

正覺

電子報

第 63 期

人間佛教(十三)

中觀金鑑(十二)

邪箭譬語(十)

仍是慈悲一片

——425世紀法筵紀實(四)

2010.11.01



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2010 年 11 月 1 日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊

佛告阿難：如汝所言，吾恆
說三乘之行；過去、將來三
古諸佛，盡當說三乘之法。

《增壹阿含經》卷 41

The Buddha tells Ananda: As you said, I always
teach the practices of ~~three-vehicles~~, all the past,
present and future Buddhas should teach the dharmas
of three-vehicles.

Increased by One Agama Sutras, Vol. 41

只要把意根與意識的自我執著滅除了，死後就可以不再出生意識，也不必再保留意根的存在，就可以解脫生死。

《阿含正義》第一輯

As long as the self-attachments of mind-root and mind-consciousness are eliminated, the mind-consciousness will not be born any longer after death, even the existence of mind-root will be needless, and thereupon liberation from birth and death will be accomplished.

The Correct Meanings of the Agama Sutras, Vol. 1

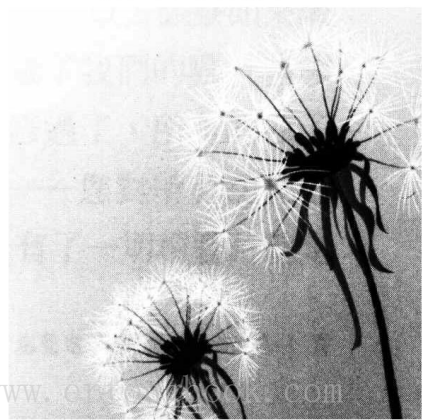
正覺電子報第63期

本期目錄

穿越時空 ——超意識



- | | | |
|-----|---------------------|---------|
| 1 | 人間佛教(十三) | 平 實 導 師 |
| 21 | 中觀金鑑(十二) | 孫正德老師 |
| 41 | 邪箭驢語(十) | 陸正元老師 |
| 59 | 廣論之平議(二十一) | 正 雄 居 士 |
| 79 | 廬山風心開見佛理事一心的真實面(一) | 何承化老師 |
| 91 | 信者恆信，不信者恆不信(一) | 卞達證居士 |
| 103 | 仍是慈悲一片—425世紀法筵紀實(四) | 編 譯 組 |
| 117 | 正法的衰滅與久住 | 佛典故事選輯 |
| 123 | 般若信箱 | |
| 127 | 公開聲明 | |
| 130 | 佈告欄 | |
| 144 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 152 | 正覺贈書目錄 | |





(連載十三)

第三節 具足三德方能成佛

接著我們來講「具足三德才能成佛」。如果已經具足三德了，當然就有三身、四智，那就是已經成就一切種智的究竟佛了。成為究竟佛是依靠一切種智，一切種智是指了知一切種子的智慧，那麼一切種子是收藏在哪裡？種子又名功能差別，又名為界，而我們的無明種子、業種、六根、六塵、六識的功能差別，也就是所有的種子，究竟收藏在哪裡？是在我們各人的如來藏裡面。當我們證得如來藏以後，就可以去觀察如來藏自己的功能，並且也可以觀察如來藏含藏了我們的哪一些種子？這樣一步一步進修，三大阿僧祇劫修過了，所有的種子您已經都能具足理解了，都具足實證了——您對所有功能都可以具足運用了，那麼就有了一切種智；有了一切種智時就是

成佛了，三德便具足了，那時您的三身具足了、四智也圓明了，您就是已經成就一切種智的究竟佛。一切種智還沒有具足圓滿證得時，就稱為道種智，屬於諸地菩薩的無生法忍；而這三德，如果不依如來藏，就沒有三德可以實證了！這已經在剛才說明過了。如果不是有法身如來藏，那您如何能證得如來藏而有法身德呢？因為連法身都不存在了，而五陰十八界又是虛妄法，是會壞滅的，那麼這一世死後，下一世的五陰十八界又要從哪裡生出來？當然，生滅法一定要依靠不生滅法才能存在啊！這就是哲學上以及佛學學術研究中所說的「假必依實」的道理。

所以 佛陀說：有為法是依無為法才能存在的，而無為法就是如來藏！如來藏是一切法的所依，所以稱為法身。如果沒有如來藏，就沒有二乘菩提可說，因為二乘菩提是依蘊處界的緣起性空來觀察的，具足現觀了蘊處界的緣起性空，才能斷除我見、斷盡思惑，所以緣起性空觀是依蘊處界而有的；可是，蘊處界卻又依如來藏而有，佛在《阿含經》說：這個「識」一如來藏一來入胎、住胎，才會有色身，才會有人類的蘊處界⁴⁷。沒有蘊處界的出生、存在與無常，就沒有緣起性空觀可以實證；所以事實上，二乘聖人所證、所修、所觀行的緣起性空觀，還得要依這個法身如來藏才有，因此他們的解脫德還是要依附於如來藏。

那麼般若中觀更是如此啊！因為般若講的是法界的實

⁴⁷ 編案：詳平實導師著《阿含正義》中所舉述的阿含部經文。

相，中道的觀行就是在觀行如來藏的中道性；意識是不符合中道性的，因為意識有時清淨了，是落到清淨一邊；有時貪染了，卻又落到染污一邊，所以意識不符合中道性。但如來藏永遠是中道性，而一切諸法的根源也是如來藏，般若所說的全都是法界的實相；一切諸法的功能就統稱為法界，而一切諸法功能的實相就是如來藏，一切諸法全都離不開如來藏，離了如來藏就沒有任何法存在了。證得如來藏時，就會生起法界實相的智慧——就是般若智慧，就有了般若的功德，所以般若德也是依如來藏而有，這在大乘法中稱為「開悟」所得的智慧。而法界實相的開悟，只有一種，沒有兩種，也就是明心。明什麼心呢？明常住心、明萬法根源心，不可能是明意識心，也不可能是明意識的離念境界。因為意識心是生滅法，祂不具足三德，連一德也無，所以三德依如來藏而有。

假使能夠證得緣起性空法，成就四果解脫，也只是證得解脫德的少分，並不具足解脫德。如同剛剛我們所說的「阿羅漢能入無餘涅槃，但是不知道無餘涅槃中的境界是如何？」可是，菩薩明心了就可以如此現觀：當五陰十八界不在的時候即是無餘涅槃，剩下如來藏自己，那是什麼境界？所以，佛法是在人間就可以實證的，不必要到天界去才可證，也不必要五陰死滅了才說是證得佛法，是現前當下佛法就已具足的。這樣來修學佛法，你就可以修得很快樂；因為你有法身德，有解脫德，也有般若德。

當你來這裡聽我講「人間佛教的真實義」，如果你已經明心的話，你可以一面看著自己是在涅槃境界中。當你在前往台

南文化中心的路上，也許口渴了，買了一杯冰淇淋，在計程車上就吃了起來：「欸！很好吃！又香又甜。」可是在這享受冰淇淋時節的當下，無妨仍是涅槃，心想：「哎呀！學佛真是快樂啊！」可是如果你是學羅漢，譬如：阿羅漢去托鉢，在路上他只能看著前面一丈以內的地上，不許東張西望；到了人家門前振錫而立，當人家送出飯菜來時，卻不可以去分別那飯菜好不好吃。當人家送飯菜出來時（尤其出來的是女主人），那就不能瞧著人家的臉。可是菩薩卻沒關係，菩薩當面看著，可是心無邪念；當面看著人家女主人時，卻仍然是住在涅槃中；人家布施完了，菩薩要為施主祝願，因此就很歡喜的祝願，祝願施主未來世福德無量、菩提早成。這樣自然地攝受對方進入佛菩提道，卻是心中依止於涅槃境界，無所謂貪染或離染可說。這樣才是學佛，而不是像羅漢一般，得要滅了五陰以後才算是住在涅槃中。

證道的菩薩學佛時總是學得快快樂樂的，不必每天時時刻刻與語言妄念對抗，那真是學得很痛苦。學佛學得不快樂，都是因為還沒有證得法身，因此就沒有證得三德、沒有功德受用；也就是說他沒有真的進入佛門，才會學得不快樂；或是錯把學羅漢當作是學佛，所以學得痛苦。諸位看看我們這一場演講，是我們台南共修處的同修們辛苦去籌備出來的，他們忙得不得了，大家身體都很累，但是卻忙得非常快樂；因為他們於三德都有所證，或者是已經知道自己即將實證三德了。

你如果想要獲得這三德，希望可以快快樂樂的學佛，那你就得要設法實證如來藏——禪宗所講的開悟明心，也就是

進入大乘的見道位中。當你進入大乘的見道位以後，你會更辛苦，但是也會更快樂；因為，進入了大乘佛法的殿堂——進入了佛家，你將會發覺：「唉呀！好多的珍寶都是要送給我的。」確實都是要給你的，你要一直不斷地把它們搬回你家中；哪個家呢？你心中這個家。佛都不吝惜，都準備好了，要讓你儘量搬回家；可是搬得愈多就愈辛苦，但是搬得愈多也就愈快樂啊！就好像世俗人經商貿易，生意愈好就愈累，簡直累得一塌糊塗；然而錢卻賺得愈多，心中就愈快樂。大乘法就像是這樣，正因為是有這三德的受用，因此殊勝莊嚴受用無邊。

好！三德既然離不開如來藏，那你若是想要得到三德，其實很簡單——你只要證得如來藏就夠了！這時就有初分的三德了。證如來藏的時候，不單只是證如來藏哦！同時也是初果人，因為一定會同時斷除了三縛結。聲聞初果人不知道你的三德，你卻知道聲聞初果人斷三縛結的一切見地，菩薩的可貴就在這裡。因此，你如果想要快快樂樂的學佛，就應該走上學佛的路，別走上學羅漢的路。而且諸佛與諸羅漢的智慧證量及解脫證量，那是天差地別的；您自己應該想一想：是要學得很快樂而很有智慧、具足解脫二種生死呢？或是要學得不快樂，而智慧遠不如諸佛，又只能解脫分段生死呢？

那麼，接著再來說：縱使能夠證得緣起性空的法，其實也只是解脫德的少分而已，不能具足解脫德。這就是我剛剛講過的，成為阿羅漢卻還不知道本來自性清淨涅槃是什麼？可是你一旦明心了，當場就可以把本來自性清淨涅槃從

四個面向來現前觀察、證實祂：是不是本來性？是不是自性？是不是清淨性？是不是涅槃性？這都是阿羅漢們所不知道的。所以說：如果要修學佛法，下至修學羅漢法——即使不修學佛法而只修羅漢法——也都必須依八識論來修。如果不依八識論來修，那是連羅漢法都修不成的，連初果都無法證得。

大家就當場來檢驗看看我這個說法有沒有道理，假使否定了第八識如來藏，又確實有能力觀察五陰十八界的緣起性空，將會產生什麼結果？這五陰十八界，我們拿十八界來說，也就是六根、六塵與六識。這六根裡面有個意根，意根是無色根，是意識的所依根；祂也是心，不是物質，不是色法。那麼其餘的五根：眼、耳、鼻、舌、身根，都是有色根；這五個有色根又分成扶塵根與勝義根。勝義根就是我們的頭腦，包括大腦、小腦、延腦，整個頭腦就是五勝義根的集合體；我們外面所看得見的：眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如偃月，身體則是像一個肉桶！這些叫作扶塵根，是五根中的扶塵根，而五根的勝義根都集合在頭腦裡面，這些是色法根。所以，六根中有五個有色根，還有一個心根叫作意根——意識心所依之根。有了六根以後，接著還有六塵——色、聲、香、味、觸、法。當六根接觸六塵的時候，如來藏就生出了六個識——眼、耳、鼻、舌、身、意等六個識。這六個識加上你的意根——心根，請問：這時是有幾個識呢？是七個識囉！而這七個識全都攝歸名色的名之中。好！阿含部的經文中很明確的告訴我們：現象界中，我們的五陰十八界中已經有七個識。如果否定了意根，意識就不能現起了，那還能修阿含解脫道嗎？

而且，否定了意根就是把阿含解脫道推翻了，不信受《阿含經》所說的八識論法義，觀行時一定會偏差，又怎能確實斷我見呢？根本就無法實證羅漢道，何況能證佛道？所以不該否定第七識。現前可以證實的六識之中的意識，還得要依意根的存在及配合運作才能出生，因為意識是意法因緣生嘛！

這樣子，總共有七個識了！可是佛說：還要有另一個識入胎，才能有色陰出生，然後才能有眼等六識心出生。佛陀問阿難說：「如果這個識不入胎，能有名色嗎？」名已經函蓋意識等六識了。阿難尊者回答說：「不行。」佛陀又說：「如果這個識入了胎，隨即又出胎，母胎中的嬰兒名色能增長嗎？」阿難尊者答：「不行。」佛陀又說：「這個識入胎以後出生了名色，嬰兒身體具足，離開母胎而出生了；然後這個識就離開嬰兒了，那嬰兒會繼續成長嗎？」阿難尊者說：「不行。」可是，名與色函蓋了十八界，名與色裡面已經有五色根以及七個識了，因為意根也包含在名之中，而六識也包含在名中；佛陀又說另外還有一個識入了母胎，才能出生了名色；這樣子，阿含中不就是講八個識了嗎？當代那些南傳佛法的人們，竟然還跟隨著印順法師在主張六識論，說第七、八識都是由第六意識中細分出來的，那不是心想顛倒了嗎？

以上所說的，都是聖教量裡面的記載，白紙黑字分明寫著，並不是我蕭平實杜撰的。而且，只有北傳阿含這麼說嗎？不然！南傳的《尼柯耶》——南傳的阿含——也是如此說的，那還是八個識啊！那麼大家想想：如果阿含聲聞法——羅漢法——是主張只有六個識，那他們會想：「阿含中說：入無餘涅槃時

是要把五陰十八界全部滅盡的，那我將來捨壽時想要入涅槃，一定要把五陰十八界都滅盡。然而我的六個識都滅了，卻沒有第七識可滅；可是阿含聖教中說意根也要滅掉，那我不是應當要找到意根再來滅？那我何時才能找到意根？我又不信有意根，那我何時才能證涅槃？」因為他們認為只有六個識，這時他們就無法斷我見囉！因為他們會恐怕將來入了涅槃以後成為斷滅空。

那麼阿羅漢也一樣，在成為阿羅漢之前，一定會先考慮到一點：我把自己斷滅了以後，入了無餘涅槃中，是不是斷滅空？阿羅漢一定會把這個顧慮提出來問。這個問題若是由凡夫所問的，佛陀就會把它當作無記的問題來處理；但是若由證果聖者提出來問時，佛陀可就不把它當作無記來處理了！佛陀說：涅槃是真實、寂滅、清涼、常住不變。既是真實，又是常住不變，當然無餘涅槃不是斷滅空。佛陀說阿羅漢證得的涅槃一樣是真實，也是常住不變；可是無餘涅槃中沒有六塵、沒有六識、也沒有六根，所以是絕對寂滅，其中沒有任何的五陰我、十八界我存在，當然也就不可能有煩惱，所以說它是清涼。那麼，這樣講解完了，諸位就瞭解了：必須認定人人都有八識，才願意滅掉意根與識陰等六識而入涅槃；這時全然都無十八界我了，卻仍然不是斷滅空。所以，如果你想要修證佛法乃至修證羅漢道，都必須要承認：一切正常的人都有八個識，否則你連羅漢道都無法修——連聲聞法都無法修；因為在斷我見的時候是要把十八界全部否認的，是要能現前觀察十八界的每一界都是虛妄法。如果是六識論者，顯然是無法斷我見

的！因為，把六識給否定了以後——從阿含聖教中也知道入涅槃時是要滅掉六識全部的，那時將會成為斷滅空，心中當然不願意證果是這樣證的，當然就無法確實斷我見，而初果也就不可能證得了。那時假使還自稱是證果的人，那就是大妄語！你想：有人願意在修行成功以後成為斷滅空嗎？我跟諸位報告：連斷見外道都不願意成為斷滅空。他們嘴裡說斷滅、無後有，實際上他們還是很喜歡下一輩子自己繼續存在——深心中是期待自己還會往生到下一世去的。

所以，如果是六識論者，在二乘法中也無法修出成績來，連斷我見都不可能；當他們想要斷我見的時候，一定會考慮到入涅槃時將會成為斷滅空啊！那就不得不在堅持六識論的同時，又去施設一個意識的細心常住不滅的說法。然而他們說意識細心是從意識細分出來的，卻不屬於意識所攝，這不是世間最顛倒的人嗎？因為這是連世間法的邏輯都講不通的說法。所以，六識論的應成派中觀師，不論是印順法師或達賴喇嘛，不得不再去施設一個意識的細心或極細心常住不滅，認為入了涅槃以後，意識極細心還存在不滅，正好是回到八識論的邏輯中，卻是永遠無法懂得真正的八識論，永遠無法實證初果的證境而繼續否定第七、八識，所以說這些人正是欲學羅漢卻違背羅漢道的愚癡人。

然而，問題是：意識的細心是不是意識？意識的極細心是不是意識？這是他們最大的問題。事實上，意識的細心是意識，意識極細心也還是意識，而且 佛陀曾說：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生。」既然一切意識都是以意根與

法塵相觸的因緣而出生，當然一切意識都是生滅法；從至教量及證果者的現觀來看，都是不可推翻的至理。然而那些主張六識論的人，依循阿含聖教，就算是修到後來想要入涅槃時，或者在欲證初果位而想要否定六識的全部時，就不免要在知見上落入斷滅見，也不免要在實證上落入斷滅空；否則就必須強詞奪理，當然那時心中也知道自己的說法是強詞奪理；那麼他們修學及弘揚人間佛教的理想是無法成就的，一定會被有智慧的聲聞證果者或證悟的菩薩所破斥。

當他們繼續堅持六識論時，在人間佛教中——在人間不論怎麼樣努力修學佛法——都必然是無法成就的，因為本質已經是斷滅空，連自己都不會信受而只能假裝信受；這樣疑見縈繞不斷，怎能實證羅漢道？當然是連初果都無法證得的。所以說，若是不承認八識論，那麼在聲聞道中也是無法修行成就的。因此，修學解脫道——學羅漢——若是想要成就的話，不論是想要證初果乃至阿羅漢果，都必須要先信受八識論。因為，從阿含聖教中已經證明：阿含羅漢道，不論南北傳的聖典記載中，都是八識論的正理，從來都不是六識論的歪理。修學南傳佛法的人們，都必須要信受阿含聖典中所說的「取陰俱識」、「入胎出生名色的本識」；這個入胎出生名色的本識，是時時攝取五陰而與五陰同在一起的第八識，也就是本識、入胎識；承認了這個第八識，才有可能遠離斷滅見，才有辦法斷我見，才有辦法把十八界的虛妄性觀行清楚之後承擔下來，於是初果就證得了；否則是無法承擔的，一定是連我見都斷不了的。

乃至加修四禪八定、三明六通而成爲大阿羅漢了，也仍

然必須要信受八識論，否則他就無法成為阿羅漢，一定會退回凡夫位中；因為他不可避免的要去探究：入涅槃以後是不是斷滅空？這是所有須陀洹、所有二乘法中修證者，在觀行蘊處界緣起性空的過程當中，一定無法避免而會碰觸到的問題，絕對不可當作無記的問題來處理。因為，解脫道的修行是在現觀蘊處界的緣起而性空，既然一切諸法都是緣起性空，又跟斷見外道有什麼差別呢？這當然要先探究清楚！如果沒有探究清楚而想要斷我見、想要否定六識自己全部，絕對是不可能的；因為他將會碰觸到斷滅空的見解或境界，這就是印順派的學人不得不新發明意識細心（細意識、細心、微細意識）常住說⁴⁸、滅相真如常住說的由來，也正是印順派的所有學人無法斷我見、證初果的根本原因。所以在凡夫位中想真修解脫道的人，一樣是要承認八識論的，必須遠離六識論的邪見。至於修學佛菩提道——學佛——的人也是一樣，都必須承認有八識、依止八識論正見；否則絕對不可能證得第八識如來藏，將會只證到第六識；然後認定第六意識（或細意識、極細意識）是最終心、不壞心，於是我見便根深柢固的盤在他深心之中；取證聲聞初果，當然是遙遙無期的。

第四章 釋印順人間佛教 與 佛菩提道之差異

我們接著要進入到第四章來說明：印順法師的人間佛教

⁴⁸ 印順於《唯識學探源》頁 49 說：【經上雖說滅受想定是無心定，但也說入滅受想定的「識不離身」；所以，有情必然是有心的。悶絕等僅是沒有粗顯的心識，微細的意識還是存在，只是不容易發覺罷了。相續的細心，就在這樣的思想下展開。】

思想本質，跟佛菩提道的正理有什麼差異？這個題目很重要。如果不能理解他的「人間佛教」本質與佛菩提道所說的人間佛教有什麼差異，那麼就無法離開印順法師弘傳的邪見，也就永遠無法離開六識論的斷滅本質。此外，提出人間佛教的主張時，應該解說他提出人間佛教的緣由；不能只引經中「諸佛終不在天上成佛」一句話，就否定了天界佛教、諸方世界佛教存在的事實，卻始終講不出「諸佛唯在人間成佛」是依什麼利益、什麼原因而這麼講、這麼做，也講不出諸佛為何要教導菩薩們常在人間修菩薩道的原因。而我們將會在今天把其中的某些比較直接的原因加以說明。至於較為間接的原因，由於時間不夠，就不作說明了！

第一節 菩薩散處人間各種行業中——僧衣能使人證悟？

在第四章的第一節中先說：菩薩散處於人間各種行業中。這一節的子題是說——僧衣能不能使人證悟？

菩薩散處於人間的各種行業中，上從出家為僧、示現離欲的比丘、比丘尼，中如國王、高官、富賈，下如販夫走卒乃至姪女，都可能有菩薩住於其中；他們都是已經證得佛菩提果的人，但是卻不一定身穿僧衣。如果僧衣能使人證悟，那可就好了，大家都要為此興奮鼓掌，然後都去買了件僧衣在佛前供養，供養以後撒下來，把頭髮剃光了，去加受比丘、比丘尼戒，自己把僧衣穿上去，就一定可以證悟了。但是，不論證悟佛菩提或證悟羅漢道，都不是靠僧衣，而是靠「心」。只有「心」才能使人證悟三乘菩提，而什麼樣的心能使人證悟呢？是要具有正知正見的心，才能使人證悟三乘菩提。這個正知見，大家