

【国风书系】

慧能曰：
菩提本无树，
明镜亦非台。
本来无一物，
何处惹尘埃。

龙树曰：
不生也不灭，
不常也不断。
不一亦不异，
不来亦不去。

禅悟菩提

太虚大师◎著



禅悟菩提

太虚大师◎著



图书在版编目(CIP)数据

禅悟菩提/太虚大师著. —北京: 新世界出版社, 2012. 9
ISBN 978-7-5104-3351-1

I. ①禅… II. ①太… III. ①佛学—概论 IV. ①B948

中国版本图书馆CIP数据核字(2012)第218092号

禅悟菩提

作 者: 太虚大师

责任编辑: 杨 磊 鲁明磊

封面设计: 何亭亭

责任印制: 李一鸣 黄厚清

出版发行: 新世界出版社

社 址: 北京西城区百万庄大街24号(100037)

发 行 部: (010) 6899 5968 (010) 6899 8705 (传真)

总 编 室: (010) 6899 5424 (010) 6832 6679 (传真)

http: // www. nwp. cn

http: // www. newworld-press. com

版 权 部: +8610 6899 6306

版权部电子信箱: frank@nwp.com.cn

印 刷: 北京中印联印务有限公司

经 销: 新华书店

开 本: 787×1092 1/16

字 数: 168千字 印张: 16

版 次: 2012年10月第1版 2012年10月第1次印刷

书 号: ISBN 978-7-5104-3351-1

定 价: 29.80元

版权所有, 侵权必究

凡购本社图书, 如有缺页、倒页、脱页等印装错误, 可随时退换。

客服电话: (010) 6899 8733

目 录

佛学概论

绪 言 /3

上编 学史

第一章 释尊略传 /9

第二章 印度佛学略史 /12

第三章 中国佛学略史 /16

第四章 各地之佛学略史 /20

下编 学理

第一章 因缘所生法（五乘共学） /25

第二章 三法印（出世三乘共学） /41

第三章 一实相印（大乘不共学） /45

第四章 概括 /51

第五章 结论 /52

中国佛学

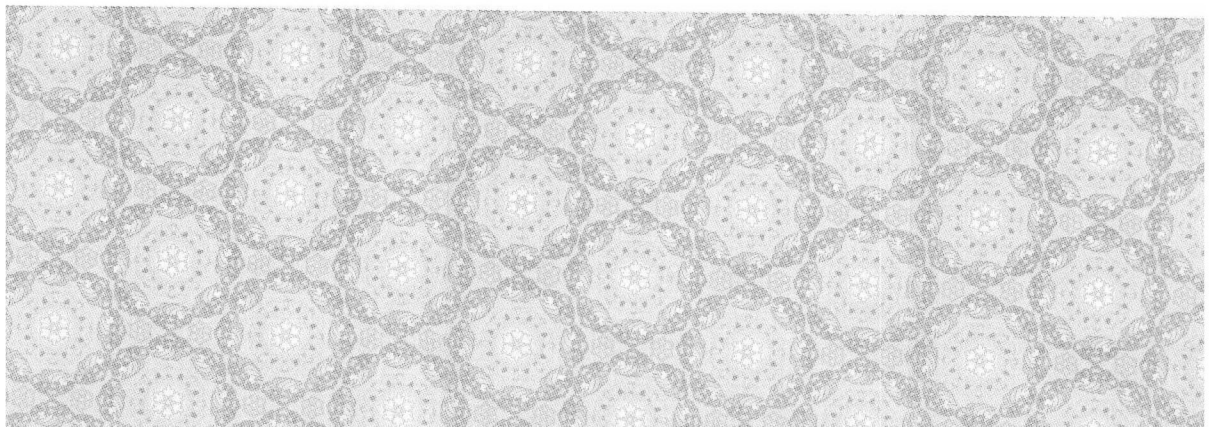
- 第一章 佛学大纲 /63
- 第二章 中国佛学特质在禅 /70
- 第三章 禅观行演为台贤教 /151
- 第四章 禅台贤流归净土行 /175
- 第五章 中国佛学之重建 /201

附录

- 我之宗教观 /206
- 我的宗教体验 /213
- 我的佛教改进运动略史 /217



佛学概论



本论略本，民国十五年八月，在北平佛学研究会讲，罗庸及黄中疆、骆德先笔记，当由佛学研究会印行流通。十九年，增入学史及结论部分，改名佛学 ABC，交世界书局发行。三十一年，重加治定，复佛学概论之名，是为广本，汉藏教理院刊行，即今本所依。



绪 言

所谓“佛教”者，平常都以寺庵中之僧尼为代表，以为不过一种礼拜式之宗教，何学之可言！此曰佛学，未免有所未喻，故先将“学”字解释之。“学”字常义有二：一是动词，如学习、学作，凡有所摹效练习，均可名“学”，如小儿学语、学行等。二是名词，如学理、学说，凡持之有故，言之成理，前后相应，有精深详密之条理者，如科学、哲学等，方可名“学”。

今称佛学，亦指有精密条理之学理而言。向来佛徒有所谓学佛与佛学之二语。学佛者，谓实践修行；而佛学则讲求明确精密之学理。其实学佛与佛学非二，凡学佛必先了解佛学之真理，然后始能贯彻实行。故欲实行学佛，必先究明佛之学理。佛之学理，尤贵实证。如依佛典固可得其理解，然所求之理解，乃是佛智所实证之境，若仅作为一种研究，则实际上仍未能证得。故讲学应期于实证，期



禅悟菩提

实证则须学佛之所行。

佛教何以有学？通常佛典内多称佛法。有人言佛法即哲学，佛法即宗教；有人言佛法非哲学亦非宗教，只能称佛法。今将佛法分为四种，即教、理、行、果是也。教者，即佛现身于世间所说之法，遗留于后世教化有情者。在当时仅有言说，未留文字，故无书籍。其所说之语言，以音声为体。依声之高下、长短成为名，集名成为句，名句依于文字。多名多句多文之积聚，在佛学上谓之名句文身，此多名句文身，在佛当日以声为主，闻者依佛所教修证，无文字之必要。及至佛说法度人事终，灭度之后，弟子因佛去世，恐后无所宗依，故将大众所闻于佛之教法，就忆持多闻者，传诵所闻，由大众证明，录成经典，此即佛之遗教。此佛之遗教，与通常之学理学说不同。盖通常之学说，乃依半明半昧之常识推究所成，以所已知者推所未知。如科学方法，在其推究之中，得一番经验加一层知识；若昔言天圆地方，后知地本球形，则说无确定，义时变动。佛之教法，与余学来源不同，乃是纯由圣智中所流出之至教。故于教法上言，不能不用信力领受之，此点与信宗教无异。佛法非宗教亦非不是宗教，故欲讲佛法必先信有佛。佛者，乃佛陀之简称，系觉者之义，觉者指已得无上遍正觉之人。此界中已得无上遍正觉者，曾有释迦牟尼佛现身世间，说法度人，因有教法遗传人世。然又不同其余宗教者，则吾人能实行实证到于无上正觉，吾人亦即成佛，故吾人于佛终可平等。唯在未成佛以前，欲求成佛，不可不先信受佛之教法。然此信亦非盲从之信，盖吾人若信有法界诸法之真实理，则觉悟此真理至于圆满者，即是无上正觉。在佛之无上正觉中，无一刹那间



不彻上彻下彻内彻外完全明了觉知者，非前念知一后念又知一也。在佛自觉已到圆满地位，更不须学说学理及学习学作之学，故曰无学。然佛证入究竟觉悟境界，如虚空大圆镜，无不含照，而一切众生未能证入法界万有之真实相，所以迷昧颠倒，生出许多烦恼痛苦。佛悲悯之，故施設名句文身之教法使之觉悟。

佛之教法有两方面：一者符契真理。佛一念中普遍照了法界万有之真实理，时时相应，无有一毫谬误，故所说法皆契真理。一方面又符契根机。闻法者是何等根器，何种机感，即为之方便解说。此之两方似相冲突，以众生心智不与佛齐，随顺众生则不契理。然随机说法乃佛行化之权巧，渐次皆令通到佛之境界，所谓皆令入佛知见，此为无上遍正觉中施設流出之教法。唯此种施設，必系应机而起，佛与佛则不用此也。此所施設流出之教法，依万法唯识言之则有两方面：（一）无漏清浄之名句文身，自无上遍正觉之佛心中流出，此由众生机感，乃自佛心中流出，谓之本质教；（二）佛心所流出之名句文身，吾人不能直接亲缘，只能以有漏心依之为增上缘，在自心中生一种影象，谓之影象教。推此影象归于本质，则佛教中所谓圣教或至教，乃为历千古而不变、推四海而皆准之常法，故异其他学说。

由此可见，佛教唯当信受，无学可言。所以佛有学者，则在第二理法。其能诠理之影象教，系以佛说为增上缘，闻法者对于所闻之教法，思维观察得有了解，乃有佛教学理。凡称为经者，皆是佛所说之法。后来又有依佛教法，详细申论推阐者，则称之曰论。在论之成为精密详确之学理者，如《大毗婆沙论》《瑜伽师地论》等

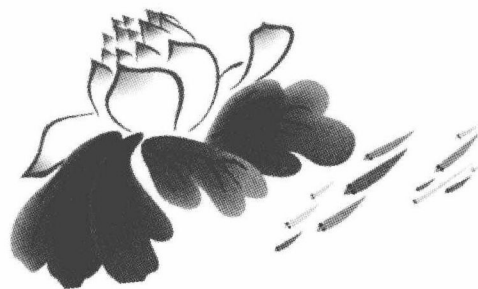


禅悟菩提

是也。推其根源，皆自佛所遗留之教法来者。佛之教法，本由得无上遍正觉而出，故吾人欲知佛教之真理，亦必须证得无上遍正觉。如何始可证之，又必讲求修行方法，故第三者须讲行。而行中有三增上学，即戒、定、慧是也。所谓如何持戒，如何修禅定，如何得大智慧。如此修行，则可得无上遍正觉，即是大菩提果，证知法界诸法实相，此即第四所谓果也。既得以后，亦可以此开示觉悟他人。

然教、理、行、果，亦非截然隔别者。盖思维观察即是行，因行而理愈明，理解与行同时并进，如行路然，目之与足同时发生作用。且虽少明理解未达究竟果位，然亦已成效果，虽少有效果不以自足，故能终达无上遍正觉也。常人思想知识皆不离我执法执，故所谓各种学理，不免妄情卜度推测，不能认为究竟真理。欲求真理，不能不依佛之教法，或古来大德之学理为研究学理之根据。然则佛之学理：（一）为得圣果三乘有学之学理，半依圣教半依自证而成；（二）为初学者外内凡之学理，全依圣教闻思而成。佛学一名，大略如是。兹分学史、学理二编以述之。

上编 学史





第一章 释尊略传

第一节 释尊出于印度之背景

佛学之真理，即为宇宙万有之实相，无始常新。然今此人世所流行之佛学，实由释迦牟尼佛世尊（简称释尊）证明之宣说之而起。

释尊之生印度，约在距今二千五百年至二千九百年前。印度天气温暖，生活单易，除俗人耽其欲乐之外，辄多深思玄想之士，故特富于宗教哲学之探索。其先已形成为宗教者，曰婆罗门教。传婆罗门教者，居最上阶级，建国领地各贵族曰刹帝利，虽掌执军政，犹居第二。商贾次之，农工更次之，其下更有佣奴之一级。然修养山林者派生之异学颇多，刹帝利族中智者，先释尊已有耆那教（尼乾子）之创。释尊既不安于俗乐，尤不满于所受之婆罗门学，期一访森野中修士，遂舍其家国而至终成正觉。



第二节 未成正觉前之释尊

“释迦”译能，乃贵族中之一族；“牟尼”译寂，以形容其恬静。“释迦牟尼”谓释迦族中之恬寂者。佛陀及世尊等，则世人对之之尊称也。实姓乔答摩（瞿昙），名悉达多（译义成），生于中印度恒河支流、罗泊提河岸之劫比罗伐睹城主家。父名输头陀那，娶同族拘利城主阿菟释迦之二女摩耶与钵罗闍钵底为室；而悉达多则生于摩耶，鞠养于钵罗闍钵底者也。既长，娶表妹耶输陀罗，生子曰罗怙罗。然少年放观田野，见农家之劳瘁，深觉贵族生活建筑于民众痛苦上者不宜。由耕土出虫，鸟即啄食，更察知全生物界皆以害他利自求生存，尤觉心痛难忍，遂冥索解除生活惨残之道。他日，又因睹老者病者死者之状，感杀他活自以生者，苟延残喘，不免终趋灭亡，遂不复能暂安其世俗生活。乃于十九岁弃其家属国财，游访者五年，继以苦行六年。时其父遣戚族桥陈如等五人为侍，其后受乳糜之供，五人疑其退志，舍而他去，遂独至菩提伽耶毕钵罗树下，跏趺端坐，而誓成正觉。

第三节 成正觉后之释尊

正觉之成，实为佛学之源海，盖佛学皆流出于正觉之心境者也。其觉悟之境，在明万有缘起。众缘所成，自无实体。无实体故曰自性空。众缘成故，一一皆互为主伴而得存立，无内无外，无始无终，



遂解除害他兼害之残杀死亡，得成利他兼利之美满生活。初受用此自证之乐而不起于座者四七日，详写此正觉心境者有佛华严经等。旋入波罗奈斯城，为五侍者说苦集灭道四谛法，遂度为弟子。数年中闻法之下得成阿罗汉者，若著名之舍利弗、目犍连、大迦叶等，不可胜纪；而在家信徒，若耶舍长者及鹿子母等，皈向尤众。后释迦族中子弟，颇多出家从佛，而印度诸王贵族亦相钦奉，乃常说法于舍卫城、灵鹫山等处。历五十年之久，遂于熙连若跋提河畔之双娑罗树间示寂，是为释尊生平之略史。



第二章 印度佛学略史

第一节 佛灭后结集诸藏差别

佛为一切教法之本。佛应世时，亲闻佛说，佛示寂后，依佛遗教。佛之遗教，即诸圣弟子所闻持结集之法藏也。然法藏之结集，传说非一。善见律但传经藏、论藏、律藏之结集。真谛则传阿难诵经，富楼那诵论，优波离诵律，大迦叶为上首，由七叶窟界内上座众结集之。其未及加入窟中者，曰界外大众，别以婆师婆为上首，结集佛说，此四祇及小乘者。四分律则传经藏律藏论藏之结集；而《阿含经》外别有杂集藏，兼摄方等诸经，此则兼通小大乘者。《西域记》则传阿难诵经，优波离诵律，大迦叶诵论。其不加入窟中之大众部，别开会诵出经藏、律藏、论藏、杂集藏、禁咒藏；杂集藏摄根本大乘经，禁咒藏摄陀罗尼，此则兼通小大乘显密教者。真谛又