卷。唐朝不空譯。略稱金剛壽命陀羅尼經、壽命陀羅尼經、壽命經。現收於大正藏第二十冊。全卷僅一千字左右。內容係佛陀爲四天王宣說延命呪及對治死亡恐怖之法，並敘述讀誦此經之功德。

不空另譯有金剛壽命陀羅尼念誦法一卷（收於大正藏第二十冊），亦稱金剛壽命念誦法，內容係毘盧遮那佛所說之金剛壽命眞言、甲冑眞言及其功德、護摩除災延命壇。書中所言之

金剛壽命菩薩即指普賢延命尊，其念誦法則爲普賢延命法之本軌，共有兩種異本，即金剛壽命陀羅尼經法一卷及金剛壽命陀羅尼經一卷。〔貞元新定釋教目錄卷十五、卷二十九、至元法寶勘同總錄卷五、諸阿闍梨眞言密教部類種錄卷上延命法〕

【一切如來眼色如明照三摩地】即佛眼三摩地。密教金剛界如來爲使一切阿闍梨所修行法事、智慧、意願能通達無礙，一切諸明悉皆成就，速得大金剛阿闍梨位法性大日之身，令一切見者皆悉禮足，降伏歡喜，故住入此三摩地，爲說「攝一切阿闍梨行位眞言」，俾令眞言行者日日誦持。〔瑜祇經卷上攝一切如來大阿闍梨位品〕

【一切如來頂白傘蓋經】梵名 *Saṃvataṭhāgatoṣṇisāsita-pātra*。乃荷吉森 (B. H. Hodgson) 所發現之梵文經典。無漢譯本。本經內容

敘述佛於三十三天說其眉間傳出之神呪及其功德。

【一切如來智印】梵語 *sarvata-thāgata-jñāna-mudrā*，西藏語 *de-bśin-gśegs-pa thams-cad kyi ye-śes kyi phyag-rgya*。位於密教胎藏界曼荼羅遍智院中央之三角智印。又作一切佛心印、一切遍智印、諸佛心印、大勤勇印、三角印等。此三角印係表四種法身之三昧耶形，爲四智印之總標幟。其色鮮白，立於白蓮華上，外有光焰圍繞。三角是降伏、除障之義，謂佛坐於道樹，以威猛大勢降伏四魔，得成正覺。鮮白之色表大慈悲，謂如來常以悲光普照法界。三角之內與三角之頂皆有卍字，蓋三角爲智火，亦是初發菩提心處；初發道心即如智火燒物，能滅除三界貪瞋癡業，此乃成就萬德之本，故有卍字。若至佛智究竟之時，則衆德圓滿，