



中國近代佛教思想的 辯證與發展

江燦騰◎著

港台書

B969.2
201213

江燦騰 著

中國近代佛教思想的爭辯與發展



台北南天書局出版

中國近代佛教思想的爭辯與發展／江燦騰著．

--初版．--臺北市：南天，民87

面；公分

ISBN 957-638-459-1（平裝）

1. 佛教－哲學，原理－中國－近代(1600－)

220.92

86016203

中國近代佛教思想的爭辯與發展 640元

著 者 江燦騰

發行人 魏德文

發行所 南天書局有限公司

地 址 台北市羅斯福路3段283巷14弄14號

電 話 (02)2362-0190（代表號）

電 傳 (02)2362-3834

郵 撥 01080538（南天書局帳戶）

登記號 行政院新聞局局版台業字第1436號

國際書號 ISBN 957-638-459-1

版 次 民國八十七年二月初版一刷

印刷者 國順印刷有限公司

廠 址 板橋市中正路216巷2弄13號

著作權所有・翻印必究

中國近代佛教思想的
爭辯與發展

自序

本書是我近十年來，關於中國佛教近代史研究的精華匯集，也是迄目前為止，我比較滿意的一個本子。至少在未來幾年內，我不太會再去更動它了。

我是在一九八九年十一月，出版了生平的第一本著作《人間淨土的追尋——中國近世佛教思想研究》（板橋：稻鄉出版社），問世以後，相當受好評。以後，每年我都有新書出版。而我個人研究經驗的累積，也逐漸在這些新著作中反映出來。但是，從明初到近代的中國佛教研究，畢竟不是短時間內，可以一一完成的；何況近幾年來，我的研究重心整個轉到台灣佛教近現代史的探討，對近代中國佛教史的研究，自然就疏忽了一些。雖然如此，就我近十年來的研究成果來看，總字數已超過幾十萬字，並且在質和量方面都相當可觀。因此一九九六年十一月在北京由中國社會科學出版社，為我出版了選集《明清民國佛教思想史論》的大陸版，初版一刷三千冊，短短數月即銷完，學界的評價也極高（按：本書附有兩篇大陸學界的書評，可供參考）。這證明了我的研究，是被市場接受和被學界肯定的，多年努力，總算沒有白費。

在這期間，由於有學界朋友一再鼓勵我出一「台灣版」；而我在年初，經檢查證實罹患了「多發

性骨髓癌」後，雖已經多次治療，情況大有改善，但仍深恐未來情況難以掌握，所以決定由南天書局再出這一「增訂本」。同時，也爲了讓學界分享我的另一些成果，經仔細考慮和挑選之後，決定在本書中加入一些重要的新史料和多篇相關論文。因此，讀者可以看到這是一本非常「有份量」的書，和「大陸版」的內容，是大大不同了。……

關於書中的各篇內容和史料，我不在此一一多做介紹。讀者若已讀過其中的若干篇章，也不妨重讀或跳過。總之，這是一本有開創性的高水準作品，值得再細細回味的。就當作一本新書來讀吧！

最後，謝謝魏德文先生的幫忙。

作者 謹誌

一九九七年十二月

目次

自序…………… (15)

壹、明初道衍的反排佛論及其淨土思想…… 1

前言 1

一、生平 2

(一)出家前的道衍禪師 2

(二)出家後的道衍禪師 6

二、《道餘錄》的反排佛論思想 12

(一)《道餘錄》的出版疑點 12

(二)荒木見悟的解說 13

(三)《道餘錄》的內容分析 14

(四)《道餘錄》對明代排佛思想的衝擊 24

三、道衍禪師的淨土思想 27

(一)《淨土簡要錄》的編輯目的和序中疑

問 28

(二)《淨土簡要錄》的思想傾向 29

(三)《諸上善人咏》的著述動機 31

(四)《諸上善人咏》的內容特色及其意

義 33

(五)道衍禪師淨土著作在日本的回響 38

四、結論 39

貳、明初佛教史料新發現——《三悟真

詮》…………… 55

一、解說 55

二、史料原文 63

參、晚明佛教叢林衰微原因析論…………… 81

一、研究視角：世俗化的詮釋取向 82

二、《慨古錄》所見的晚明叢林諸問題 86

三、晚明叢林問題惡化的背景解析之一

——政經交互逆轉的積累病源 93

(一)宗教政策的性格轉變與度牒泛濫 95

(二)寺田獲益條件的削弱與叢林衰微 102

四、晚明叢林問題惡化的背景解析之二

——社會變遷與異教競爭併至 108

(一)社會風氣轉型與倫常混亂 108

(二)羅教的興起與教徒爭奪 112

(三)天主教的傳播與教理衝突 118

五、晚明叢林問題惡化的背景解析之三

——禪學的形式主義化及其影響 122

(一)關於明代禪學衰微的兩種評價 122

(二)從「公案禪」到「看話禪」的變革 124

(三)「看話禪」的逐漸形式化及其對晚明

禪學的影響 127

六、改革的必要性及其可能取向 130

(一)改革的必要性 130

(二)新資源的獲取 131

(三)舊資源的恢復 132

(四)實證性和普及性的增強 132

肆、晚明《物不遷論》的爭辯（上篇）

——異議者鎮澄的佛學思想分析…………… 163

一、德清與鎮澄和《物不遷論》爭辯的關聯

性 164

(一)德清與《物不遷論》爭辯的關聯性 164

(二)鎮澄與《物不遷論》爭辯的關聯性 168

二、異議者鎮澄的觀點分析 170

(一) 鎮澄產生疑惑的原因 171

(二) 鎮澄對「宗似」與「因非」的批評 172

(三) 鎮澄對「性空」與「不遷」的考察 174

(四) 鎮澄對「性住」非「不遷」的質疑與

自辯 177

(五) 鎮澄對「佛性」與「性空」的層別 180

(六) 澄觀與鎮澄思想異同之分析 183

(七) 鎮澄對《法華經》之「法住」思想的

詮釋 190

三、結論——鎮澄異議觀點的思想特質 194

(一) 重視經典「聖言」的高度取向 194

(二) 以「如來藏」思想為詮釋的核心 195

(三) 問題的解析奠基於文獻學的考察 196

(四) 使用「因明」為思辨工具 196

伍、晚明《物不遷論》的爭辯（下篇）

——諸家的意見與空印鎮澄的答辯…… 215

前言 215

一、前期反鎮澄的諸家意見及其自辯的內容

考察 216

(一) 鎮澄與「近世異解師」的爭辯 216

(二) 鎮澄與無名尊者的爭辯 218

(三) 密藏道開的質疑與鎮澄的回應 220

(四) 海印大士（德清）的商榷與鎮澄的答

辯 223

(五) 一幻道人的轉述意見與鎮澄的反駁 226

(六) 雲栖株宏的辯正與鎮澄的反對 228

二、後期爭論諸家意見的考察 230

(一) 道衡《物不遷正量論證》的探討 231

(二) 龍池幻有與鎮澄的長期爭辯 238

(三) 眞界《物不遷論辯解》探討 242

(四) 紫柏眞可對雙方爭論的批評 246

(五) 雲栖株宏的最後態度 247

(六) 德清的探討 249

三、結論——《物不遷論》爭辯對晚明叢林

改革的意義 253

(一) 根源性的追尋與經典原義的再確認 253

(二) 理智治學與直觀洞識的認知衝突 254

(三) 傳統佛學的最後光輝 257

(四) 世俗化發展應有的趨勢 258

陸、晚明憨山德清中興曹溪祖庭及其周邊

問題…………… 277

一、問題的提出 277

二、改革理念「曹溪之願」的由來——返歸

禪源與德清和紫柏的悲願 278

三、德清流戍嶺南卻擁有改革實力的原因 281

(一) 對一般社會大眾的作法 282

(二) 對陽明學派的官僚或一般儒生的作

法 283

(三) 對遠地久別的僧俗友人的作法 284

四、曹溪中興所需的威權與經濟問題 286

五、曹溪祖庭中興的十大改革及其成就 289

(一) 培祖龍以完風氣 290

(二) 新祖庭以尊瞻仰 292

(三) 選僧行以養人材 292

(四) 驅流氓棍以洗腥穢 293

(五) 嚴齋戒以勵清修 296

(六) 清租課以裨常住 296

(七) 免虛糧以蘇賠累 297

(八) 復祖山以杜侵占 299

(九) 開禪堂以固根本 301

六、德清改革引發的衝突與官司纏身問題 303

七、結語 307

柒、李卓吾與晚明佛教思想以及對其「狂

禪」的批評…………… 323

前言 323

一、李卓吾早年生活與佛教的關係——四十

歲前思想轉向的探索 325

二、李卓吾的泰州淵源與佛教的關係——四

十歲以後的師友交遊和晚年的出家、死

亡 336

三、李卓吾的佛學著作 345

四、李卓吾的禪學思想——如來藏系？般若

系？ 349

五、李卓吾的淨土思想——自力解脫？他力

解脫？ 359

六、關於李卓吾的「狂禪」問題及其招致批

評的原因 363

七、晚明佛教界對李卓吾的看法 378

八、結論 381

捌、中國近代佛教改革運動興起的背景…… 401

一、明清以來傳統佛教的衰微 401

(一) 禪宗的沒落 402

(二) 宗教政策的不當 403

(三) 太平天國的摧殘 403

二、廟產興學政策對佛教的影響 405

三、楊仁山佛教事業的重大影響 408

玖、清末民初印光大師的淨土思想…… 417

前言 417

一、印光大師的淨土思想背景 418

二、印光大師的淨土思想內涵 420

三、印光大師的淨土思想實踐 423

(一) 提示念佛方法 423

(二) 以存心立品助淨業 424

(三) 勸兼念觀音 424

四、印光大師的淨土思想評價 425

拾、民國五四時期的太虛大師…… 429

前言 429

一、前進又倒退，入世又退隱的改革事業 430

二、革命思潮的衝擊 431

三、閉關普陀山與出關 432

四、五四運動時期的太虛大師 433

五、寺產的歸屬問題與改革 434

六、唯識思想與中國文化 435

七、結論 436

拾壹、太虛大師建構僧伽改革理論的背景

和思想內涵——以第二期改革的

《整理僧伽制度論》為中心…………… 439

一、太虛大師到普陀山閉關前的困境分析 440

(一) 初期改革運動遺留的課題 440

(二) 太虛大師改革佛教組織的困境所在 442

(三) 新思想體系鑄造的必要性 444

二、閉關的生活與思想的融鑄 450

(一) 閉關前的準備 450

(二) 閉關生活與思想的改造 453

三、僧伽改革理論的建構 455

(一) 理論體系的複雜性 455

(二) 《整理僧伽制度論》的提出 456

四、結論 465

拾貳、從「世界佛教聯合會」到「東亞佛

教聯合會」——論太虛大師推展佛

化運動的本質及其影響…………… 473

一、「世界佛教聯合會」創立的原因 473

二、成立的經過 478

三、相關活動及其衍生的問題 484

(一) 日本對「支那內學院」的高度肯定 484

(二) 日方眼中的太虛佛教事業及其衍生的

「佛化運動」問題 485

四、太虛組團赴日的成就及其影響 490

(一)赴日前的佛教策略檢討 490

(二)赴日活動的成就及其內容分析 491

五、結語 496

拾參、胡適禪學研究的開展與諍辯——第

一階段（一九二五——一九三五）的分

析……………503

前言 503

一、胡適第一階段的禪學研究與忽滑谷快

天 505

二、胡適禪學研究第一階段在中國學者間的

回應狀況——以湯用彤和陳寅恪的兩個

個案為例 517

(一)湯用彤的回應（一九二七——一九三

八） 517

(二)陳寅恪的回應（一九三二——一九三

三） 521

三、胡適禪學研究第一階段問題點的再檢

討 525

四、結論 533

拾肆、歐陽竟無批評天台學說之檢討……………543

前言 543

一、歐陽竟無批評觀點之檢討 544

二、對歐陽質疑點的反駁 548

三、結論 551

拾伍、呂澂與熊十力論學函稿評議……………553

一、從藍吉富先生的悼念呂澂之死談起 553

二、研究史概述 555

三、爭辯背景的考察 557

(一)爭辯的導火線 557

(二)熊對歐陽積存已久的不滿因素 558

(三)呂澂維護師門的心理因素 559

(四)雙方思想葛藤的淵源 561

四、爭辯的內容 569

(一) 呂澂對熊致梁信稿的質疑 569

(二) 熊十力的初次答辯 571

(三) 呂澂的反駁 578

(四) 熊十力的再次答辯 582

(五) 呂澂對前信的補充說明 586

(六) 熊十力對呂澂補充說明的酬答 588

(七) 呂澂對熊氏近兩次答辯的再澄清 589

(八) 熊十力對呂澂澄清信稿的異議 590

(九) 呂澂駁熊氏視本體與法性爲一的看

法 591

(十) 熊十力回信談辯論書信的處理問題 594

(十一) 呂澂不同意熊十力的作法 594

(十二) 熊十力對呂澂指責意見的申辯 595

(十三) 呂澂最後的批評 597

(十四) 熊十力最後的答辯 601

五、爭辯的時代意義 602

六、結論 606

拾陸、台灣當代淨土思想的諍辯與發展： 619

前言 619

一、有關探討《淨土新論》的使用材料說

明 622

二、關於淨土思想淵源的檢討問題 625

(一) 楊白衣先生的觀點 625

(二) 印順法師的觀點 626

(三) 印、楊兩人的觀點分析 627

三、對傳統西方淨土念佛往生的檢討問題 627

(一) 印順法師的觀點 627

(二) 張澄基先生的觀點 629

(三) 楊白衣先生和聖嚴法師的觀點 631

四、《淨土新論》所涉及的時代意識與印順

順法師的淨土思想變遷之關係 633

(一)從《印度之佛教》到《淨土新論》的

思想發展 633

四、《袈裟塵緣》在中國近代佛教小說之定

位 672

(二)從太虛大師到印順法師的思想轉變

五、結論 674

五、《淨土新論》發表後的衝擊與檢討 641

書評一 江燦騰先生的《明清民國佛教思想

六、結論 644

史論》略評…………… 683

附錄一 冰雪大地撒種的癡漢——〈台灣

書評二 堅實而富於創新的學術追求——評

當代淨土思想的新動向〉讀後 651

《明清民國佛教思想史論》…………… 689

附錄二 爲李炳南居士辯白 656

拾柒、從《袈裟塵緣》看大陸新佛教文學

的創作…………… 659

前言 659

一、作者郭青小傳 661

二、《袈裟塵緣》的創作主題及其情節內

容 663

三、《袈裟塵緣》一書所涉及的相關時代背

景和佛教理念 668

壹 明初道衍的反排佛論及其淨土思想

前言

道衍禪師（一三三五—一四一八）在日本學者所著的《中國佛教史概說》裡，被稱為「黑衣宰相」（註一）。黑衣就是黑色的僧服（註二），意即，道衍禪師以僧人而任宰相。大陸學者商傳，則以「明初著名政治家姚廣孝」為論文題目，認為他是明初風雲變幻的政局中，一位帶神秘色彩的重要歷史人物（註三）。顧亭林在《日知錄》中，提到「少師（道衍禪師）之才不下於文成（王陽明）」（註四）。可見道衍禪師才華很高，與明初政治關係相當密切。事實上，道衍禪師的名氣和歷史地位的重要性，是來自他協助燕王棣發動「靖難之變」，逐走惠帝（一三九九—一四〇二在位），以明成祖永樂朝（一四〇三—一四二四）第一功臣而被重用，受賜姚廣孝之俗名，官至太子少師，曾對明初政局有關鍵性影響（註五）。

以僧人涉政治有成就而任閣臣的，道衍禪師並非第一人。佐元世祖忽必烈定天下的臨濟宗禪僧子

聰——劉秉忠，即是道衍禪師仰慕和師法的對象（註六）。

問題是：助明成祖定大業後的道衍禪師，在此後的生涯中，仍不蓄髮，除上朝外，法服依舊，不毀戒行，以僧侶本份終其一生（註七）。說明他是：有所爲，卻無所求（註八）的純正僧人。這樣的人，他的思想又是如何呢？

道衍禪師博通三教，在明初並不多見（註九）。他能詩、能文，並且有深刻和豐富的佛學思想。他的著作有：《道餘錄》、《諸上善人咏》、《淨土簡要錄》、《獨庵外集》、《逃虛子詩集》等。其中《道餘錄》是爲了反駁宋儒的排佛論，《諸上善人咏》和《淨土簡要錄》則是淨土教系的著作，是明初重要的淨土典籍。《獨庵外集》和《逃虛子詩集》也都是他的僧人生涯的實錄。雖然他監修《太祖實錄》，纂修《永樂大典》（註一〇），但他關心的還是身爲僧人的佛教思想。因此，本文即就道衍禪師的佛教思想，加以討論。這也是學術界向少觸及的部份。不過，有關道衍禪師的生平探討，本文是由商傳和牧田諦亮的研究成果（註一一）再出發的，在此對前輩學者表示謝意。

一、生平

（一）出家前的道衍禪師

道衍禪師生於元順帝至元元年（一三三五），地點在江浙行省平江路（明代改爲直隸蘇州府），