

清代秘密會黨史研究

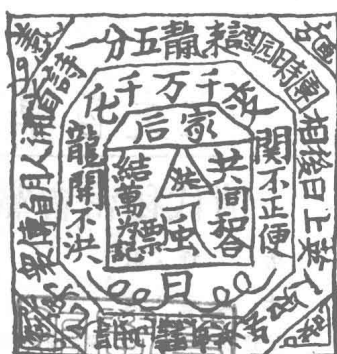
莊吉發 著



文史哲學集成
文史出版社印行

清代秘密會黨史研究

莊吉發 著



文史哲學集成
文史哲出版社印行

國立中央圖書館出版品預行編目資料

清代秘密會黨史研究 / 莊吉發著. -- 初版. --
臺北市：文史哲，民83
面；公分. -- (文史哲學集成；333)
參考書目：面
ISBN 957-547-913-0 (平裝)

1. 秘密會社 - 中國 - 清 (1644-1912)

546.992

83011037

文史哲學集成 333

清代秘密會黨史研究

著作：莊吉發
出版者：文史哲出版社
登記證字號：行政院新聞局局版臺業字五三三七號
發行人：彭正雄
發行所：文史哲出版社
印刷者：文史哲出版社

臺北市羅斯福路一段七十二巷四號
郵撥○五一二八八一二 彭正雄帳戶
電話：(○二)三五一一〇二八

實價新台幣三六〇元

中華民國八十三年十二月初版

版權所有・翻印必究
ISBN 957-547-913-0

清代秘密會黨史研究

目 錄

第一章 緒 論	1
第二章 異姓結拜與秘密會黨的起源	15
第一節 火燒少林寺傳說與天地會起源的商榷.....	15
第二節 閩粵地區的異姓結拜與秘密會黨的起源.....	33
第三節 清代前期秘密會黨的分佈及其活動.....	46
第三章 人口流動與秘密會黨的發展	79
第一節 人口壓迫與人口流動.....	79
第二節 清代中期秘密會黨的分佈.....	95
第三節 清代中期秘密會黨的活動.....	128
第四章 民族革命與秘密會黨的發展	197
第一節 太平天國之役與秘密會黨的活動.....	197
第二節 辛亥革命與秘密會黨的響應.....	231
第三節 清代後期秘密會黨的社會侵蝕與社會控制.....	261
第五章 結 論	355
■ 表	
表 一：清代前期秘密會黨案件分佈簡表.....	48
表 二：清代康雍年間閩粵等省米價一覽表.....	81
表 三：嘉慶道光時期秘密會黨分佈簡表.....	96
表 四：嘉慶道光時期福建秘密會黨地理分佈表.....	102

2 清代秘密會黨史研究

表 五：嘉慶道光時期廣東秘密會黨地理分佈表·····	107
表 六：嘉慶道光時期江西秘密會黨地理分佈表·····	111
表 七：乾隆年間江西民人數一覽表·····	116
表 八：乾隆年間湖南省人口統計簡表·····	120
表 九：嘉慶道光時期湖南秘密會黨地理分佈表·····	123
表一〇：清代乾隆年間廣西省戶口一覽表·····	126
表一一：嘉慶道光時期福建秘密會黨傳佈表·····	140
表一二：嘉慶道光時期廣東秘密會黨傳佈表·····	179
表一三：清代有關取締秘密會黨律例修訂簡表·····	264
表一四：光緒年間會黨案件分佈簡表·····	296
表一五：光緒年間哥老會成員出身背景簡表·····	307
表一六：廣西各府廳州縣劫擄拜會就地正法人犯統計表··	325
表一七：貴州各府廳州縣會盜案件一覽表·····	333
圖 一：天地會腰憑圖式·····	363
表一八：清代乾隆年間臺灣天地會籍貫分佈表·····	371
徵引書目·····	387

第一章 緒 論

清代秘密社會，因其生態環境、組織形態、思想信仰及社會功能，彼此不同，各有其特殊條件，爲了研究上的方便，將秘密社會劃分爲民間秘密宗教和秘密會黨兩個範疇，是有其必要的。宗教是一種歷史現象，有其自身產生和發展的客觀規律，在人類文化史上，宗教信仰佔了相當重要的地位。各種形式的宗教信仰，主要是在適應個人及社會的需要。人類在求生存的過程中，經常遭遇到各種困難和挫折，當人類的知識或經驗不能控制處境及機遇的時候，就出現了宗教信仰。

傳統中國社會的宗教信仰，包羅萬象，有自然崇拜，有圖騰崇拜，有祖先崇拜，多神崇拜就是中國傳統宗教信仰的一大特色。除了佛教、道教等正統宗教以外，還有源遠流長、枝幹互生的民間秘密宗教。所謂民間秘密宗教，就是起源於下層社會以巫術爲主體的原始信仰，並雜揉儒釋道的教義思想而產生的多元性教派，教派林立，名目繁多。民間秘密宗教雖然是建立在小傳統的一種社會制度，但也具備正統宗教的本質，其組織、儀式、戒律等方面，亦與正統宗教密切相關。民間秘密宗教與正統宗教之間，並沒有隔着不可跨越的鴻溝，世界上著名的宗教，在初起時，無一不在社會底層滋生發展，然後逐漸浮現起來，成爲正統宗教。民間秘密宗教藉教義信仰，師徒輾轉傳授，以建立縱向的統屬關係。各教派的共同宗旨，主要在勸人燒香誦經，導人行善，求生淨土，其思想觀念，與佛教的教義最相切近。各教派多傳授坐功運氣，

2 清代秘密會黨史研究

爲村民療治時疾，其修真養性的方式，與道教頗相近似。各教派也舉辦許多宗教福利措施，養生送死各種儀式，多由各教首主持，民間秘密宗教在地方上扮演了重要的角色，具有生存、整合與認知的功能。但因朝廷制訂律例，取締正統宗教以外的“邪教”，各教派的組織及活動，都是不合法的，只能在社會底層秘密發展，更增加了其神秘色彩。

秘密會黨是由下層社會的異姓結拜團體發展而來的多元性秘密組織，會黨林立，名目繁多。各會黨的倡立，主要是承繼歷代民間金蘭結義的傳統，也是建立在小傳統的一種社會制度。其成員模擬家族血緣制的兄弟關係，彼此以兄弟相稱，並藉盟誓規章互相約束，以維持橫向的散漫關係。中外史家對這種異姓結拜組織，或稱爲秘密會社，或稱爲秘密幫會，或稱爲秘密結社，或稱爲秘密會黨，甚至籠統地稱爲天地會，頗不一致。王爾敏撰〈秘密宗教與秘密會社之生態環境及社會功能〉一文指出研究中國秘密社會史，必須分別秘密宗教與秘密會社兩個範疇，各求獨立鑽研與探討。文中認爲「秘密社會爲大共名，即總稱，包括秘密宗教與秘密會社兩大範圍，而秘密會社與總稱之秘密社會用字相差甚微，易致混亂，但爲循其沿用名稱，亦無從更改。」（註一）誠如所言，秘密會社與秘密社會，其區分實欠明晰，差異不大，易致混亂，使用秘密會社一詞，並不能突顯異姓結拜的特殊性質，秘密會社亦非最早沿用的名稱。劉聯珂著《幫會三百年革命史》一書敘述洪門、天地會、三合會、清門、理門的傳說，原書認爲「洪門就是人們所謂幫會的一種」，「人們所說的幫會，係指“清”、“洪”、“理”三教而言，夷考其實，最初祇有“洪門”，“清”與“理”皆是由“洪”蛻化而出的。」（註二）書中既將“教”與“會”混爲一談，又將“幫”與“會”合而爲一。誠然，

幫會一詞，沿用已久。其實，“幫”與“會”的性質，並不相同，是兩種不同性質的組織。這裡的“會”是指秘密會黨，“幫”則指地緣性結合的各種行業組織，例如浙商紹興幫、寧波幫的成功，就是將社會性的組合有效地應用於商業上的結果（註三）。“幫”可作量詞解，含有“夥”或“群”的意思，似由船幫而得名。在中國沿海的海盜社會裡，就有鳳尾幫、水澳幫等名稱。青幫、紅幫則是以信仰羅祖教的漕運糧船水手為主體的秘密組織，都是由糧船幫而得名。各幫水手因籍貫不同，地域觀念較濃厚。老水手與新水手之間，也存在着矛盾，彼此往往因利害衝突而引發激烈的械鬥，其宗教色彩雖較淡薄，而其械鬥性質，又跡近秘密會黨，遂被誤解為由會黨衍化而來的秘密組織。其實，青幫或紅幫都不是由天地會分化出來的秘密組織，也不是哥老會的旁支，而是由民間秘密宗教衍化而來的幫派，幫派與會黨不能混為一談。清代中葉以降，由於漕運積弊日深，青幫、紅幫的勢力日益興盛，凡投充水手者，如欲立足於糧船，必須加入青幫、紅幫，或其他幫派。青幫或紅幫的成員，十分複雜，包括短絛、游幫、鹽梟，或走私販毒的不法商人等，動輒聚眾械鬥，滋生事端，目無法紀，形成嚴重的社會問題（註四）。“幫”與“會”的性質，既然不同，因此，將“幫”與“會”混為一談，確實不妥。

秘密結社一詞，確實久為中外史家所習用，但是結社的範圍，包括民間秘密宗教與秘密會黨。日本學者所稱秘密結社，相當於秘密社會的總稱，例如宮原民平著《支那の秘密結社》一書所討論的範圍就包括白蓮會、天理教、三合會、哥老會等，“教”與“會”統稱為秘密結社（註五）。黃玉齋撰〈洪門天地會發源於台灣〉一文認為洪門天地會誕生於三百多年前，是一個反清復明的“秘密結社”（註六）。結社一詞，含義甚廣，使用“結社”

4 清代秘密會黨史研究

字樣時，易與文人集會結社相提並論。明末天啓年間，太倉人張溥等，初結應社。崇禎年間，又集合南北文社中人於吳縣，繼東林講學，稱為複社，以取興復絕學之義。此外，也有文人互相唱和的各種詩社，例如台灣早期的東吟社、鍾毓詩社、潛園吟社、崇正詩社、竹梅吟社、斐亭吟社、荔譜吟社、浪吟詩社、牡丹詩社等（註七），都是文人結社。探討秘密會黨問題時，若使用“秘密結社”字樣，既易與文人結社相提並論，又常與民間秘密宗教混為一談，以致對異姓結拜組織的性質及作用，產生誤解。因此，就研究盛行於中國南方的秘密會黨而言，使用“秘密結社”字樣，其不妥當，實已顯而易見。

清代官方文書中，常見“結會樹黨”字樣，例如乾隆二十九年（一七六四）十月，福建巡撫定長繕摺具奏時已指出閩省各屬向有“結會樹黨”之惡習（註八）。同年十一月，刑部議覆定長奏摺後，增訂律例，將取締結會樹黨專條，寫入大清律例內，其增訂條例內就有“結會樹黨”字樣（註九）。以年次結拜弟兄，結會樹黨，創立會名，所以稱為會黨。由下層社會的異姓結拜團體發展而來的秘密組織，使用秘密會黨一詞，確實較為妥當，一方面符合歷史事實，一方面也能充分突顯民間異姓結拜組織的特殊性質。會黨一詞，在清代末葉，更是普遍使用。孫中山倡導革命之初，國內風氣未開，所以先從結合會黨入手，使會黨志士在國民革命史上扮演了重要的角色。光緒二十六年（一九〇〇），庚子惠州之役發難以後，會黨字樣，多見於當時的報章雜誌。是年九月二十一日，《清議報》刊載惠州軍務云：「念二日，馬軍門部下武弁區某親帶介字營勇欲往平潭防堵，詎被會黨聞知，即就蔗林埋伏鎗手。未幾，介勇經臨，會黨從林中發鎗攻擊，介勇傷斃甚眾，驚惶逃走。」（註一〇）同年十月初一日，《清議報》

轉載香港西字報所刊〈廣東歸善縣來札〉一函，文中有「某等並非團匪，乃大政治家、大會黨耳，即所謂義興會、天地會、三合會也」等語（註一一），義興會、天地會、三合會等都是民衆耳熟能詳的大會黨。宣統元年（一九〇九）十二月十九日，四川職員王朝鉞具稟時，亦使用“會黨”字樣，其原稟稱「四川會黨之風甲於天下，而拉搥搶劫之匪即出於會黨之中。」（註一二）宣統二年（一九一〇），陶成章著《浙案紀略》一書對“黨會”作了簡單的說明，他說：「所謂黨，即指革命黨也；所謂會，即指諸會黨也。」（註一三）由此可知，會黨一詞，沿用已久，爲求符合史實，同時突顯異姓結拜組織的本質，使用秘密會黨字樣，確實較爲恰當。但因清初以來，朝廷已制訂律例，查禁異姓結拜。乾隆年間以降，又屢次修訂取締會黨條例，所以各會黨的倡立，都與朝廷律例相抵觸，各會黨的組織及其活動，都是不合法的，只能在社會底層秘密發展。

歷史記載，最主要的是人物事蹟，歷史學就是以人物作爲主要的研究對象。在《史記》一百三十卷中，本紀、世家、列傳共佔一百一十二卷，年表、書合計僅佔十八卷，可以說《史記》是以紀、傳爲本體，而以八書爲總論，十年表爲附錄，亦即以人物爲中心。從許多個別歷史人物的記載，確實可以顯露出當時的社會概況或社會特徵。人類社會包含許多成員，歷史學既以人物作爲研究對象，其注意力就不能僅集中在上層社會的少數菁英身上，而無視於下層社會的廣大群眾。近年以來，中外史家對中國歷史的研究方向，已經逐漸由統治階層的王公大臣或士紳、知識分子轉移到下層社會的市井小民或販夫走卒。秘密會黨的基本成員，就是離鄉背井，浪跡江湖的市井小民或販夫走卒。由於研究方向的轉移，使傳統中國歷史的研究領域，確實比以前更加擴大了。

6 清代秘密會黨史研究

秘密會黨的活動過程，是起於社會底層的群眾運動，滿清末造，由於知識分子和秘密會黨的結合，終於促成近代中國政治、社會結構的巨大變遷。曾經在群眾運動舞台上扮演過活躍角色的秘密會黨，雖然已經成了既往的歷史陳迹，然而由於有關秘密會黨的起源、發展、性質、活動過程及社會作用等問題，衆說紛紜，迄未得到一致的結論，所以秘密會黨史至今仍然吸引許多史學工作者的濃厚興趣。

早在光緒三十四年（一九〇八）十月，光復會的會員陶成章在緬甸仰光爲《光華日報》主筆時，已撰有《洪門歷史篇》，並刊載於《光華日報》。宣統二年（一九一〇）正月，《中興日報》曾轉載該文，具名爲志革，這是陶成章在仰光時的別名。光緒三十四年（一九〇八）十二月，陶成章由仰光至檳榔嶼，偕陳威濤游歷英荷各屬。當陶成章在南洋荷屬佛里洞島時，曾以〈教會源流考〉爲題作演說，該講題係就〈洪門歷史篇〉加以增補，也改正了頗多的疏漏。陶成章著《浙案紀略》，初在仰光《光華日報》陸續刊載。宣統二年（一九一〇），增補匯訂，將中卷列傳及附錄〈教會源流考〉在日本排印出版，民國五年（一九一六）七月，魏蘭校補重印。此外，日本東西同文會成員平山周所著《中國秘密社會史》，荷屬東印度公司中文通事施列格（Gustave Schlegel）著《天地會研究》等書，都是早期關於秘密會黨史的論著。

涉及秘密會黨問題的史料，大致可以分爲兩大類：一類爲會黨內部流傳的各種文獻，自十九世紀中葉以後，陸續發現刊佈；一類是政府文書，即所謂歷史檔案。秘密會黨內部流傳的各種文獻，經過百數十年的口口相傳及輾轉傳抄，這些文獻所述結會緣起，或詳或略，有關人物、地點、時間，亦互有牴牾，又因往往帶有濃厚的神秘色彩，甚至摻雜了不少神話傳說，所以使用秘密

會黨內部文獻，有一定的局限和缺陷。以往學者因歷史檔案尚未公佈，只能根據秘密會黨輾轉傳抄的內部文獻或傳說故事，使用影射索隱的方法，牽合史事，而且始終囿於單純起源年代及倡會人物的考證，忽視社會經濟背景，所得結論，並不一致，也一直未能得到較有說服力的解釋。利用神話傳說推論天地會起源的途徑，已經走到盡頭，山窮水盡了，必須另闢蹊徑，始能峯迴路轉，從另一個角度提出新的解釋。譬如宋明理學的爭論，性即理和心即理的主張，單從理論上的爭辯，始終得不出結論，論學必須取證於經典，追問到最後，一定要回到原始經典中去尋找立論的根據。因此，利用歷史檔案，找尋立論的根據，是不可忽視的工作。

歷史檔案是一種直接史料，其可信度較高，一個誠實的歷史工作者，應當儘量利用可信度較高的直接史料，同時抱着有幾分證據說幾分話，有七分證據不能說八分話的態度，使記載的歷史儘可能接近客觀的事實，以便對歷史事件的素描或速寫，更能顯露出真實的輪廓。歷史研究和歷史檔案，必須互相結合，研究清代歷史，必須依據清代檔案，離開了清代檔案，就無從研究清代歷史。有清一代，檔案浩瀚，近數十年來，由於清代檔案的不斷發現與積極整理，使清代歷史的研究，逐漸走上新的途徑，研究領域也擴大了。韋慶遠撰〈利用明清檔案進行歷史研究的體會〉一文中已指出史學工作者和檔案工作者，都應儘可能學好用好理論，但絕不是說就可以亂貼理論標籤，可以肆意對檔案文件所反映的大量事實取其所需，妄加曲解，作為自己某種結論框架的填充物，所謂“以論帶史”、“以論代史”，或改換包裝，稱之為“史論結合”等，是無視客觀的歷史存在。明清檔案是研究明清史最主要的史料，因為它是原始的，是當時官府及社會活動情況的紀錄，所以反映具體事實的內容極多，而經過加工和概括的很

少。因其原始，故見其可貴；但亦因其原始，使用時就需要付出更大的努力，需要更扎實的功力。檔案中許多記載反映的都是零散的個別的事例，需要做大量的綜合的工作（註一四）。有清一代，秘密會黨的活動，相當頻繁，地方大吏查辦秘密會黨案件的文書，仍多保存，台北國立故宮博物院、北京中國第一歷史檔案館現藏清代檔案中，含有非常豐富的秘密會黨案件文書，值得利用。

民國十四年（一九二五）十月十日，北平故宮博物院正式成立，下設古物、圖書兩館，在圖書館下又分設圖書、文獻兩部，文獻部的辦公地點是在故宮東華門內北側的南三所。文獻部設立後，即開始積極整理清宮各處檔案。十六年（一九二七）十一月，改文獻部為掌故部。十八年（一九二九）二月，改掌故部為文獻館。九一八事變後，華北局勢動盪不安，文物南遷，分批運滬，再遷南京分院。七七事變發生後，文物疏散後方，分存川黔等地。對日抗戰勝利後，後方文物運返南京。三十八年（一九四九），遷台文物，暫存台中。五十四年（一九六五），台北士林外雙溪新廈落成，遷台文物，由台中移存新廈，行政院公佈臨時組織規程，明定設立國立故宮博物院，為紀念孫中山百歲誕辰，又稱中山博物院。國立故宮博物院典藏清代檔案，按其來源，亦即按照清代原來存放的地點，大致可以分為《宮中檔》、《軍機處檔》、《內閣部院檔》、《史館檔》等四大類，此外還有各種雜檔，將近四十萬件。

南遷文物中未及遷台者，仍存放南京分院，一九五〇年至一九五八年，始分批運回北京故宮。一九五一年五月，北京故宮博物院文獻館改為檔案館，將原藏冊寶、冠服、樂器、清錢等項文物移交故宮保管部。一九五五年十二月，故宮檔案館由檔案局接管，改名為第一歷史檔案館。一九五八年，又改稱明清檔案館，

一九五九年，併入中央檔案館，改名為明清檔案部。一九六九年，中央檔案館調整體制，又將明清檔案部劃歸北京故宮博物院，原遷入中央檔案館的部分檔案又遷回故宮。一九七五年，故宮西華門內新建庫房落成，明清檔案全部遷入新庫。一九八〇年，明清檔案部從北京故宮博物院劃出，正式成立中國第一歷史檔案館。北京中國第一歷史檔案館典藏明清檔案，共分七十四個全宗，計約一千餘萬件。其中明代檔案，總共約三千六百餘件，大部分是明末天啓、崇禎兩朝兵部的檔案，對研究明末政治、軍事及民變等問題，具有較高的史料價值。除明末檔案外，其餘都是清代檔案，主要是內閣、軍機處、內務府、宗人府等機構，以及宮中各處檔案。

北京中國第一歷史檔案館和台北國立故宮博物院現藏清代檔案，數量龐大，品類繁多。其中《宮中檔》主要為清代歷朝君主親手御批的硃批滿漢文奏摺，原存宮中懋勤殿等處。《軍機處檔·月摺包》，主要為《宮中檔》硃批奏摺錄副存查的抄件，其未奉硃批的廷臣奏摺，則以原摺歸檔，因其按月分包儲存，故稱《月摺包》，原存軍機處。《月摺檔》是一種簿冊，其已奉硃批或未奉硃批的臣工奏摺，逐日抄錄，按月分裝成冊，原存東華門內國史館。《外紀簿》也是抄錄摺奏事件的重要檔冊，因其所記者為外省臣工即外任大員的奏摺，故稱為《外紀簿》，原存內閣漢票籤處。《宮中檔》硃批奏摺、《軍機處檔·月摺包》奏摺錄副、《月摺檔》及《外紀簿》奏摺抄件，存查文書中除少數部院廷臣的摺件外，主要為來自各省督撫將軍藩臬提鎮等外任文武大員的奏摺及供詞等附件的原件或錄副抄件，含有極為豐富的地方史料，包括政治、軍事、社會、經濟、文化及民情風俗等方面。此外，軍機處及內閣的《上諭檔》，錄有各要犯供詞及廷臣議覆奏稿。

至於中央研究院歷史語言研究所現藏內閣大庫明清檔案，也含有相當豐富的地方史料。由於檔案資料的整理及公佈，對秘密會黨的研究，提供了既豐富而可信度又高的直接史料。發掘檔案，充分利用原始資料，講求研究方法，就是從事秘密會黨史研究的基本態度。

歷史研究有其前後相承性，史學家必須重視以往同行的研究成果。無視前人的研究成果，一切從頭開始，不僅是智慧與力量無謂的浪費，而且也是漠視歸納與綜合方法的運用。綜合前人的研究成果，可以作新研究的起點。史學家以前人的研究成果作基礎，濟以博覽，始能推陳出新。積極開展秘密會黨問題的研究，深入分析各會黨的性質及其作用，從而進一步闡明中國近代史的發展趨勢，無疑是史學工作者一項迫切而又重大的任務。據約略統計，自一九一二年至一九八三年止，海峽兩岸學者，共發表關於秘密會黨問題研究的論文計八百餘篇，出版專書資料約七十種（註一五），其中不乏學術價值頗高的論著。秦寶琦著《清前期天地會研究》一書已指出七十年代末到八十年代，海峽兩岸的學術界，均掀起了研究天地會源流的高潮。一個十分有利的條件是，海峽兩岸所保存的清代檔案相繼開放，學者們得以利用檔案史料來探討這一問題，而不必像以往學者那樣，僅僅據會內傳說進行影射推求（註一六）。誠然，近數十年來，中外學者對清代秘密會黨史的研究，有一個逐步深化的過程，一方面是由於研究方向的轉變，群眾運動的問題，受到學者的重視，而投入大量的人力及較多的時間；一方面則因海峽兩岸積極整理檔案，公佈直接史料，提供豐富的原始資料，使研究成果更加豐碩。海峽兩岸學者從事秘密會黨史的研究，無論在資料的利用，方法的運用，理論的建立，都有突破性的進步，確實已引起中外學術界的重視。

清代秘密會黨是社會經濟變遷的產物。清代前期，秘密會黨盛行的地區，主要是在我國南方人口密集已開發區域聚族而居的核心地區及地曠人稀開發中區域地緣意識較濃厚的移墾社會。利用現存檔案資料，探討清代前期閩粵地區宗族社會的衝突及異姓結拜風氣的盛行，可以說明秘密會黨的起源。康熙末年以降，閩粵地區的人口壓迫問題日趨嚴重，土地與人口的分配，嚴重失調，於是引起人口流動的頻繁發生，分析閩粵地區人口流動的原因及流動的方向，可以說明人口流動與秘密會黨的發展有密切的關係。秘密會黨的傳佈，可以從人口流動的現象，提出較合理的解釋。清代秘密會黨是多元性的異姓結拜組織，會黨林立，名目繁多，並非創自一人，起於一時，有的是獨自創生的，有的是衍生轉化的，彼此各不相統屬。文化人類學派解釋人類文化的起源也主張文化複源說，深信人類文化依着自然法則演進，不必一定發源於一地，或創自一人。排比各會黨出現的時間、地點，分析其成員的職業，比較結會地點及會員原籍，探討清代後期秘密會黨的宗旨、性質及其作用的轉變，可以使我們對清代各種會黨產生的社會背景及生態環境將有概括性的認識。史學家常用溯源的方法探索重大的歷史事件，但是這種方法並不適用於清代秘密會黨的研究。因此，發掘檔案，掌握直接史料，結合區域史研究成果，分析社會經濟背景，就是重建秘密會黨信史的主要途徑。

【註釋】

註 一：王爾敏撰〈秘密宗教與秘密會社之生態環境及社會功能〉，《中央研究院近代史研究所集刊》，第十期（台北，中央研究院近代史研究所，民國七十年七月），頁三五。

註 二：劉聯珂著《幫會三百年革命史》（台北，文海出版社，民國六

十八年四月），〈我對於幫會史的感想〉，頁首。按原書於民國三十年由澳門留園出版社出版。

註 三：李國祁著《中國現代化的區域研究：閩浙台地區，一八六〇～一九一六》（台北，中央研究院近代史研究所，民國七十一年五月），頁三八六。

註 四：莊吉發撰〈清代紅幫源流考〉，《漢學研究》，第一卷，第一期（台北，漢學研究中心，民國七十二年六月），頁一〇七。

註 五：宮原民平著《支那の秘密結社》（日本，東洋研究會，大正十三年四月），東洋講座，第四輯，頁二至八一。

註 六：黃玉齋撰〈洪門天地會發源於台灣〉，《台灣文獻》，第二十一卷，第四期（台灣，台灣文獻會，民國五十九年十二月），頁一七。

註 七：周宗賢著《台灣民間結社的本質與機能》（台北，河洛圖書出版社，民國六十七年二月），頁六七。

註 八：《宮中檔乾隆朝奏摺》，第二十二輯（台北，國立故宮博物院，民國五十二年一月），頁八〇四，乾隆二十九年十月初八日，福建巡撫定長奏摺。

註 九：《欽定大清會典事例》（台北，中文書局，民國五十二年一月），卷七七九，頁一四。

註一〇：《清議報》（台北，成文出版社，民國五十六年五月），第六十三冊，頁七，光緒二十六年九月二十一日，惠州軍務。

註一一：《清議報》，第六十四冊，頁七，光緒二十六年十月初一日，惠州略紀。

註一二：《辛亥革命前十年間民變檔案史料》（北京，中華書局，一九八五年二月），下冊，頁七九二。

註一三：湯志鈞編《陶成章集》（北京，中華書局，一九八六年一月），