

戴季陶主义资料选编

校内用书

注意保存

中国人民大学中共党史系
中国近现代政治思想史教研室

说 明

戴季陶主义资料选编,是为了配合我室讲授“戴季陶主义批判”专题而编辑的,仅供我系同学参考。

本集所选资料都是戴季陶有代表性的著述。按其写作或发表的时间先后编排。为了保持历史文件的本来面目,我们对原件一律未加删节或改动,只是对一些明显的错字漏字的地方作了订正。字迹不清,无法辨认的用“□”符号标明。编者补漏的字或附注用“〔〕”符号标明。

本书由林茂生、林章惠同志编辑。由于我们水平不高,所选资料是否精当,请指正。

中国近现代政治思想史教研室

一九八二年三月一日

目 录

戴季陶访孙中山先生谈话 (1919年6月22日)	1
人道主义 (1919年7月27日)	4
孝 (1925年3月16日)	5
孙文主义之哲学基础的演讲词 (1925年4月15日在中国大学)	7
民生哲学系统表 说明 (1925年5月19日于广州)	14
孙文主义之哲学的基础 (1925年6月)	17
告国民党的同志并告全国国民 (1925年7月23日)	46
《国民革命与中国国民党》导言 (1925年7月23日)	56
国民革命与中国国民党 (1925年7月)	58
因五卅事件告中国国民 (1925年8月)	99
《青年之路》序 (1927年12月)	104
——对全国青年们的一个忠告	
八党 (1926年7月)	112
《国民革命与中国国民党》重刊序言 (1927年11月)	128
国民革命军北伐的原因 (1928年2月)	130
民众运动的过去现在和将来 (1928年2月)	143
党代表制度好不好 (1928年2月)	154
北伐中所受的四大打击 (1928年2月)	160
右倾病与左倾病 (1928年2月)	166
对于清党的态度应该怎样 (1928年2月)	169
国家主义的日本与军国主义的日本 (1928年4月)	177
封建制度与社会阶级 (1928年4月)	182

三民主义的国家观(1928年5月)	184
革命的知识与革命的工作(1928年5月)	198
本党最近的发展与党员最重要的工作(1928年5月)	214
日本人应该信仰三民主义(1928年5月)	228
国民政府是为人民造产的政府(1928年5月)	229
三民主义的一般意义与时代背景(1928年5月)	242
对于中大全体学生的希望(1928年5月)	258
国民党的独立是中国独立的基础(1928年11月)	260
革命的根本(1929年6月)	271
论革命致陈先生书(1929年6月)	272
怀朱执信先生(1929年6月)	279
国民革命之前因后果(1929年6月)	284
政治进步之阶梯与三民主义(1929年6月)	287
向西北猛进的两大意义(1929年10月)	288
西北文明之再造(1929年11月24日)	298
救济西北与开发西北(1929年11月25日)	302
开发西北工作之起点(1929年11月25日)	306
复兴中国文化的道路(1929年11月26日)	310
国庆日的感想(1929年11月)	317
尧钦逝世与其家庭状况(1929年11月)	319
黄太夫人哀启(1929年11月)	320
思想的本体和趋向及近年青年思想趋向的错误 (1929年11月)	323
怎样才能淌雪国耻(1929年11月)	331
我们要怎样宣传主义(1929年11月)	338
革命党与革命军(1929年11月)	341
国立西北农林专科学校奠基祝词(1934年7月)	349

《学礼录》序(1944年6月)	350
-----------------------	-----

附录。1.未选入本资料的戴季陶的部分著述文章目录索引	354
----------------------------------	-----

2.近年来台湾出版的戴季陶专著书目索引	370
---------------------------	-----

戴季陶访孙中山先生谈话

一九一九年六月二十二日在上海住宅

中山先生问

你这几天研究甚么东西。星期评论里面。我觉得有一篇国际同盟和劳动问题。是不是你的。你也留心这个问题么。

戴季陶氏答

不错。这劳动问题。中国人差不多向来没有注意到这个地方。一则是中国的工业没有什么发达。社会阶级没有十分彰著。二则由于中国人对于政治问题社会问题本来没有近代的智识。历年来政治上纷争太厉害了。所以这种实在的民生问题。更是没有人顾及。三则由于那些工人本身多数是不曾受过教育。几十人中找不出一个识字的来。所以他们阶级的自觉是一点也没有的。四则由于那些经营工业的资本家。对于近代社会思想的潮流。一点智识都没有。即使有一两个懂得一点的。他们也巴不得没有这种思想运动发生。因为这种原故。中国注意这个问题的人真是少极了。不过就上海地方说。工人的人数有三四十万。而且罢工的事件也常常发生。前几天罢市风潮的时候。同时就引起了大罢工的事实。幸而北京政府免曹陆章的命令下来了。如果再迟一两天。恐怕会变了全市总同盟罢工的景象。当时上海有智识的人。差不多没有一个人不焦心。大家想法子劝告工界的人不要罢工。为甚么呢。就是因为这许多无组织无教育无训练又没有准备的罢工。不但是一个极大的危险。

而且于工人本身也是不利的。但就这次的现象看来。工人直接参加政治社会运动的事。已经开了幕。如果有智识有学问的人不来研究这个问题。就思想上智识上来领导他们。将来渐渐的趋向到不合理不合时的一方面去。实在是很危险的。所以我受了罢市风潮的感动。觉得用温和的社会思想来指导社会上的多数人。是一桩很要紧的事。

中山先生问

你是想要直接去指导他们呢。还是站在研究的批评的地位做社会思想上的指导工夫呢。

戴季陶氏答

我的目的还是属于后者。因为我对于这个问题。现在智识还很浅薄。所以打算努力做研究的工夫。拿我的研究所得发表出来。供他们各方面的人的参考资料。

问答至此中山先生又道。

你这个意思很好。我们改革中国的主义。是三民主义。三民主义的精神。就是要建设一个极和平极自由极平等的国家。不但在政治上要谋民权的平等。而且在社会上要谋经济的平等。这样做去。方才可以免除种种阶级冲突阶级竞争的苦恼。所以吾们在经济上。一面要图工商业的发达。一面要图工人经济生活的安全幸福。不过目前这个时候。我们对于许多不明白的人。要使他明白。应该怎么样呢。有一点顶重要的。就是指导他们的方法。很要注意。中国现在不但工人没有智识。连号称知识阶级里面的人也是一样没有知识。工人没有知识就是一切新旧知识都没有的。知识阶级里面的人。就是有有害的知识。没有有益的知识。对于毫无知识的。给他一个知识是容易。对于号称有知识的。教他判别是非利害。倒是很难。我们在这个时候。既然立了一个主意。要做指导社会的工夫。最要紧

的。就是不好先拿我们的知识。整个的放上去。以为这件事。我已经明白了。他为什么不明白。两次说不明白。便生了气。这是不行的。我们要晓得。群众的知识是很低的。要教训群众。指导群众。或者是教训指导知识很低的人。最要紧要替他们打算。不好一味拿自己做标本。这样的去做工夫。方才有趣味。方才得到研究的益处。方才能够感化多数的人。

你看教马的人。他怎样能够把马教会的。就是他在教马的时候。他自己的意识已经先变了马。他不是先要马懂得他的意思。他是先要自己懂得马的意思。教马的人。在马的面前。是一点也用不得人的知慧的。如果要用人的知慧。一定要和马打起架来。你又看那教猢猻的人。他也是要就猢猻的性去教猢猻。不是要就人的性格去教猢猻。因为在我们看来。英国是这样。俄国是这样。德国是这样。拿许多的榜样做材料。就归纳到中国应该怎样的本题。成一个主张。但是那多数的人。他却是不懂的。所以我们如果要指导多数人。是先把要自己的知识学问收藏起来。处处去顺他的性。来诱起他的自觉。然后得来的结果。方能够圆满。然后我们指导社会的目的。方能够达到。

戴季陶氏问

此刻这个时代。思想的震荡。已经到了极点。中国在这世界思潮的震荡的中间。也就免不了震荡起来。但是因为知识程度太低的原故。一般的人。对于世界上思想的系统。不能够明白。那些做煽动工夫的人。就拿了一知半解系统不清的社会共产主义。传布在无知识的兵士中和工人里面。这几天报上登载说军队里面发现题名“兵士须知”的小册子。就是这种事实了。如果因为这一种无意识的煽动。发生出动乱来。真是一塌糊涂。没有办法了。先生对于这个问题。有甚么意见。

中山先生答

这确是一种危险。因为无论在那一国。他们各种思想。都是有系统的。社会上对于有系统的思想的观察批评。也是有系统的。政治运动是政治运动。经济运动是经济运动。各有各的系统。都随着人文进化的大潮流。自自然然的进步。如果没有特别的压力。像我国从前那样的政治。决不会有十分激烈的变态发生出来的。中国的社会思想和生活还没有发达。人民智识没有普及。国家的民主的建设。还没有基础的时候。这种不健全的思想。的确是危险。不过这也是过渡时代一种自然的事实。如果要去防止他。反而煽动人的好奇心。助我不合理的动乱。再冷静一点想。无论在甚么地方。荒地开垦的时候。初生出来的。一定是许多的杂草毒草。决不会一起便天然生出五谷来的。也不会忽然便发生牡丹芍药来的。这种经过。差不多是思潮震荡时代的必然性。虽是有害。但也用不着十分忧虑的。

(选自胡汉民编《总理全集》第二集，第583—587页)

人 道 主 义

戴 季 陶

美国人主张人道主义，俄国人主张人道主义，中国人的道德观，以“仁”为极致，“仁”就是“人，”不用说也是人道主义。中国的人道主义怎么样？暂且不说。美国人的人道主义和俄国人的人道主义，的确是不同的。美国人的人道主义是“赞美歌”，俄国人的人道主义是“忏悔的祈祷”。且看威尔

逊博士和托尔斯泰先生两个人性格上差异，就觉得两国人对人道主义的态度是不同的了。有人说俄国的人道主义是从“很深刻的自己否定”里面发生出来的，美国人的人道主义是从“乐天的自己肯定”里面发生出来的：这个批评也很有道理。

（选自《星期评论》第8号，1919年7月27日，第14页）

孝

一九二五年三月十六日

戴 季 陶

“讲到中国固有的道德，中国至今不能忘记的，首是忠孝，次是仁爱，其次是信义，其次是和平。这些旧道德，中国人至今还是常讲的。但是现在受外来民族的压迫，侵入了新文化，那些新文化的势力，此刻横行中国。一般醉心新文化的人，便排斥旧道德，以为有了新文化，便可以不要旧道德。不知道我们固有的东西，如果是好的，当然是要保存，不好的才可以放弃。”

“讲到孝字，我们中国尤为特长，尤其比各国进步得多。孝经所讲的孝字，几乎无所不包，无所不至。现在世界最文明的国家，讲到孝字，还没有像中国讲到这么完全，所以孝字更是不能不要的。”（民族主义第六讲，民智书局版一二一，一二三页）

今天是中山先生逝世的四天了，我们悲伤的感情，渐渐经过了激越的时期。由理知的导引，使我们渐渐回复了知见力。

我们想到先生生前崇高伟大仁慈的人格，他已成就的功业，未成就的愿望，我们便觉到全国的国民，尤其是先生的信徒所应该负道德的责任。

先生的一生历史，最伟大的一点，是在以创造的精神，复兴中国的文化。先生所创行的三民主义，是以复兴文化为基础。所以就文化上看，先生的诞生，是中国民族文化，在后来居上的原则上，复活起来，先生一切创造，是付与衰弱的中国民族以新生命。所以先生复兴文化的努力，不是保守的，是革命的，不是复古的，是维新的。我们全国的国民，在先生死后，要接受先生的遗教，把先生所付与中国文化的新生命，发扬光大起来，完成先生未竟之志。

先生的三民主义，是整个的。这一个意义，凡是接受先生遗教的人，大家应该毫无疑问。所以先生所主张的民族主义，必定以民权民生为前提，同时先生所提倡的一切民族的道德，也是在这一个原则上面，具备更深刻而完美的内容。我们在先生新丧的期中，所应该特别注意的，就是先生在生前所提倡的“孝”字。

在古代的中国，产业组织，以农业为中心，而社会组织，以家族为基础。在这一个时代，道德的原理，以“仁”为依归，而一切实践的德目，却以孝为基础。后代虽然忠孝并提，而在古代，却把一切社会的德目，都包含在孝字之内。和把一切道德的原则，包含在仁字里面是一样的。所以仁是孝的本体，孝是仁的实现。先生认定社会的进化，从农业的单纯组织，到农工商的联合组织，从家族主义到国族主义。所以我们便晓得先生的孝的观念，也是把孝的基础，移到国族主义的上面，先生的国族主义，以民有民治民享，为内容全部，所以先生所认定的孝的适用，也就完全脱离了旧日封建制度合家长制度的影子。所以在先生逝世之日，我们凡是接受先生主义的人，应

该很诚意的对先生尽孝。

下半旗，守静默，服丧，开追悼会，以及作种种纪念，都是人们对于先生表示孝思。但是孝就是如此吗？我不敢说这不是孝，但是孝的真义，却决不止此，而且决不在此。孝是对于过去的感激，对于现在的安慰，对于将来的努力，一定要对于过现未三者都能一致的统一的表现出优美的真诚，然后才是真孝，才是大孝。对于父母的孝是如此，对于民族对于社会的孝，也应该如此。所以说“孝者善继人之志善述人之事者也。”中国民族的能力衰微了，道德的意义也隐晦了。孝的一字的时间性，在一般人们的心理，早已失了统一，我们当着这次重大的国丧，应该要把孝的真义，切实的理解，明白的表现，然后中国民族文化的新生命，才能由此发扬，三民主义的革命，也才能由此完成。

“现在世界最文明的国家，讲到孝字，还没有像中国讲到这么完全，所以孝字更是不能不要的。”

（选自《戴季陶最近言论集》下编，上海大东书局

1928年11月，第100—103页）

孙文主义之哲学基础的演讲词

——一九二五年四月十五日在中国大学——

戴 季 陶

今天有机会和诸君相聚一堂谈话，非常欢喜，非常荣幸！今天讲的就是“中山主义之哲学基础。”这个题目，比较是很

深刻精细的。兄弟近来在旅行中，为自己许多事情所缠绕，又为孙先生侍病，治丧，精神全在悲哀中，没有心思来看书。今天来讲这深刻精细的题目，恐不能使诸君满足，只就以前研究所得，讲个大略。至于详细的道理，须等兄弟到乡下，再潜心研究一两年，然后把所得的和诸君以文字相见。

大家都知道，孙先生是三民主义的创造者。先生曾经自己下过三民主义的定义说，“三民主义就是救国主义。”我们知道，这三民主义是孙先生思想比较具体，比较实际的一部份。但先生在这三民主义之外，有没有另外做他思想基础的最高概念呢？这一点是研究孙先生思想最要注意的。要知道这一点，要看孙先生一切的著作。孙先生曾著了许多书教我们国人，第一种重要的书是《民权初步》，这本书是讲会议方法的，就是教我们国民应该有方法，有秩序，有组织，才能救国，这是国民救国路程上最基本的地方。大家看了这种书，就要照着这个教训来做，才能救国，不能空谈或瞎闹一顿，就算完事的。第二种重要的书，就是《孙文学说》，孙先生是倡“知难行易”的人，先生反对古来“知之非艰，行之维艰”的话。他在自序的文中说，“大家若不知知难行易的道理，什么改革的事都不能做。”他唱这种学说，就是要做改革中国的基本，他要使国民先有心理的改造，和心理的建设，不蹈古人知之非艰，行之维艰的弊病，什么事才不畏难的来做。第三种重要的书，就是去年在广东高师讲的三民主义。初讲民族主义，从这民族主义中，我们可以看出许多孙先生的思想来，第一点知道孙先生是很有热忱救中国的人；第二点，他救中国是要从复兴中国文化下手，所以孙先生是中国文化的赞美者，又是中国文化的复兴者。读民族主义讲演的人，对这一点最要注意。他的政治哲学，人伦思想，在读民族主义讲演时，也不可忽略。第三点，更要

紧，而读者更容易忽略的，就是孙先生说中国古代孔子的正心，诚意，修身，齐家，治国，平天下的道理；古今来只把它当做道德方面看，不当做知识方面看，这是认错了的。要从知识方面看，才能把这知识拿来应用，真正做到齐家，治国，平天下的地步。若只从道德方面看，那就只能做到个人的正心，诚意，修身就止了，这是孙先生思想最根本的一点。次讲民权主义，读民权主义，可知孙先生在政治学上是一位创造者，他把权能的分别说得最明白这一点已经就占了创造的地位。最后讲民生主义，民生主义可惜没讲完，只讲到衣食而止，住行还未讲。现在，孙夫人手里，还有先生的稿子，是说生养死葬的道理。我们未睹民生主义的全貌，不仅是中国人的缺憾，实是世界全人类的缺憾！民生主义与西方科学社会主义者的唯物史观同一精神，民生主义的内容就是说的衣，食，住，行，生养，死葬的道理。再还有一本书，就是孙先生在桂林讲演的《军人精神教育》，内容讲的是智，仁，勇，决心四点。第四种重要的书，就是《建国大纲》和《建国方略》。《建国大纲》乃孙先生手自抄写，看了这两种书才晓得国家应如何建设，如何组织。这是把孙先生的著作，大概向诸位介绍。要看了以上的书，才明白孙先生是有如何的思想，是如何热心的救国，是用什么方法救国。

在未讲孙先生思想之先，先要明白孙先生把中国古代的文化看做何等地位，有何等价值，然后才可以明白孙先生在思想上自认的是何等地位。要说明这个问题，先要把古今来代表中国思想的人，提出两个来说一说。能代表中国古今来最有力量思想的是那两个人呢？我以为一个是孔子，一个是老子。代表孔子思想的有两部要紧的书，一部是《大学》，一部是《中庸》。《中庸》是孔子思想的形而上学本体论；《大学》

是孔子研究学问与讨论人生的全体论。《大学》上最重要的地方是格物，致知，正心，诚意，修身，齐家，治国，平天下。孔子认为格物致知，是人生行为最根本的一点，要从格物致知，才可以得到正确的知识。应用这知识，指导人生的行为；人生的行为，又以正心，诚意，修身为根本。先把这一方面的工夫做好，然后发展到齐家，治国，平天下。这种人生行为的步骤，是很明瞭的。惜后儒不懂此理，把这最切要最明白的道理，解得奇离古怪，越解越使人不懂。而且把孔子如何格物致知的话也弄失了，现存的乃程子所补。我们就孔子原来的话，求到他原来的意思，孔子把知看得特别重要。他认一个人的思想，一个人的行为，都要先求得知来主使，故孔子所说是“主知主义”者。孔子对于为人处世的道理，是把正心，诚意，修身，齐家，治国，平天下看做一贯的，有关连的。心与意相关连，同时天下又与国与家与身……相关连，是大家互相关连的。因此，心又要替意负责任，意又要替身负责任，身又要替家，替国，替天下负责任；同时，天下又要替国负责任，国又要替家负责任，家又要替身意负责任，大家又是互相负责任的。所以孔子把一个人的心意一直到天下，是作一个全体看的。人人对自己都要先有修养，然后又都要做平天下的工夫，天下对于个人，也要负保护治安的责任，就是要使人人得治平的生活。这个道理，后来经孟子承继，越讲得明白。孟子讲的仁义，似很高深，其实他以仁义说当时的诸侯，就是要当时的诸侯使人民得安居乐业，享优美生活，如何使民生养死葬没有憾事，如何使民老者不负戴于道路，少者以暇日修其孝悌忠信。换言之，就是如何使少者得受教育，如何使鳏寡孤独废疾者有养，如何使人民都有恒产，如何使民享衣，食，住，行四大生活必需之要素，如何使男女得适当的配偶。……凡此种种，都是孟

子当时对诸侯所常说的。此可见孔子一派的“主知主义”与“社会责任主义”了。这仁义的道理，用于内政既如上言，用于国际即孟子所谓“以大事小者，乐天者也，以小事大者，畏天者也，”这绝不是强国压迫弱国，不独小应该事大，大还可以事小。换言之，强国应该扶助弱国，强民族应该扶助弱小民族。所以仁义二字，即人与人，家与家，国与国相互爱，又即人对国对家，家对国对人，国对人对家相互爱，这就是孔子思想的主脑。再看老子思想，老子的历史虽不明瞭，他做过周的柱下史是可信的。古代的官，都是世守其职，那么，老子做周柱下史也是世守其职，这也是可信的。他的年纪虽不可考，然而年纪很大，也是可信的，这是老子简单的历史。老子是提倡极端的个人主义者。凡倡个人主义的，都有一个相同之点，就是以个人与宇宙相对，以为除我外即宇宙，宇宙外即我，小自我即我，大自我即宇宙，我与宇宙是统一的，我与宇宙统一为老子哲学上的基础，又以帝王为这统一的我的代表。老子既倡个人主义，便以为天上地下，惟我独尊，绝不管他人利害，而且对人不惜主张以手段相待，故有“将欲夺之，必固与之”的话。又有“大国以下小国，则取小国；小国以下大国，则取大国”的话，这都是个人主义者必有的主张。这种思想，后来分为两派：一流于庄子的虚无派，二流于申韩的严酷派。后来秦就用老子的道理统一天下，又把井田制改为阡陌制，经济情形也大变，一班人民都弄成一种强凌弱，众暴寡的情形。到了汉朝，把孔子定为一尊。其实历代的皇帝，自己都是用的老子之道，他要天下人民尊崇孔子，因为孔子是讲为国为天下尽责的，尊孔子，就好使一班人民替皇帝尽忠。而皇帝自己暗学老子，发展他的个人主义，把天下人民拿来作他一人的臣仆。这种只要他人尊孔，自己却尊老，明地里尊孔，暗地里尊老的帝王，

自汉以后都是如此。这还不算稀奇，是老子原来学说必有的结果，很奇怪的，老子的《道德经》，本没有一句迷信话，后来一些很迷信的宗教，都推老子做教主，这是什么原因呢？这也是极端的个人主义演绎出来的。信宗教的都是想个人得福，正和老子的个人主义相合，不想鬼神保护他，他不会敬鬼神；不想自己发财，不会算命；不想自己升官，不会看相；不想自己走时运，不会卜课抽签；凡带迷信的，都有个人主义色彩，万法归宗，所以都推老子做教主了。这样看来，秦汉以后的君主人民，都是在黄老之下过日子；因为黄老之下过日子，所以把孔子治国平天下的道理，便忘得干净了。

我们明白孔老二派的思想，再回头来看孙先生的思想，到底怎样呢？孙先生是要从把孔孟一派责任的思想，再从新继续起来。他是一个热烈的爱国者，他又是诚实的救国者，这就是孙先生要继续孔子思想的表现。我们知道，老子思想在中国的势力是很大的，《道德经》读的人虽少，则《道德经》化身的书却很多。我们四川最爱读《增广》这部书，《增广》就是《道德经》的化身。这书不是一个人著的，是集许多成语而成，四川人初识字时，除《三字经》，《百家姓》外，就是它，所以无论识字与不识字的人，都能把这书中的话作为日常口头语，所以无人不中这书的毒。即湖南也同样有这样一个有势力而害人的思想，要打倒是很难的。但不打倒，国家又是不能救的。孙先生的责任，一面是要打倒老子的思想，一面是要复兴孔子的思想，要使人明白个人对于社会国家世界的责任，同时也要世界国家社会对个人负责任。不过孔子当时以家族主义为中心，因为那时是宗法制最盛的时候。孙先生要以民族主义代家族主义，这在民族主义讲演上可以看出。孙先生的思想，在实行方面，固然与孔子有多少不同的地方，而孙先生是要继孔孟而做