

中国

哲学

青年学术文库

ZHONGGUO ZHIXUE QINGNIAN XUESHU WENKU

人民出版社

天地人和

李长泰 著

——儒家君子思想研究

天地人和

李长泰 著

TIANDI RENHE

中国哲学青年学术文库

ZHONGGUO ZHIXUE QINGNIAN XUESHU WENKU

——儒家君子思想研究



出版社

责任编辑:方国根

封面设计:曹 春

版式设计:顾杰珍

图书在版编目(CIP)数据

天地人和——儒家君子思想研究/李长泰 著.

—北京:人民出版社,2012.6

(中国哲学青年学术文库)

ISBN 978-7-01-010906-0

I. 天… II. 李… III. ①儒家—哲学思想—研究 IV. ①B222.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 085764 号

天地人和

TIANDI RENHE

——儒家君子思想研究

李长泰 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

环球印刷(北京)有限公司印刷 新华书店经销

2012 年 6 月第 1 版 2012 年 6 月北京第 1 次印刷

开本:880 毫米×1230 毫米 1/32 印张:12.875

字数:300 千字 印数:0,001-3,000 册

ISBN 978-7-01-010906-0 定价:36.00 元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

版权所有·侵权必究

凡购买本社图书,如有印制质量问题,我社负责调换。

服务电话:(010)65250042

序

张立文

“不积跬步，无以至千里；不积小流，无以成江海”。李长泰博士潜心学研，兀兀穷年，探赜索隐，进境日深。近年来，在积跬步、积小流的基础上，发表多篇有学术水准的论文，并出版学术专著多部，获得学术界的好评。

君子是中国古代对品德高尚和才能卓越的人的通称。孔子说：“君子道者三，我无能焉；仁者不忧，知者不惑，勇者不惧。”^①君子的才德有三项：仁德的人不忧愁，智慧的人不迷惑，勇敢的人不畏惧。智、仁、勇三达德是君子之道的内涵和价值。

君子之所以要必备这三种基本才德，邢昺解释说：“仁者乐天知命，内省不疚，故不忧也；知者明于事，故不惑；勇者折冲御侮，故不惧。”乐天知命之仁，具有道德形而上境界的意蕴。以仁为核心，构成“三达德”互相联系结构。

孔子自谦“三达德”没有做到，从父子、君臣、兄弟、朋友的伦理关系而言，也自谦没有做到。《中庸》记载：“君子之道四，丘未能一焉。所求乎子，以事父，未能也；所求乎臣，以事君，未能也；所求乎弟，以事兄，未能也；所求乎朋友，先施三，未能也。”从所求乎

序

① 见《论语·宪问》，据统计在《论语》中君子 107 见，其中 12 见指居上位的人，94 见指才德高尚的人，有一处特指孔子。

子、臣、弟、朋友的角度来讲侍奉父、君、兄的道德,以及对于朋友所要求的,应自己先去做。侍父孝,侍君忠,侍兄悌,朋友信,这样做离忠恕之道就不远了。

孔子自以为没有做到君子之道,但认为子产有君子之道。“子谓子产,有君子之道四焉:其行己也恭,其事上也敬,其养民也惠,其使民也义。”^①他的行为态度庄严恭敬,侍奉君上严肃尊敬,教养百姓有恩惠,使用百姓合理适当、不违农时,便能修身尽礼,惠民而田畴能生殖。

君子作为孔子的理想人格,他做了多方面、多层次的论述,除从智、仁、勇三达德的精神,侍奉君父的伦理道德关系,关怀百姓的生活疾苦,以及自己的道德修养等外,还从政治管理、道德品质、如何做人、如何处世、注重践行、三忍、三忧、三愆等,凸显君子的精神风貌,并从君子与小人的对待中,彰显君子的道德情操、价值观念、审美情趣、人格魅力。

君子如何治理国家政事。孔子认为“尊五美,屏四恶,斯可以从政矣”^②所谓五美是指君子给人以恩惠,而不花费;劳动百姓,而不引起怨恨;有欲望而不贪婪;安泰矜持而不骄傲,威严而不凶猛。惠而不费,是因为因民之所利而利之;劳而不怨,是因为选择可以劳动的时间、情况去劳动他们;欲而不贪,自己希望仁德就得到仁德,又贪什么;君子不论人的多少、势力的大小,从不怠慢,这不就是安泰矜持而不骄傲吗?君子衣冠整洁,目不邪视,庄严而使人望而生畏,这不是威严而不凶猛吗?

为政四恶是指不教育就加以杀戮,叫做虐;不事先通告却突然

① 《论语·公冶长》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第79页。

② 《论语·尧曰》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第194页。

要看成果,叫做暴;开始懈怠,突然限期,叫做贼;在应有支付上吝嗇,叫做小家子气。

五种美政与四种恶政,是为国家政治治理的价值标准,亦是其政事是非的价值尺度,更是君子在从事国家治理中应遵循的行为准则。

君子的道德修养,首要在立本,“君子务本,本立而道生。孝弟也者,其为仁之本与”^①。君子致力于仁为修养的根本,根本树立了,立身社会、为人处世的正道就产生出来了。孝敬父母,尊爱兄长,就是人的根本!

仁作为人的根本,是不能违背丢弃的。“君子去仁,恶乎成名?君子无终食之间违仁,造次必于是,颠沛必于是”^②。仁之所以为人的根本,是因为仁是统摄人的一切行为活动、思想情感的价值指向,是人人内在心意识所自然具有的“不忍人之心”,而不是外在的天命之性。

仁人是道德高尚的人,这是君子的道德人品。“君子求诸己”,严于律己,有问题从自我检查起,小人人品较差,往往推托责任,责怪别人。因此,君子与小人在价值观、道德观、审美观、处世观、人生观上有了差分、冲突。

在义利的价值观上,“君子喻于义,小人喻于利”。儒家以义为安身立命之所在,以义为重,“子曰:君子之于天下也,无适也,无莫也,义之与比”^③。君子对于天下的各种事情,既没有一定要

① 《论语·学而》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第48页。

② 《论语·里仁》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第70页。

③ 以上见《论语·里仁》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第73、71页。

怎样去做,也没有不要一定怎样去做,只要求怎样做合乎义的标准,这是君子应该做的。

孔子虽然反对小人的唯利是图,但他并不是不要利。利有公利私利之别,利天下、利国家百姓,使国家富足,“富而可求也,虽执鞭之士,吾亦为之”。孟子劝梁惠王要与民同乐、同利,不要把个人私利放在国家利益之上。宋明理学家虽讲“存天理、灭人欲”,但亦将利明确区别为公利与私利,为公谋利即是天理。

“子曰:君子周而不比,小人比而不周”^①。有德行的君子忠诚守信地普遍对待人们,而不为私利互相勾结,小人为私利偏袒勾结,而不守道义,普遍地厚待人们。为公利就能周遍,为私利就会偏党。公私义利之辨,孔子和儒家道德价值观、是非观是泾渭分明的。

君子小人义利、周比之辨,既是人的道德品质、价值取向,亦是人的为人处世态度、标准的呈现。“子曰:君子和而不同,小人同而不和”^②。“和而不同”与“君子群而不党”,“周而不比”,在义理意蕴上有相似之处;“同而不和”与“比而不周”,党同伐异之义相互联系。这里的“同”就是追求“一”、一律,即否定多元、多样、多极,不同、不一、差分。然而“声一无听,色一无文,味一无果,物一不讲”^③。五声、五色杂合,然后是可听的美声和文饰五彩缤纷;五味、众物集合,然后享受美味、美物。“一”是单一、单边,从而导向独断、独裁,排斥不同意见或排斥异己。

“和而不同”的前提是承认不同,即有差分、有冲突、有危机,

① 《论语·为政》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第57页。

② 《论语·子路》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第147页。

③ 《郑语》,《国语集解》,中华书局2002年版,第472页。

然后对不同的各方通过互相交流、对话、谈判、协调、化解、融合等方法,最后达到和、和合的境界。这也是君子的精神境界。

君子有崇高的道德境界,在为人处理上“成人之美,不成人之恶,小人反是”^①。这是为人为善的心理和待人之道,体现人的道德品质善恶与否。君子对人不求全责备。孔子引周公的话,作为他待人之道。“周公谓鲁公曰:君子不施其亲,不使大臣怨乎不似。故旧无大故,则不弃也。无求备于一人”^②。不要怠慢亲族,不要抛弃老臣、老部下、老朋友,只要他们不发生严重的过失,就应该善待他们,使他们体验到温情。

孔子认为,不求全责备并非是无原则的,而是有是非标准的。“子贡曰:‘君子亦有恶乎?’子曰:‘有恶:恶称人之恶者,恶居下流而讪上者,恶勇而无礼者,恶果敢而窒者。’曰:‘赐也,亦有恶乎?’‘恶微以为知者,恶不孙以为勇者,恶讦以为直者’”^③。孔子是有爱恶思想感情的人,他有四恶:厌恶讲别人坏话的人,厌恶下位的而毁谤上位的人,厌恶勇敢而不懂礼节的人,厌恶专断而固执的人。子贡讲自己也有三恶:我厌恶抄袭别人成果而自以为聪明的人,厌恶不谦逊而自以为勇敢的人,厌恶爱揭别人隐私而自以为直率的人。孔子和子贡的爱恶价值观,在揭露人性之恶的同时,激发人们对人性之恶的体认,去厌恶之行,而营造优良的社会环境、人际关系,建构幸福、和合的世界。在这种世界中四海之内,皆是相亲相爱的兄弟。

君子的学问思辨,要落实到笃行,孔子重实践的行。“子曰:

① 《论语·颜渊》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第137页。

② 《论语·微子》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第187页。

③ 《论语·阳货》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第182页。

君子欲讷于言而敏于行”^①。说话谨慎迟缓,做事勤劳敏捷。为什么“讷于言”?一是“古者言之不出,耻躬之不逮也”^②。谨慎说话是羞耻于自己做不到;二是“君子耻其言而过其行”^③。耻于言过其行,以说得多做少为羞耻。

孔子认为考察人、选拔人,应听其言,观其行。“子曰:君子不以言举人,不以人废言”^④。不因为有人讲了动听而漂亮的话就推举他,也不因为有人有缺点错误,就否定他所讲的话,意谓人无全人,他所讲的话有正确方面,是应吸取的。当今之世,会说奉承拍马话的人,官运亨通,忠诚老实的人却被冷落,故有人叹世态炎凉。正如孔子所说:“巧言令色,鲜矣仁”^⑤啊!

人的行为活动,必须遵守礼的原则。孔子对他儿子伯鱼说,“不学礼无以立”,要在社会上立脚,必须学礼、遵礼。“一日克己复礼,天下归仁”,其具体途径是非礼勿视、听、言、动。孔子认为只有依此去实行,就能克己复礼为仁。

孔子要求君子有形而上的道义价值理想和理想人格。“孔子曰:君子有三畏:畏天命,畏大人,畏圣人之言。小人不知天命而不畏也,狎大人,侮圣人之言”^⑥。敬畏天命,天命是既超越又内在的形而上者,“天命之谓性”,性内在于人的本性。大人、圣人是才德卓越的理想人格,是人所终生追求的越凡入圣的目标。小人是天不怕,大人不怕,轻侮圣人。但也不能因为说小人没有某种形而上

① 《论语·里仁》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第74页。

② 《论语·里仁》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第74页。

③ 《论语·宪问》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第156页。

④ 《论语·卫灵公》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第166页。

⑤ 《论语·学而》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第48页。

⑥ 《论语·季氏》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第172页。

的宗教意识。

孔子要求君子在形而下的日用生活、视听言动、起居行止、色貌问思等方面,都要符合礼的规范。“孔子曰:君子有九思:视思明,听思聪,色思温,貌思恭,言思忠,事思敬,疑思问,忿思难,见得思义”^①。看要思考看明白了没有,听要思考听清楚了没有,脸色要思考温和了没有,容貌态度要考虑是否恭敬,说话要思考是否忠诚,做事要思考是否严肃认真,有疑问要考虑怎样向人请教,发怒要考虑是否会引起后患,看到能得到什么要考虑是否合理。这一系列的思议,把人的行为活动的方方面面都做了仔细的合乎礼的规定,但也束缚人的思想行为活动的自由。

正由于孔子把人的言行举止的规范规定得很具体,,使人易于遵守实行,并渗透到每个人的日常生活之中,其普遍化、大众化的影响力就越强烈,就越深刻。

孔子还根据君子不同年龄阶段,指出应警惕问题。“孔子曰:君子有三戒:少之时,血气未定,戒之在色;及其壮也,血气方刚,戒之在斗;及其老也,血气既衰,戒之在得”^②。少年时代,血气未稳定,要警戒贪恋美色。壮年时代,血气正旺盛,要警惕争强好斗。老年时代,血气衰弱,要警惕贪婪,以保持晚节。孔子此言,是其人生经验的深切总结。年轻时,纵欲,耗尽精血,性命不保;壮年时,在竞争场上拼杀,亦可能拼得头破血流,一败涂地;年老时,不要最后捞一把,以致身败名裂。前车之鉴,不能不引以为戒。不色、不斗、不贪,涂鸦自己幸福美满一生。

君子是儒家的理想人格,其终极要求是“己所不欲,勿施于

① 《论语·季氏》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第173页。

② 《论语·季氏》,朱熹:《四书章句集注》,中华书局1983年版,第172页。

人”和“己欲立而立人，己欲达而达人”。自己不愿要的，不施于别人；自己独立了建功立业，也要让别人独立、发展；自己发达、通达了，也要让别人发达、通达，而不是阻止他人、他国的独立、发展，制裁他人、他国的发达、通达。这是违背君子品德的。

1914年11月5日，梁启超曾以“君子”为题，在清华大学演讲，他举《周易》乾坤二卦的《大象》，“天行健，君子以自强不息”，“地势坤，君子以厚德载物”。以此为提要钩元，讲君子应自励犹天之强，运行不息；君子接物犹天地之博，无所不载。他勉励学生，为师为友，相磋相磨，吸收新文明，改良我社会，促进我政治，崇德修学，勉为真君子。之后，清华便以“自强不息，厚德载物”为校训。

此八字体现了中华民族的民族精神，也体现了君子的真精神。今日若人人成为真君子，则国强民富指日可待，则国家幸甚，民族幸甚！

李长泰博士全面系统梳理各家各派君子思想，并追根溯源，纵横探赜，钩深致远，诠释阐发，发人之未发，见人之未见，为中国君子思想的探索作出了贡献，祈盼李长泰博士再接再厉，有更多高水平学术著作问世。

是为序。

于中国人民大学孔子研究院

2012年4月8日

目 录

序	张立文(1)
绪 论	(1)
第一章 君子范畴论	(17)
一、古代君子思想探源	(18)
二、各家君子思想异说	(21)
1. 道家君子:道静无为	(21)
2. 墨家君子:贵义重行	(27)
3. 公孙龙子:名实正当	(36)
4. 法家君子:赏刑法术	(38)
5. 管子君子:德正中道	(43)
三、儒家君子范畴嬗变	(53)
1. 君子思想的启蒙	(53)
2. 君子思想的形成	(70)
3. 君子思想的发展	(84)
4. 君子范畴新诠释	(92)
第二章 君子天道论	(100)
一、君子居易	(100)

1. 乾道刚健, 君子乾德	(101)
2. 顺天休命, 居易俟命	(106)
3. 观象玩辞, 洞明吉凶	(109)
二、君子道大	(113)
1. 大道费而隐	(113)
2. 忧道不忧贫	(118)
三、君子至诚	(124)
1. 诚是天道	(124)
2. 善德天道	(128)
3. 君子中庸	(131)
四、君子性命	(135)
1. 君子知己命	(136)
2. 君子畏天命	(138)
3. 君子有弗性	(140)
第三章 君子地道论	(146)
一、君子柔刚	(147)
1. 地道柔刚	(147)
2. 地道厚德	(153)
3. 地利人和	(155)
4. 性理自然	(156)
二、君子血气	(158)
1. 血气柔刚	(158)
2. 血气平和	(163)
3. 养精足气	(167)
三、君子养气	(170)

1. 养浩然正气	(171)
2. 育儒者雅气	(174)
3. 修衣冠道业	(178)
第四章 君子人道论	(182)
一、君子心性论	(183)
1. 人心求善	(184)
2. 诚明于内	(192)
3. 忠恕爱人	(196)
二、君子德性论	(204)
1. 智仁勇全	(205)
2. 立志取义	(216)
3. 居安思危	(228)
三、君子方法论	(233)
1. 和而不同	(233)
2. 变通日新	(238)
3. 趋吉避凶	(241)
第五章 君子境界论	(245)
一、心境自然	(247)
1. 自然中庸	(249)
2. 大智若愚	(254)
3. 柔性静境	(259)
二、道境义德	(263)
1. 尊道贵德	(263)
2. 义以为上	(267)

3. 明德至善·····	(270)
三、灵境天地·····	(273)
1. 超然自乐·····	(276)
2. 大人丈夫·····	(280)
3. 天地圣人·····	(283)
第六章 君子风范论 ·····	(290)
一、君子威信·····	(291)
1. 仕以为义·····	(291)
2. 德才威信·····	(296)
二、君子言行·····	(301)
1. 行之以礼·····	(301)
2. 言行得民·····	(306)
三、文质彬彬·····	(310)
1. 文质相宜·····	(311)
2. 谦谦君子·····	(314)
第七章 君子工夫论 ·····	(318)
一、君子修道·····	(321)
1. 立心立命,开启太平·····	(322)
2. 君子乾乾,须臾不离·····	(326)
3. 博学笃志,切问近思·····	(329)
二、君子修身·····	(336)
1. 诚意正心·····	(337)
2. 主静寡欲·····	(340)
3. 慎独戒惧·····	(346)

三、君子立教	(349)
1. 英才广育	(351)
2. 言传身教	(353)
3. 循循善诱	(358)
第八章 君子新用论	(364)
一、天地之才	(368)
1. 博学会通	(369)
2. 科学之智	(373)
二、德才兼备	(375)
1. 成己成物	(376)
2. 人文之质	(377)
三、和合济世	(379)
1. 人才兴国	(379)
2. 和合天下	(382)
参考文献	(387)
后 记	(394)

绪 论

一、君子思想研究的价值

在中国哲学范畴体系中,“天”、“地”、“人”是其核心范畴和重要的逻辑结构,从天地到人、从自然现象到社会政治、从科技到人伦,都与天地人之大道环环相扣、“和合”生生。天地自然属性的存在、人类社会属性的外化诠释、天、地、人精神灵性的超越升华,都以天、地、人三界为基点展开,“天”、“地”、“人”范畴体系在中国哲学逻辑结构中起了纵横交通、贯穿推动作用,天、地、人三界诠释了中国哲学、推动了哲学逻辑范畴体系的发展。

“人”的范畴在中国哲学体系中虽然屈从于“天”、“地”范畴,对人的诠释多依据天地根源,但也不乏对人自身的特性诠释。人自身在社会演进中不断推进认识,慢慢追溯新的诠释文本,从总体上讲没有脱离天、地、人三界诠释的圈子。在夏、商、周三代,诠释人依据于朦胧之天,人行为处事的依据注重天意,依天行事。《虞书·大禹谟第三》载:“皇天眷命,奄有四海为天下君。”^①意思是

^① 《尚书·虞书·大禹谟》,《尚书正义》,《十三经注疏》,中华书局1980年版,第134页。