

CULTURE



西方人文精神


自由： 公共领域的私人空间


李 石 · 编著



科学、民主、法制、自由、人权，并非资本主义所独有，而是人类在漫长的历史进程中共同追求的价值观和共同创造的文明成果。

—— 温家宝

 广东省出版集团

全国优秀出版社 全国百佳图书出版单位  广东教育出版社

CULTURE



西方人文精神

THE WEST



李石·编著

自由： 公共领域的私人空间

广东省出版集团

全国优秀出版社 全国百佳图书出版单位 广东教育出版社

·广州·

图书在版编目(CIP)数据

自由:公共领域的私人空间/李石编著. —广州:
广东教育出版社,2012.3
(西方人文精神)
ISBN 978 - 7 - 5406 - 8534 - 8

I. ①自… II. ①李… III. ①自由—研究 IV.
①D081

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 190305 号
篇章页供图/CFP

广东教育出版社出版发行

(广州市环市东路472号12—15楼)

邮政编码:510075

网址:<http://www.gjs.cn>

广东新华发行集团股份有限公司经销

北京京晟纪元印刷有限公司印刷

(北京市通州区张家湾镇三间房村甲6号)

787毫米×1092毫米 16开本 11.25印张

2012年3月第1版 2012年3月第1次印刷

ISBN 978 - 7 - 5406 - 8534 - 8

定价:29.80元

质量监督电话:020-87613102 010-63973790

购书咨询电话:010-63973790

总 序

文化融合视野下的西方观念

在改革开放三十多年后的今天，中国人正在逐渐失去自己的独有面貌。我们的穿着与西方人已经几乎没有分别了；我们使用的手机、电脑及各种电器，我们驾驶的汽车，乘坐的火车、飞机，是完全跟西方“接轨”的；我们的马路和房屋都参照着西方的标准设计建造；美国的电影和摇滚歌曲似乎更能震撼我们的心灵，而西式快餐正在捕获中国年青一代的消费者……在日常话语中，我们关心的娱乐新闻、股票市场、经济走势、国际风云，似乎也都是“全球化”的；就连中国人的离婚率，似乎也已经赶上了西方发达国家。

在思想观念上，中国人也很难说保持了自己的本色。我们号称是“礼仪之邦”，在人际交往中耻言“利”字，但是商品经济的观念，如今已经深入了中国人的大脑。我们自以为是全球最孝敬的儿女，但我们仍然盼望社会保障体系能够接管我们的老人。我们保护个人隐私，渴望自己的独立空间。每当我们身处于某种不平等的关系，我们总有不自在的感觉，而在一百多年前，磕头还是大多数中国人的必修课。

鉴于中国人的西化程度，我们很有理由追问：那些通常被冠以“西方观念”的观念，在多大程度上仍然是“西方的”？

然而，今天中国人习以为常的很多观念，确实是在西方的土壤中成长起来的。虽然我们有权利按照我们的需要来使用、改造这些观念，但要深入地理解它们，我们需要回溯到它们的源头。因为我们发现自己现在跟西方人很相似，所以可能会想当然地以为罗马帝国就像中国的秦汉帝国，中国古代的家奴就是

欧洲中世纪的农奴，而天主教的神父则相当于中国的和尚。当我们把苏格拉底当作西方的孔子的时候，我们似乎并不在乎耶稣会怎么想。然而，正是在历史的比较中，中国文化才显示出与西方文化的不同之处来。我们越是熟悉西方，越能看到他们的怪异之处。那些来自如此不同的文化背景的观念，何以成了当今中西方交流的媒介？

本丛书探讨现代西方观念中的九个关键词。自由、平等、政治正义、民主、法治、人性、科学、政府、福利国家，这些词近年来“知名度”都比较高。它们不仅频频出现于报章杂志，也进入了各级决策者的头脑。温家宝总理曾在一次讲话中谈到：“科学、民主、法制、自由、人权，并非资本主义所独有，而是人类在漫长的历史进程中共同追求的价值观和共同创造的文明成果。”（《关于社会主义初级阶段的历史任务和我国对外政策的几个问题》，《人民日报》，2007年2月27日，第2版。）

针对这些话题，我们邀请了一些素有学养的专家学者和思想活跃的青年才俊，请他们各显所长，分别加以深入浅出的论述。本丛书结合历史与现实，兼顾学术的底蕴和实践的智慧，直面日常生活中的问题和思考。

为了给读者提供一个总的线索，本序言通过比较生物的进化和人类文化的演化，从宏观上探讨文化融合问题。

生物的进化和多样性

在一定意义上，我们可以把文化的传播和演化，比之于生命的繁衍和进化。它们都依靠一种可以自我保存、自我复制的元素，但它们的演化路径却完全相反。好比一座大山，山顶只有一个，但山脚却有很多，而且山脚之间可以相隔很远。生命的演化，就像从同一个山顶往下走，最后走到相距很远的不同山脚。而文化的演化，则很像从不同的山脚出发，最后都在同一个山顶上

会合。

小到一个细菌，大到一头鲸鱼，所有生命体都有两个核心的功能，即自我保存和自我复制。自我保存的功能通过新陈代谢来实现，它决定一个生命体一生的时间。自我复制的功能则通过基因复制来实现，它可以使一个生命作为一个物种延续下去，直至生生不息。如果不考虑物种之间的竞争和生存环境的演化，则一个物种一旦产生，就可以凭借自我保存和自我复制的功能永远存在下去。但这里也有一个变数：自我复制的产物从来都不是原来那个生命体的完全翻版，因而一个物种即使永不灭绝，也绝不可能以最初的形态永远存在下去。基因本身会发生变化，环境的因素也会促使基因以不同的形式表现自己。前一种变化叫作“基因型”变异，可以遗传给下一代；后一种变异叫作“表现型”变异，不能遗传，因而对生物的进化不构成影响。长时段来讲，基因型变异可以将一个物种变成另一个物种，可以由一个物种产生出很多个物种。这样，即使在生命诞生之初，地球上只有一种生命形式，但经过 35 亿年的演化，地球上的生物圈也可以呈现出今天这样的丰富多彩。

当然，物种不仅可以变得越来越多，也可以因为不适应环境的变迁和物种间的竞争而灭绝。这就是生物进化中的“自然选择”：生物本身适应环境变化的能力是有限的，但基因的随机变异（包括基因突变和杂交带来的基因流动）会产生新的物种，而那些未被环境变化和物种竞争淘汰的物种，就算是被“自然”选择了。而按照现在的估计，所有曾经在地球上生活过的物种，99.9% 都灭绝了，都被“自然”淘汰了。但不同物种的产生和灭绝，发生在生物进化的不同阶段。而灭绝，既可以是一个物种的完全消失，也可以是一个物种进化成另一个或者另几个物种（多样化）。这样，生物的灭绝并不是简单地由下一个进化阶段的生物取代上一个进化阶段的生物。毋宁说，只有那些有直接竞争关系的物种才会相互取代，而绝大多数物种是可以和平共处的。因此，

自然选择的结果，有时候会消灭物种的多样性，有时候也会增加物种的多样性。由于不同的生物要求不同的生存环境，不同的生存环境又创造不同的生物，所以地球上生存环境的多样性，也有利于促进生物界的多样性。

地球上现存的0.1%的物种，几乎囊括了生物进化的所有阶段。单细胞的细菌，单性生殖的蜥蜴，无脊椎的蚯蚓，卵生的麻雀，哺乳类的蝙蝠，灵长类的人……所有这些物种，都可以同时存在于同一个生物圈。最古老的物种可能来自生命起源之初，而最新的物种也可能就是今天诞生的，虽然它还没有来得及确立自己作为一个物种的地位。

总结地球上生命进化的故事，我们可以得出这样的规律：生命的形式由单细胞体向越来越复杂的多细胞生物演化，生物的种类也通过变异和自然选择而不断增加。生命的演化，本身没有目的、没有方向，而只是靠“变异”和“自然选择”，但总的来讲，生命形式从简单走向复杂，从单一走向多样。

文化的演化与融合

文化的演化，其载体是一种类似于生物基因的元素，即“文化形式”。一旦一种文化形式被发明出来，它也会像一个基因那样，“自我保存”并“自我复制”。比如火的发明，最开始可能完全是一种巧合，就像基因的偶然变异一样。但只要有人学会了点火，其他人就会纷纷仿效，并且会不断开发和交流新的、更复杂、更有用的形式。人们先是钻木取火、击石取火，后来又发现了不同形式的火种，最后又在机车里实现了电子取火。

文化形式的演化，也像基因的演化一样，从简单到复杂，从单一到多样。但是，有一点两者是不同的：单细胞生物、单性繁殖动物可以和哺乳类动物共存于同一个生物圈，但那些只会钻木取火的人，不可能和懂得电子取火的人共存于同一个文化圈。当这两群人相遇的时候，要么钻木取火的人也学会电子取

火，否则，电子取火的人就会消灭只会钻木取火的人。

处在不同进化阶段的生物，彼此不是简单的竞争关系，而是可以兼容互补。更为复杂的生命形式，也未必能在生存竞争中打败更为简单的生命形式。像细菌这样的简单生命体，可以寄生在更复杂的生命体身上，并且作为一个物种，比更复杂的生命体更能承受环境的变化和物种的竞争，因而物种生命可以更加持久。这种有助于保持和加强物种多样性的机制，在文化的演化中并不存在。人类文化的积累和进化，更多地表现为新文化形式对旧文化形式的取代，表现为“先进”对“落后”的取代。

物质文化的交流和传承既如此，精神文化的交流和传承也不例外。比如文字，最初可能只是在一群人中使用，但后来却推广到所有的文明群体，并成为“文明”本身的标志。那些拒绝使用文字的人，不是被消灭，就是因为人数越来越少而被淘汰。货币的发明也是如此：至少在两千年前，金和银就成了不同民族之间通商易货的公认载体，而在当时，限于交通手段的落后，这些民族本来很少其他层面的相互交往。像“市场”、“企业”这样的生产和交换形式，也由于它们的便利，而在早期各个文明、各个民族中广泛传播。

就连“国家”这种制度，也是这样传播、演化的。一群人为了抵抗其他人群的侵扰，结成了一种带有强制性的合作体系：只要每个生产者都能上交一定的税费，提供一定的劳役、兵役，这个人群就可以有一支专业的军队抵御外侮，有一支常任的官僚队伍来维持内部秩序。这样，“国家”这种制度一旦建立，人群的组织化水平和对外竞争力就会有极大的提升。这种制度是如此的成功，以至于只要有一群人建立了“国家”，所有跟这群人相邻的人群也都必须紧紧跟上，如法炮制。要不然，处于无组织状态的他们，就无法跟这个“国家”竞争了。

中国历史上那些先后“汉化”的民族，都是为了提升本民族的组织水平

和竞争力，而主动向汉族学习的。在那时，先进的制度就意味着：国王由同一个家族的人担任，下一任国王由上一任国王亲自决定，所有其他的官僚都经王权选拔，受王权支配。比起原始部落的首长推举制度，这种君主世袭和君主集权制度，不仅更加有效率，而且更加稳定，更不容易被掌权者的分裂从内部拖垮。因此，匈奴人、鲜卑人、突厥人、蒙古人和满洲人，都先后放弃了他们原来的那种更加“民主”的政治体制，而以中央集权的君主制跟汉族政权竞争。他们中间的很多民族还青出于蓝，以更加有效率的制度，征服和统治了整个中国。同样，中国人在鸦片战争以后，先是主动学习西方的技术（“洋务运动”），然后学习西方的制度（“戊戌变法”、“辛亥革命”），最后又学习西方的文化和价值观（“五四运动”）。竞争的压力既促使人们在物质文化和精神文化上创新，也让他们成为这些文化形式的积极热情的学习者和改进者。文化形式就在这样的交流、传承、学习和改进的过程中推陈出新，日趋“进步”。

尽管文化形式和生命基因都有自我保存和自我复制的功能，都从简单的形式向复杂的形式传递和演变，但它们借助的机理，可以看出后者是无意识的变异和自然选择，前者则是有意识的学习和改进。这一点的不同，使得两者的演化方向大异其趣。

生物界的进化，将物种之间的距离越拉越大，以至于“本是同根生”的物种，后来竟然很少相似之处。比如，在八千万年前，人类和小白鼠的祖先都是同一群哺乳动物；八千万年后的今天，人类的基因组也和小白鼠的基因组有90%的相同之处。正因为如此，很多用来治疗人的药物和手术，才会先在小白鼠身上试验。但是，从外表上看，又有谁会想到我们跟它们是“近亲”呢？

而文化的传播和交流，却不是趋于分化和差异，而是趋于会通和融合。整个人类文明史，就是一个文化交流和融合的历史。人类文明本来起源于地球上很多个分散的点，但仅仅过了几千年，各个分散的文明就已经汇聚成了一种全

球性的人类文明。幸亏有如此迅速的文化融合，所以还没有等全人类在基因上分化成不同的物种，文化又把我们团聚成了一家人。一个澳大利亚的土人，如果接受了足够的现代教育，是完全能够理解相对论的。而非洲的大多数国家，现在也学会了以“民主制度”来建构属于自己的民族国家和现代政府。

价值观与文化融合

人类创造的物质文化和精神文化，说到底都是为了提高人们针对自然界和其他人群的竞争力。新的、更复杂的文化形式之所以要取代旧的、更简单的文化形式，就是因为前者比后者更能提升人的竞争力。

“价值观”也是一种文化形式，一种精神文化形式，因此，价值观也是为了提升人群的竞争力而产生的。作为一种文化形式，价值观也面临新旧交替的压力，也服从于文化融合的大趋势。

价值观这个东西，看似柔弱，实则刚强。面对暴力的威胁和金钱的诱惑，任何一种价值观都有可能被抛弃。但是，仅仅靠暴力和金钱，是维持不了天下太平的。一种社会秩序，如果没有人愿意为了它而宁愿拒绝收买，甚至宁愿粉身碎骨，这种秩序不可能长久。

清朝康熙年间发生的一个故事，可以很好地说明价值观的重要性。1677年，清兵入关的第34个年头，造反的吴三桂派孙子吴世琮占领桂林。吴世琮盛宴款待清朝的广西巡抚马雄镇，劝他投降吴三桂的“周”朝。马雄镇本是汉人，他的祖父马与进身为明朝将领，在1621年战败降清。当时马夫人以为马与进阵亡，为表示对明朝的忠诚，她率领全家四十余口集体自杀。吴世琮认为，马家的“忠义”名满天下，如果马雄镇愿意投降“周”朝，那无疑会为吴氏政权平添很多道义上的力量。但是，事情刚好跟吴世琮的设想背道而驰：马雄镇不仅不投降，还骂吴三桂是叛徒，“既事二君，复萌异志”，并宣称自

已要忠于清朝。吴世琮恼羞成怒，下令杀了马雄镇及其两个儿子。马家的25名女眷听到噩耗，纷纷在狱中自杀，以表示对清朝的忠心。

马氏家族时隔半个世纪的两次集体自杀，标志着一个正统王朝的结束和一个新的正统王朝的开端。当汉人也愿意为了满人的朝廷殉难的时候，满人的朝廷就成了汉人的朝廷，清朝就成了一个正统的中国王朝。康熙皇帝抓住这个时机，隆重表彰马家：他追赠马雄镇“太子少保”和“兵部尚书”，授给马雄镇幸存的长子马世济“大理寺少卿”，并在平定吴三桂之后，于广西立祠纪念马雄镇。

对于中国古代的王朝来说，忠君思想是最核心的价值观。皇帝要以一姓之力而统治整个中国，单靠武力和爵位俸禄是不够的。一个王朝的成功标志，就是有很多的大臣和老百姓愿意效忠，愿意为这个王朝赴汤蹈火。中国两千多年的王朝历史证明，这样的忠君思想很管用，可以维持一个王朝达两三百年之久。一些实践忠君思想的楷模，比如诸葛亮，也成了千古传颂的道德英雄。但是，随着时代的发展，旧的价值观会变得不合时宜甚至荒唐可笑。如果说清朝初年那些为抵制“剃发令”而奋起反抗的人，多少还算有忠君思想和民族气节的话，那些在清朝统治结束以后仍然坚持留辫子的人，就无法得到我们的同情了。

在现代国际竞争环境中，我们需要的不再是“忠君思想”，而是爱国主义和民族主义。而要让每个国民都热爱自己的祖国和人民，都心甘情愿地为国家的富强而奋斗，我们必须用法律保护他们的一些合理的利益和权利，必须允许他们通过一定的民主渠道参与到国家的管理和建设中来。这样，“平等”、“民主”、“自由”、“福利国家”、民选“政府”、“法治”等等概念，就都从忠君思想的废墟上站立起来，成为现代“国家”建设的一些必要的支柱。说到底，你尊重你自己国民的人权，你给自己国民以“民主”参与的机会，并不是为

了讨好别的国家。你这样做，恰恰是为了提升本国的竞争力以对抗别的国家。凡是那些不能及时以自己的方式学会这些现代观念的国家，都必将在国际竞争中处于不利地位，甚至最终被淘汰。

在文化融合问题上，中国人曾经有极为开放的胸襟；中国文化之所以能够成功地保持和发展五千年，中国古人之所以能够创造出令我们这些后人引以为傲的文明成就，首先得益于这种胸襟。事实上，考虑到中国古代文化融合的悠久历史，我们很难说哪一种文化和价值观是纯正的“中国”文化、“中国”价值观。留下最早中国文字的商朝人，来自东部沿海；取而代之的周朝，则兴起于西北内陆。按孔子的说法，“周监于二代”（《论语·八佾》），则周朝人已经融合了夏朝和商朝的文化和制度，不那么“纯粹”了。秦国地处边远，因为用了六国的人才，所以能够结束战国，一统天下。汉朝鉴秦朝单用“郡县”之失，将几百年前的“封建”制度又找回来，与“郡县”融合在一起。魏晋南北朝时五胡乱华，把各种夷狄文化都杂糅进中原文化，以至隋唐两代的皇室血统和气派，都带着“胡人”的味道。中国现在的一级地方行政单位是“省”，但最先在中国建立“行省”制度的，是蒙古人的元朝。就连鼓励信徒不结婚、不生孩子的佛教，居然也在“以孝为本”的宗法制时代生根发芽，现在更成了“中国传统文化”的一部分。文化的融合，又岂是我们想拒绝就能拒绝的？

同样的道理，西方文化也不是什么纯粹的“西方文化”。在西方文化的源头，古希腊人就用腓尼基字母来记录自己的语言，而腓尼基字母来自中东的古代闪族语，古闪族语又学习了古埃及的文字。主导后来西欧一千多年历史的日耳曼人，既不是希腊人，也不是罗马人，而是来自中北欧的森林“蛮族”。这些日耳曼人采用的基督教，最开始是一种典型的东方宗教，它由中东的犹太一神教演化而来。而主导现代西方人自我认同的，首先就是这个一神论的基

督教。

结束语

在当今中国的文化反思中，主张“全盘西化”者有之，主张恢复“传统文化”者亦有之。有的人强调中西文化的共通之处，有的人则刻意发掘中西文化的差异。所有这些倾向，说到底其实还是文化融合大图景的一部分，是文化融合的不同路径。要知道，除非中国人能重走一遍西方的历史，否则“全盘西化”是不可能实现的；要在现代社会的夹缝中保留“传统文化”的本色，其效果也十分有限。在“保留”和“改变”之间，在“接受”和“拒绝”之间，中国人正在变得越来越不像中国人，正如西方人也在变得越来越不像西方人。

李绍猛

序 言

“自由” 小叙

“自由”是一个让人着迷的词，这一点我深有体会。十年前，我在清华大学学习化学，闲暇时偶尔翻阅了萨特的《存在主义是一种人道主义》，接触到“绝对自由”的思想，内心大为震动，竟决定放弃化学的深造，转而研究哲学。七年前，我在意大利罗马学习西方哲学，因读到伯林爵士的《两种自由概念》而激情荡漾，遂立志要解决“积极自由之悖论”的难题。

“自由”一词对于我的启迪，仅仅是人类思想长河中激起的一朵小小浪花。古往今来，许多影响了人们思维方式的文豪大家都曾经对自由的概念进行过逻辑严密的建构：奥古斯丁、霍布斯、洛克、卢梭、康德、密尔、贡斯当、伯林、罗尔斯……一代代学术大师的理论建构不仅奠定了人们理解世界和自身的基础，还为人类社会的进步和发展勾画出了美好的未来。“自由”一方面成为人们理解世界和自身的基石，另一方面又是人类社会之理想这一皇冠上的明珠。

“自由”对于人类社会的发展影响深远，这一点是有目共睹的。那些改变了人类历史的仁人志士们都曾为自由理想而振臂高呼。美国革命时期的著名政治家帕特里克·亨利在革命的演讲中高呼“不自由，毋宁死”；法国大革命中吉伦特党领导人罗兰夫人在革命的残酷中感叹“自由、自由，天下古今几多之罪恶，假汝之名以行”；中国近代史上的自由主义者胡适曾在中国政治制度大转变的时刻领衔发表《争自由的宣言》，呼唤国民的独立人格；现代经济学之父亚当·斯密创立了基于保护个人自由的市场经济理论，当今各现代化国

家都在此理论的基础上建立了市场经济体制……可以说近代以来，人类历史的转折和进步无不深深烙下了自由的痕迹。

在这一点上，中国并不是个例外。虽然说自由作为一个政治概念是发端于古代西方文明的，但是当我们回溯中国几千年来历史的演进，仍然能看到个人在艰难与抗争当中，其自由一步步得到扩展，尤其是1978年新中国实行改革开放政策以来，在这一时期中，中国人民在生活的方方面面获得自由，个人权利得到进一步保障，国家经济迅猛发展，社会制度逐步健全。传统的中国社会通常被西方世界看作是一个缺乏个人自由的等级社会，然而，如果我们仔细考察当今的中国社会，就应该得出与过去完全不同的结论。

改革开放32年以来，在建设社会主义市场经济体制的过程中，中国的社会结构发生了很大的转变，个人的许多自由都得到了极大的推进。这其中包括择业自由、雇佣自由、交易自由、金融自由、土地经营自由等等。个人自由的获得与市场经济体制的形成是相互促进的关系。一方面，个人的解放为经济的发展提供了巨大的动力，另一方面，社会主义市场经济体制的完善又为保障个人在经济、社会以及政治领域的各项自由提供了条件。与此同时，我国社会保障制度的建立和进一步完善，正在为越来越多的城镇和农村居民提供“最低生活保障”，以及医疗、教育、养老等各方面的服务，为人们获得“真正的自由”，而不仅仅是“形式的自由”提供保障。另外，在新时期的经济建设和政治改革中，中国政府还大力推动人们在社会生活各方面的创新，颁布了一系列鼓励科技创新的政策和法规，推动经济全球化进程中“中国制造”向“中国创造”的转变。可以说，现在的中国社会是一个给予个人充分自由、并且鼓励创新的社会，再也不是西方人眼中为传统和习俗所束缚的“东方睡狮”了。

当然，增进个人自由，并不是说对个人自由没有任何限制。个人自由的增进在许多方面与一些公认的社会价值有相互冲突的地方。例如，自由与公共安

全的问题、自由与经济平等间的矛盾、自由与生命伦理的冲突，等等，都是困扰着道德学家和政治学家的理论难题。由此看来，为了寻求不同价值之间的相互平衡，任何社会都不可能无限制地增进个人自由，任何社会都只能是在个人权利和公共权力之间划出合理的界限，将个人自由限制在法律的范围之内。这一点在中国的情况也是一样的。在市场经济体制得到进一步确立的中国社会，个人的自由也在受到来自各方面的威胁。其中最突出的问题是，由于社会贫富差距的增大，一些贫困人口的“实质自由”变得非常有限；与此同时，富人与穷人之间的“自由”分布也因此而变得非常不均衡。另外，由于一些“权势阶层”对公共设施和共有场地的掠夺和侵占，广大普通公民的基本自由受到威胁。以上问题都威胁到社会的安定和人们基本自由的实现，应该予以高度的重视，给予有效地解决，保障普通人的基本自由。

自由的理论是需要认真学习的。自由的思想正因为其内容之丰富和影响之巨大而变得错综复杂，不易掌握。我编写这本小书就是想为自由的思想勾画出简单而清晰的轮廓，引导读者深入自由理论的学习。本书首先探讨了“自由是什么”的问题；接着，在弄清自由概念的基础上，笔者将西方的自由理论和中国的社会现实结合起来，从“自由与市场”、“自由与经济平等”、“自由的价值”、“自由与道德”四个方面来介绍自由的理论及其现实意义；最后，本书还专门对中国近代史上的自由主义思潮进行了介绍和评论。具体说来，本书第一章讨论“自由的概念”问题，介绍了以赛亚·伯林的“两种自由概念论”以及“积极自由”理论可能对现实政治造成的危害。本书第二章讨论了亚当·斯密的自由放任市场经济理论，以及这一理论对于中国的改革开放和建立社会主义市场经济的重要意义。本书第三章讨论了维护个人自由与社会经济平等之间的关系：一方面介绍西方当代的相关理论，另一方面分析当下中国社会由于贫富不均而造成的对普通人自由的侵害。本书第四章介绍了西方当代关

自由：公共领域的私人空间

于“自由为什么具有价值”以及“自由具有什么样的价值”的三种不同理论，并阐释了自由与社会发展间的紧密关系。本书第五章讨论了自由与道德间关系的两个方面：一是，“人们是否有自由做不道德的事情”；二是，“为什么说自由是人们道德行为的前提条件”。在这一章中，笔者还结合自由主义的道德理论对“范跑跑”的行为进行了道德分析。本书第六章首先回顾了“自由”一词传入中国的历史，在此基础上介绍中国近代史上的三个颇具影响的自由主义者：严复、胡适和张君勱，并对他们的自由理论作出了相应的评价。

自由的思想犹如浩瀚的海洋，然而人们的心灵比海洋更宽广。笔者自知，以贫弱的笔力，无法穷浩瀚之水，无以解心灵之渴……只希望这本小书能够成为一叶扁舟，引领读者开启通向自由的心灵之旅。

李石