

中華民國二十五年十二月初版

詳

中國文化
史叢書

(25611)

中國理學史一冊

每冊實價國幣壹元伍角

外埠酌加運費匯費

著 者

賈

豐

臻

主 編 者

王 傳

雲 緯

五 平

發 行 人

王

雲

五

印 刷 所

商 務

印 書

館

發 行 所

商 務

印 書

館

版 翻
權 印
所 必
有 究

張菊生先生致力文化事業三十餘年，其躬自校勘之古籍，蜚聲士林，流播至廣，對於我國文化之闡揚，厥功尤偉。中國文化史叢書之編印，實受張先生之影響與指導。第一集發行之始，適當張先生七十生日。謹以此獻於張先生，用誌紀念。

商務印書館謹識

代序

豐鐸編輯中國理學史後，發覺有許多不相干的閒話，要和閱者講講，姑且陸續書下來。

我敢大膽地說中國以前只有理學，沒有甚麼叫做哲學。那周易極像是哲學書，不過翻開周易一看，如首卦爲乾，乾爲天象，頗像哲學，但是文王作卦辭，「乾元亨利貞」，孔子作文言，「元者善之長也，亨者嘉之會也，利者義之和也，貞者事之幹也」，這豈不明明是理學麼？孔子又作象辭，「天行健，君子以自強不息」，「地勢坤，君子以厚德載物」，「雲雷屯，君子以經綸」，「山下出泉蒙，君子以果行育德」……這豈不明明是理學麼？又宋楊慈湖作己易啓蔽說：「天地吾之天地，變化我之變化，非他物也。」「天者吾性中之象，地者吾性中之形，故曰：『在天成象，在地成形，』皆我之所爲也。」清李二曲因心體論易說：「求易於易，不若求易於己；人當未與物接，一念不起，卽此便是『無極而太極』，及事至念起，惺惺處，卽此便是『太極之動而陽』，一念知斂處，卽此便是『太極之靜

而陰。」無時無刻而不以去欲存理爲務，卽此便是「天行健，君子以自強不息。」人欲淨盡而天理流行，卽此便是「乾之剛健中正純粹精。」希顏之愚，效曾之魯，斂華就實，一味韜晦，卽此便是「歸藏於坤。」親師取友，麗澤求益；見善則遷，如風之疾；有過則改，如雷之勇；時止則止，時行則行；見可而進，知難而退；動靜不失，繼明以照四方；則兌巽震艮坎離一一在己而不在易矣。」這豈不明明是理學麼？又子思作中庸，說「天命之謂性」「誠者天之道也」「自誠明謂之性。」周濂溪作太極圖說：「太極生陽生陰生五行生萬物，惟人得其秀而最靈。」張橫渠作西銘，說「乾稱父，坤稱母，予茲藐焉，乃混然中處，故天地之塞吾其體；天地之帥吾其性。」頗像是哲學。但是中庸又說「率性之謂道，修道之謂教。」^曲「誠之者人之道也。」「自明誠謂之教。」太極圖說，又說「五性感動而善惡分，萬事出矣，聖人定之以中正仁義，立人極焉。」西銘又說「尊高年所以長其長，慈孤弱所以幼其幼，……不愧屋漏爲無忝，存心養性爲匪懈。」這豈不明明是理學麼？說理學的方面多，說哲學的方面絕無而僅有，故論語載「子貢曰，夫子之文章，可得而聞也；夫子之言性與天道，不可得而聞也。」季路問事鬼神，子曰「未能事人，焉能事鬼？」敢問死，曰「未知生焉知死？」中庸載「至誠之道，可以

前知……禍福將至，善必先知之，不善必先知之，故至誠如神。」而又說：「誠者自成也；而道自道也。」說去說來，終覺得理學方面超過哲學方面，這豈不是中國的特色麼？如拿西洋的哲學史來比較，什麼叫做宗教派，神祕學派，經驗派，形而上學派，觀念論派，實在論派，直覺論派，功利論派，進化論派，無論怎樣說法，天道和人道終究說成兩橛，不能合攏一起，怎能和中國理學相提並論呢？

我又敢大膽地說中國以前只有理學，沒有甚麼叫做科學。曾子作大學，有格物致知章，可惜其義已亡，朱子取程子意以補之：「所謂致知在格物者，言欲致吾之知，在即物而窮其理也；蓋人心之靈，莫不有知，而天下之物，莫不有理，惟於理有未窮，故其知有不盡也；是以大學始教，必使學者即凡天下之物，莫不因其已知之理而益窮之，以求至乎其極，至於用力之久，而一旦豁然貫通焉，則衆物之表裏精粗無不到，而吾心之全體大用無不明矣；此謂格物，此謂知之至也。」吾友黃君他解釋格物致知說：「格物近於現代所謂感覺問題，物格近於現代所謂認識問題，致知近於現代所謂研究問題，知至近於現代所謂解決問題；今試將緡蠻一段爲例：『緡蠻黃鳥』——格物，『止於丘隅』——物格，『於止知其所止』——致知，『可以人而不如鳥乎』——知至。再舉朱子七絕一首爲

例：『半畝方塘一鑑開』——格物，『天光雲影共徘徊』——物格，『問渠那得清如許』——致知，『爲有源頭活水來』——知至。比如說日光吧：日光——格物，日光溫暖——物格，我們做人，應得如日光的溫暖，——致知，要使不溫暖，便冷酷得不成世界了，——知至。再說空氣吧：空氣——格物，空氣清新——物格，人的腦力，應清新如空氣，——致知，要使不清新，便會變陳腐了，——知至。這兩段，都將物字作本義解，前清中學以上，如博物物理化學各科，稱爲格致科，就是此意。不過王陽明以爲大學八條目，是聯成一片的，曰「欲」，曰「先」，曰「在」，曰「而後」，無論文理和語意，都是「一以貫之」的。所以陽明說「『格物致知』當求諸心，不當求諸物」，「若我所謂『致知格物』者，致吾心之良知於事事物物也，吾心之良知，卽所謂天理也，致吾心良知之天理於事事物物，則事事物物皆得其理矣；致吾心之良知者，致知也，事事物物皆得其理者，格物也，是合心與理而爲一者也。」照這樣看來，陽明的解釋，比較的說得過去了。但是只有理學，而科學越看越遠了。總而言之，中國人和西洋各國人不同，中國人看見鳥反哺，羊跪乳，而想到怎樣事親？看見鴻雁行列，而想到怎樣敬兄？看見鴛鴦交頸，而想到夫婦愛情怎樣？看到迅雷烈風，而想到怎樣敬天之怒？看到地震山崩，而

想到怎樣修省齋戒？他的「格物致知」是屬於理學的。西洋各國人不是這樣的；他們看見菓子在樹上落地，就發明地心引力；看見熱水壺蓋蒸而掀動，就發明蒸汽機關；看見摩擦生電，就發明電氣機關；又從槍礮戰爭而發明毒氣戰爭；光線戰爭；從海陸戰爭，而發明天空戰爭；他的「格物致知」是屬於科學的。雙方又怎能相提並論呢？

目錄

第一編 緒言	一
--------------	---

第二編 上古理學史	五
-----------------	---

第一章 三代以前的理學	五
-------------------	---

(一) 伏羲 (二) 神農 (三) 黃帝 (四) 堯 (五) 舜

第二章 三代的理學	一〇
-----------------	----

(一) 夏 (二) 商 (三) 周

第三章 儒家	一六
--------------	----

第一節 孔子	一六
--------------	----

(一) 孔子的事績	(二) 孔子的著作	(三) 孔子的言行	(四) 孔子的仁說	(五) 孔子的德治說	(六) 孔子的觀人法	(七) 孔子的人格	(八) 孔子的門人
-----------	-----------	-----------	-----------	------------	------------	-----------	-----------

第二節 子思	二九
--------	----

(一) 天命性道	(二) 中和與中庸	(三) 誠
----------	-----------	-------

第三節 孟子	三五
--------	----

(一) 仁義說	(二) 性善說	(三) 王道說
---------	---------	---------

第四節 荀子	四六
--------	----

(一) 性惡說	(二) 禮樂說	(三) 非十二子說
---------	---------	-----------

第四章 道家	五六
--------	----

第一節 老子	五六
--------	----

(一) 道說	(二) 修爲說	(三) 政治說
--------	---------	---------

第二節 楊子.....六七

(一) 萬物定命說 (二) 處世說

第三節 列子.....七三

(一) 萬物生存說 (二) 萬物定命說 (三) 修爲說

第四節 莊子.....八〇

(一) 道說 (二) 反智說 (三) 修爲說

第五章 墨家.....九〇

第一節 墨子.....九〇

(一) 兼愛說 (二) 非命說

第六章 其他諸家.....一〇一

第一節 法家諸子.....一〇一

- (一) 管仲 (二) 申不害 (三) 商鞅 (四) 韓非

第二節 名家諸子	一〇七
----------	-----

- (一) 鄧析 (二) 尹文 (三) 惠施 (四) 公孫龍

第三節 雜家諸子	一一一
----------	-----

- (一) 尸佼 (二) 呂不韋

第七章 秦代	一一四
--------	-----

第三編 中古理學史	一一七
-----------	-----

第一章 兩漢理學	一二七
----------	-----

- (一) 訓詁學 (二) 詞章學

第一節 董仲舒	一二九
---------	-----

- (一) 天人合一說 (二) 性說

第二節 劉安·····	一二三
-------------	-----

(一) 性道說 (二) 反仁義說	
------------------	--

第三節 揚雄·····	一二六
-------------	-----

(一) 玄說 (二) 性說	
---------------	--

第二章 後漢學術的經過·····	一三〇
------------------	-----

第三章 魏晉南北朝隋學術的經過·····	一三三
----------------------	-----

第四章 唐代學術的經過·····	一三八
------------------	-----

第一節 韓愈·····	一三九
-------------	-----

(一) 正老佛說 (二) 道說 (三) 性說	
------------------------	--

第二節 李翱·····	一四三
-------------	-----

第四編 近世理學史·····	一四五
----------------	-----

第一章 宋代理學……………一四五

第一節 周敦頤……………一四六

(一) 太極圖說 (二) 道德說 (三) 政治說

第二節 邵雍……………一五一

(一) 先天學 (二) 經世論 (三) 性說

第三節 張載……………一五五

(一) 太虛論 (二) 性說

第四節 程顥……………一六二

(一) 宇宙論 (二) 性說

第五節 程頤……………一七〇

(一) 宇宙論 (二) 性說

第六節 程學後繼……………一七九

(一) 謝良佐 (二) 楊時 (三) 呂大臨 (四) 胡宏 (五) 李侗

(六) 張栻

第七節 朱熹.....一九〇

(一) 哲理說 (二) 心性說 (三) 修爲說

第八節 朱子門人.....一九七

(一) 蔡元定 (二) 蔡沈 (三) 黃幹 (四) 陳淳

第九節 陸九淵.....一九九

(一) 性理說 (二) 修爲說

第十節 陸子門人.....二〇四

(一) 楊簡 (二) 袁燮 (三) 舒璘

第十一節 浙東獨立學派.....二〇六

(一) 呂祖謙 (二) 陳亮 (三) 葉適

第十二節 朱學後繼·····	二〇八
----------------	-----

(一) 魏了翁 (二) 真德秀	
-----------------	--

第二章 元代理學·····	二一一
---------------	-----

(一) 許衡 (二) 劉因 (三) 吳澄 (四) 趙偕 (五) 鄭玉	
------------------------------------	--

第三章 明代理學·····	二一八
---------------	-----

第一節 守仁以前的明儒·····	二一八
------------------	-----

(一) 吳與弼 (二) 薛瑄 (三) 胡居仁 (四) 陳獻章	
--------------------------------	--

第二節 王守仁·····	二二三
--------------	-----

(一) 心即理說 (二) 知行合一說 (三) 致良知說 (四) 格物致知說	
---------------------------------------	--

第三節 守仁同時的學說·····	二二九
------------------	-----

(一) 湛若水 (二) 羅欽順	
-----------------	--

第四節 王子門人……………二二二

(一) 徐愛 (二) 王艮 (三) 王畿 (四) 錢德洪 (五) 鄒守益

(六) 薛侃 (七) 聶豹 (八) 魏良器 (九) 張元沖 (十) 胡瀚

(十一) 劉邦采 (十二) 楊東明 (十三) 劉宗周

第四章 清代理學……………二二七

(一) 孫奇逢 (二) 黃宗羲 (三) 顧炎武 (四) 李顥 (五) 陸世儀

(六) 湯斌 (七) 陸隴其 (八) 顏元 (九) 戴震

中國理學史

皇
主
繼
之
圖
書

第一編 緒言

◎什麼叫做理學？就是從古至今一般人說的性理之學。漢人治經，專講訓詁，無所謂理學；到了兩宋時代，方纔疏明其道理，然後有理學的名稱；但以歷史的眼光觀察，應當從上古時代說起；左傳楚史倚相能讀三墳五典八索九丘，稱爲良史；三墳就是三皇的書；就是伏羲神農黃帝的書；五典就是五帝的書；就是金天氏顓頊氏帝嚳氏陶唐氏有虞氏的書；八索就是八卦書；就是夏的連山商的歸藏周的周易。九丘就是九州志；就是禹貢。但是上古之事，荒略而不可考；太史公說得好：「學者多稱五帝，尙矣；然尙書獨載堯以來，而百家言黃帝，其文不雅馴；薦紳先生難言之。孔子所傳宰予問五帝德及帝繫姓，儒者或不傳。」可見引證古典，亦非容易的事；祇有尙書大禹謨所載「人心惟危；道心