

陈雁谷著

柳宗元社会心理思想研究

子丹子蕉黄雅士

兩方渡中流
之待侯不來兮
我悲侯乘白駒
廟慰我民兮不

25.6
5

师范大学出版社

K825.6
22-5
✓

柳宗元社会心理思想研究

陈雁谷著

BD30/19



西师范大学出版社

B

642672

柳宗元社会心理思想研究

陈雁谷著

☆

广西师范大学出版社出版发行
(广西桂林市育才路3号)

湖南省永州市印刷厂印刷

148 开本787×960 1/32 印张:5.5 字数:100千字

1989年9月第1版 1989年9月第1次印刷

印数:00001—10000

ISBN 7-5633-0544-0/C·005

定价:1.50元

序

柳宗元（773—819）是我国唐代杰出的文学家、哲学家、社会和政治思想家。作为文学家，他的文采特别是他的寓言讽刺文和论史散文，脍炙人口，经世不衰，使他得负盛名于当年和后世文坛。作为哲学家，他那具有朴素的辩证法因素的唯物主义和无神论思想，已久为世所称道。作为社会和政治思想家，他对唐代的社会黑暗和政治腐败进行揭露和鞭挞的进步思想，更是为世所赞颂。此等情况，反映了人们对柳宗元思想研究之丰盛，认识之深刻，感情之厚挚。所遗憾的是，柳宗元思想中还有一个重要方面，就是关于人的心理特别是社会心理的思想，尚未得到应有重视和系统的研究。柳宗元关于人的心理的思想有不少有价值的东西。著名心理学家潘菽教授就曾在指出柳著《天爵论》的缺点、缺陷的同时，评说其中发表的关于“志”和“明”的言论是“一个十分辉煌独到的见解”。①

柳宗元关于人的心理的思想主要是在社会心理方面，研究社会心理是社会心理学的任务。社会心理学是一门研究个体或群体在所参与的社会实践和所处的社会关系中，通过交往而实现的一定社会影

①潘菽《心理学简札》下册第203页。

响下的心理活动的科学。由于这门科学在于了解和掌握人们的社会心理活动的过程、特征和规律，有助于理解、调节、支配和控制自身和他人、个人和群体的行为，它在世界各先进国家很受重视，得能蓬勃发展。在我国，自从《中华人民共和国国民经济和社会发展第六个五年计划（1981—1985）》指出“要加强研究”社会心理学之后，人们愈益认识这门科学在我国社会主义现代化建设中的重要作用。于是，各大学的有关系、科和各科研机构的有关所、室，纷纷开设社会心理学课程，编写教材和开展社会心理研究。不过，一般说来，大多还是属于移植、介绍国外成果。当然，借鉴外国是必要的，但是由于人们的社会心理具有显著的社会历史制约性这一特点，它的研究就不能不出自和切合本国的国情——民族特点、历史背景、政治制度、经济水平、文化特征、时代精神、社会环境和生活条件等等。因此，社会心理学在我国的发展就必须走中国化的道路——建立具有社会主义科学特色的、适应社会主义物质文明和精神文明建设需要的、反映中华民族文化源流的社会心理学。

这条道路主要由三种建材筑成：一、辩证唯物主义，特别是历史唯物主义指导思想的贯彻和坚持，这是这条道路的基础，具有根本性的作用；二、对于社会主义现代化建设，对于广大人民群众福利和人类解放有重大意义的理论和实际课题的研究；三、我国历代思想家的社会心理思想宝藏的发

掘和利用。

陈雁谷副教授潜心钻研柳宗元的著作，十年挖掘，终成力作《柳宗元社会心理思想研究》专著。他力求以马克思主义为指导对柳宗元社会心理思想进行系统整理，全面阐发。他的文笔洗练，能写得深入浅出，达于顺理成章。由于成书仓促，容有粗糙疏失，然而这毕竟是瑕瑜所在，无碍大体。著者对柳宗元社会心理思想的探究评论或许不能称人人意，但这本是见仁见智之别，应该允许争鸣。

著者对柳宗元的社会心理思想所作较全面系统的挖掘、整理、剖析、阐发，使我们看到了不少新的东西。可举其要者为例子下：

一、由于柳宗元身世坎坷，使他观察社会心理现象独具慧眼，体会深刻。他失宠于朝，然而对封建朝廷忠贞不渝，关心政事，从社会心理效应着眼提出“礼、刑”“劝、惩”的“佐世”策略。

二、他认为官是“民之役”（领导人的基本品质），官要“知其职”要“行道”（领导角色论），指出官之“智而明者，所伏必众”（领导威信），指明“系”与“忘”的辩证道理（领导人的品德作风），提出“经”“权”结合、“顺天”“致性”的理论（领导管理原则），都是基于人的社会心理特征而提出的言之成理、匡正时弊的领导管理思想。

三、他参与政治改革，触动了封建特权者的残酷统治根基，终于遭到豪族门阀的忌恨而被诬罪、遭贬谪。在屡受挫折之余，他加深了对挫折的认

识，分析了挫折的来由，领悟了对待挫折的态度，总结出“服道守义”的处世待人信守原则。

四、他深受朝中佞臣造谣中伤流言诽谤之害，然而却能得到民间百姓的同情和赞誉。在深有体会之中，他剖析揭示了谤与誉的起因、传播过程和特点以及对待谤誉的态度和控制方法，颇为精辟。

一、柳宗元贬居于边远偏僻之地，有机会更多接触大自然，领略自然奥秘；更好地接近人民群众，体察百姓疾苦，从而奠定了否定天意天命的存在的唯物主义无神论思想，并藉以抨击豪门权贵和封建结构所赖以欺压百姓的神宇说教。

看看巴比伦文明正处柳宗元思想的时代局限性和理论缺陷。

从著者的研究中，我们得到以下启示：我国历代思想家的思想内容非常丰富，其中可能蕴藏着珍贵的社会心理思想，有待挖掘整理。建设有我国特色的社会心理学，必须善于选取这一宝库中的珍贵财富，以为今用。绝不可自惭形秽，数典忘祖。

总之，《柳宗元社会心理思想研究》不仅将柳氏社会心理思想揭示于世，为柳宗元思想研究增添新的篇章，使他的思想重现光芒，而且为建立合乎国情具有中国特色的社会心理学工作作了一分努力，起了积极作用。喜见奇葩初放，景色宜人，乃草序抒见，兼为读者荐。

杨继本

1989年9月于湖南师大教育·心理研究所

导 言

柳宗元（773—819年）字子厚，是我国杰出的文学家、思想家、社会改革家。他出生于长安，而祖籍河东（今山西省运城解州镇），世称柳河东。贞元九年（793年）进士，中博学宏词科，授集贤殿正字，调蓝田尉，拜监察御史里行。唐顺宗即位（805年）他参与了王叔文革新集团，升为礼部员外郎。“永贞革新”失败后，贬为永州（今湖南永州市）司马。他在永州十年，艰苦备尝。元和十年（815年），改贬为柳州（今广西柳州市）刺史，四年后，逝世于任上。他刺柳州，政绩卓著，为世人所称道，故又称柳柳州。

柳宗元在我国文坛上，历代尊为“唐宋八大家之一”，是古文运动的积极倡导者，与韩愈齐名，有人说：中唐文坛之有韩、柳，犹如盛唐诗坛之有李、杜。但前人大多扬韩抑柳，解放后，又大多扬柳抑韩，历来也有人反对扬此抑彼，强调韩、柳并称，双星高悬。清代黄式三说：“唐之文，韩柳二子为冠，定论也。”（《皕居集读子集·柳子厚文集》）这里说明，柳宗元的文学成就早为世人所熟知、所称道。柳宗元的哲学思想方面的成就，前人论述的较少，解放后，不少学者运用马克思主义观点和方法进行系统研究和具体分析，不仅出现了不少有分量的好文章，而且在研究上方兴未艾，理论分析步步

深入，理论队伍也在日益扩大。但是柳宗元的心理思想研究，迄今寥若辰星，至于有关他的社会心理思想，更是空白。实际上，柳宗元的社会心理思想，不仅极其丰富，而且是他整个思想体系中的一颗灿烂的明珠。就心理学史来讲，同仁有句常言：心理学是既古老而又年轻的科学。说它是古老的，因为心理学思想的论述，零星地散见于古代的东方和西方的哲学思想体系中，已有几千年的历史。说它还年轻，是指心理学科的建立较晚。1879年，德国冯特（1832—1920）于莱比锡大学建立了世界上第一个正式的“心理实验室”，这就标志着它脱离哲学，作为一门独立的科学诞生了，迄今不过一百多年历史。所以说，心理学又是一门年轻的正在发展中的科学。社会心理学的建立，那就更为年轻了。1908年，英国心理学家麦独孤与美国社会学家罗斯不约而同地各自出版了一本社会心理学专著，表明了这门科学的正式建立，到今天只有八十多年的光景。柳宗元生活在一千多年前的唐代中叶，他的社会心理思想，散见于他的论文、杂文、诗歌等全部著作中，其内容主要表现在下列几个方面。

一、对人和人类需要的认识

柳宗元认为人与动物不同，人能群，人能“假物以为用”（《封建论》）。人在交往过程中发生争斗，“必就其能断曲直者而听命焉”（同上）。人类社会结构，就是在这样的历史长河中形成和发展的。值得一谈的是，他认为人类社会的形成是在人

群的生活上需要“自奉自卫”（同上），“架巢空穴”（《贞符》），发展了生产；是在人的精神上需要，斯曲直，处理人与人之间的关系，“由是君长刑政生焉”（《封建论》）而发展了社会制度。这种社会制度，不论是封建制或是郡县制，都是由历史的客观条件造成的，是势所必然，“非圣人意也，势也。”（同上）

二、在社会控制认识上

他从人类社会健康向善发展出发，既重视礼与刑的外在制约（他控），又重视道德自我修养（自控）。“以熟吾道，”（《断刑论》下），“吾道之尽，而人化矣”（同上），达到人的个体社会化。他对社会谣言的流传过程描述以及谣传控制的论述，已惊人地达到今天社会心理谣言控制理论水平。

三、在社会态度理论上

他认为“唯德无陋，唯人无远”（《箕子碑》），要诚心诚意为人民做事。恭宽礼让是待人接物的美德。他主张圆其外，方其中，其核心是“恒中者轴。”（《国军》）以大中之道“利安元元”为立身处世的灵魂。

四、在领导艺术上

他认为自有人类社会以来，就有社会领导，就有人心向背。他提出系与忘的观点，认为前一辈领导，要培养后一辈领导，帮助他树立权威；新的领导要努力工作，取得人民信任，树立新权威。他认

为官是为“民之役”（《送薛存义之任序》）的，官吏是人民的仆人：“官是以行吾道”（《守道论》），是执行国家的方针、政策和道路的。在管理方法上，他提出“知经知权，经权合一”（《断刑论》），既注意原则性（经），又要注意灵活性（权），才能尽到职守，才能办好事情。

五、对待宗教迷信问题

柳宗元是一个具有鲜明唯物主义倾向的思想家，带有强烈战斗性的社会改革家。他反天命、反鬼神、反符瑞、反对一切神异变怪之谈，立论明确、尖锐，带有强烈的现实针对性。然而他并不排佛。他认为佛教虽是外来的，但不能“斥焉以夷”（《送僧浩初序》），它是我国百家学派之一，是“孔氏之异流”（《送元十八山人南游序》），“皆有以佐世”（同上）。他搞儒释合流，企图把佛学纳入儒家思想体系，用以佐世，这是他的主导思想。他对社会现实上残存的巫卜、宗教迷信思想和活动，一方面对它们进行无情的批判，一方面对它们采取相容态度。批判它们，是为社会导向，把人类导向“人化”，导向现实，“宁关天命，在我人力”（《愈膏肓疾赋》）。相容它们，是承认社会现实上确有这些“余伎”存在，但不能把它“恒用而征信”。（《非国语·卜》）

综上所述，柳宗元对社会心理现象的认识，视野广，洞察入微，其分析不仅深刻、明确、独到，而且在某些方面，或某个问题上，论断非常精辟，

有的还为现代社会心理研究所证实。从这个意义来讲，他不愧为我国古代一位出色的社会心理思想家。

柳宗元作为一个思想家、文学家、社会改革家，他一生关心国计民生，致力经国济民事业，深入探讨与国计民生密切联系的人类社会心理现象。提出“胡不谋之人心，以熟吾道？”（《断刑论》下）他思考和穷究人与自然的关系，人与人之间的关系，人类社会群体之间的关系。他生活在九世纪中叶，正值唐王朝由盛而衰走下坡路的时代。他面对现实，积极投入社会改革活动，为当时政治变革的“永贞革新”的旗手之一。对唐王朝所面临的千疮百孔，矛盾重重的社会情况，不仅了如指掌，而且与上层人物接触也较频繁，懂得他们的所作所为。朱者贵，墨者贱，“适近其手而先焉”的《序棋》角色的描述，不是虚构，而是真实生活的写照。“永贞革新”失败后，谪居永州十年。十年的空闲而艰苦的生活，既读百家书，也懂得了下层人民的疾苦和期望，更尝到了权贵在朝对他落井下石的滋味：“谤语转移，嚣嚣嗷嗷，渐成怪民”。他笔下的《谤誉》，竟是他亲身的体验。如果说，谪居永州的十年，是柳宗元政治上最失意的十年，是他文学创作上大丰收的十年，也可以说，是他社会心理思想的形成更为成熟的十年。但是，我们必须看到，柳宗元毕竟是个封建时代的士大夫，他的思想、他的言行，不可能不带时代的局限性。他能提出

人类社会是因假物以为用，社会才能得到发展，但他不能明确提出人能使用工具、制造工具，这个导致人类历史发展的核心问题。他在社会导向问题上，有鲜明的此岸性，而不是把人类推向天国的彼岸，这是柳宗元的主导思想。可是他到永州后，由于政治上的失意、亲友音讯断绝，加上母丧，“身世孑然”之感油然而生。就在这种极其忧愤情境中（《与杨京兆凭书》），应允年方十岁的女儿和娘病时“更名佛婢”（《下殇女子墓砖记》），病重又去发为尼，“号之为初心”（同上）。这是他在透明度极强的理性水晶石上，洒上一层薄薄的无法自制的灰色情感带来的尘埃。同样，他不信天命，但在极度悲痛的情境中，他公开地喊，我要叫天。他痛哭吕温之死，就是情不自禁地说：“吾固知苍苍之无信，莫莫之无神，今于化光之歿，怨逾深而毒逾甚，故复呼天以云云”（《祭吕衡州温文》）。我们说他是我国古代一位出色的社会心理思想家，是指他在探讨哲理和文学创作过程中涉及到不少有关社会心理思想内容方面的篇章或文句。这些内容，有的是前贤已经提及，但语焉不详，或论断偏颇；有的是前贤所未提及，而为我们今天社会心理学的同仁所要探讨、研究的问题。这些论断虽然还较粗糙，问题的提出也较零星，但其论断很有价值，所提的问题也较中肯，很值得我们今天思考和借鉴。因此，不揣谫陋，加以挖掘整理，写成了这本小册子。权作抛砖引玉，谨希读者教正。

目 录

导 言

第一篇 人

- 第 一 章 聚而为群…………… (2)
- 第 二 章 人与圣人…………… (11)
- 第 三 章 暴其外,驱其内…………… (27)

第二篇 社会控制·社会导向

- 第 四 章 礼与刑…………… (38)
- 第 五 章 熟吾道…………… (49)
- 第 六 章 谤与誉…………… (69)

第三篇 社会态度·挫折心理

- 第 七 章 外内若一…………… (80)
- 第 八 章 服道守义…………… (92)

第四篇 社会角色·领导艺术

第九章 知其职..... (110)

第十章 断曲直..... (119)

第十一章 守官与守道..... (127)

第一篇 人

第一章 聚而为群

——人与动物有别

人是什么？人与动物的区别是什么？人性是什么？常人与圣人是否有本质上的不同？这一系列问题，是中外古代贤哲争论不休的问题，也是今天哲学家、人类学家、社会学家、心理学家还在深入探讨的问题。

我国古代思想家荀况（约前313—前238年）认为世界万物，人“最为天下贵”（《荀子·王制》）。他把世界万物分成四个层次：一是水、火，它们由（复杂）物质（气）构成，但无生命（“水火有气而无生”），这是最低层次；二是草木，它既由（复杂）物质构成，又有生命（生）活动，但无知觉（知）（“草木有生而无知”）；三是禽兽，不但有生命而且有知觉（知），但无义（“禽兽有知而无义”）；四是人，“有气、有生、有知、亦有义”。人超越了万物，所以人居万物的最高层次，“故最为天下贵”。比荀子生活年代更早的古代希腊著名思想家亚里士多德（前384—前322年）从心理上分析世界事物。他认为世界上有四种“灵魂”：一是植物灵魂，二是动物灵魂，三是人的理性灵魂，四是人的意志灵魂。这四种灵魂是由低级到高级形成自然发展的阶梯模式。这种“灵魂阶梯论”，不但是自然