

三极论

张新吾 著

原道
《易经》
《中庸》



法律出版社
LAW PRESS · CHINA

三极论

张新吾 著

原道
《易经》
《中庸》



法律出版社
LAW PRESS · CHINA

三极论序(一)

诸凡兴作,莫不有动机,未有动机,即无事实出现。尝读《论语》至“中庸之为德也其至矣乎!民鲜能久矣”一节,掩卷冥思,认为中庸道术,绝不平凡,不然,孔子何至如是赞美。于是配合科学,从事发掘。首先在《中庸》一书卷首,遇到阻力。宋儒程颐所撰定义曰,“不偏之谓中,不易之谓庸”,经研钻分析,认为中庸之道,绝不如是肤浅,缺乏内容,略了过去。嗣在《中庸》一书中,又遇到阻力,“子曰,天下国家可均也,爵禄可辞也,白刃可蹈也,中庸不可能也”。再掩卷冥思,认为孔子既曰中庸其至矣乎,今复如是说法,岂非前后矛盾,孔子必不能如是荒唐,欺骗后世,此言必是后人不懂中庸之为道,而捏造加入,不能为所愚弄,依旧向前进行。

一日读《中庸》至“喜怒哀乐之未发谓之中,发而皆中即谓之和”一节,豁然大悟,即谓中庸之道,其在是矣,于是试将具有阴阳性之喜与怒,哀与乐,予以简易化而改成“阴阳之未发谓之中,发而皆中即谓之和”,定义真义,予以显明,于焉而知,中之内部,藏有阴阳实质,有对阴阳从中出而工作谓之动,动而成物谓之和中,有时阴阳固守而不出谓之静,静之状态即中是也。此其道岂非太极与两仪之具体之组织与其动

静而为何。由于如是而得出,所谓中庸之道,其即太极与两仪之道,并不神奇,又非不可能。

同时,从《道德经》获得老氏启示曰,“道生一,一生二,二生三,三生万物,万物负阴而抱阳”。道者大自然,一者太极,二者两仪,亦即阴阳,三者太极与两仪之合体,谓之三极。所谓中庸,乃三极单个运用之道也。三生万物,万物负阴而抱阳者,万物生生,皆由于三极之单体,依于阴阳配合而成。所称易道,乃依据此义,以三极所成单卦,相重而成重卦,以代表事物之道也。由是而知,中庸与易道,同出一源而有联系,且明示中庸在前,易道在后。易道是从中庸进化而成,遂在研读工作上予以联系,交相支援。易道愈演愈退化,由于后人对“三”之正义,未能认识之故,三者乃太极与两仪之代表也。愚于清检庸易二道,抱住“三”之机轴进行,得到迎刃而解,中途未遇障碍。扬子作《太玄》,邵子作《皇极经世》,失于未知“三”之为何,致枉费一世精神于无益之地,然因一字不明,致人枉费一世情神,噫,学岂易言哉!

从中庸之道,重显光明,凡以前以中庸为机轴之书,皆得卒读。然此类书籍,皆被后儒孱伪曲解而搅乱,早成不能读之书,兹拟以中庸为机轴而董理之。在此工作,首先从学庸开始。在于学庸,删伪去错,添入新义,命名“学庸新义”,又将学庸脱胎换骨,删繁就简,命名“庸道”。次在《周易》,运用同样方式,复其旧观,命名“易道”,又以庸、易同源,并作一系,命名“三极论”。

本编上溯伏羲(中庸),下接科学(基本粒子),两者机轴,同为三极。立于哲学与科学之间,或能成为桥梁,有朝一日得达于统一之域,则学术简化而不再分歧,谨拭目俟之。

愚不揣谫陋,闭门造车,擅对经传,胡加非议,难逃狂妄之讥,然求

学术进化,而甘冒不韪,亦遇涉灭顶之义,尚希同志仁人,不惜珠玉,有以教之。

川沙张百槐新吾序于北京阜内鞍匠胡同寓庐,时年八十有八。

1966年6月23日

三极论序(二)

时在今日,科学昌明,进展前途,无有限量。水底能航,空中能飞,而且还能走到地球外面去,可云仙乎仙乎啊!这是西方科学优胜的地方,我们不得不承认的。但是在于西方,它们的哲学是很贫困的,列宁曾言及,法国哲学家蒲鲁东也这样说,具见在于西方,科学和哲学之间失却了均衡。这是不可争辩的事实。这样科学片面的发展,就造成了像今日恶劣的局势,发明的优胜科学,不用于为人类谋幸福,而一意致力于消灭人类,岂不是开倒车,要变人类为机械化的飞禽走兽吗?这样的现象,人类是在退化,哪里还称得起进化呢?这为有心世道者所忧闷啊!但是,哲学在于中国并不贫困,只要有人去发掘,资料很是丰富,可以随人取择,若有朝一日能把中国的哲学整理起来,使它成一具体的格局,或者可以救济科学片面发展的弊害,这巨大的任务应由我们中国的学人来担负,海内贤达,对此议有意吗?

我攻的是科学,解放前服务的岗位是工业,但是对于哲学素感兴趣。在求学时期,就旁及于此。平时消遣,也以是为娱乐。这样,把陆续所得积累成帙,主要是关于哲学方面的基本原理。现拟把这资料定名《三极论》,它是以老氏学说为基本出发的。这学说是:“道生一,一生

二, 二生三, 三生万物, 万物负阴而抱阳, 冲气以为和。”这几句平淡的话, 就是三极论的基本原理(解释详见第十章第三节), 这里为节篇幅, 不予重赘。三极论的基本原理和科学上的基本粒子(原子和分子)很接近, 因为它们也是依据三极的原理组成的(详见第十章)。

三极是太极和两仪, 两仪就是阴阳。太极是阴阳之母, 阴阳是太极之子, 三者合在一起叫做三极。这是万有成形的基本单位。三极论叙述它们的德性和变化, 以便可以施于人生日用, 里面又内分庸、易两道。

易道推演两个三极相重的变化。有画有卦有传统的经传。经传注释丰富, 有数百种之多, 需要整理, 去其糟粕, 留其精粹; 把迷信部分, 卜筮之类, 予以抛弃; 或有错误之处, 或有不合于科学真理之处, 予以纠正, 可使为一种唯物辩论的书, 又可作为一种道德经, 可以不占而用。易本变易的书, 夏曰连山, 殷曰归藏, 周曰周易, 从周到今日的解放的中华人民共和国, 已三千有余年, 历朝非止一代, 理应变易, 以适时用。

庸道就是古中庸, 由于中字容易错解为中间的中, 故把它废丢, 改称庸道。庸道推演单个三极的变化, 无画无卦, 可是有公式可供日常应用(详见第七章)。它的发明远在易道之先, 夏易连山未出世以前。历代所尚, 就只这个, 但是从庄周以后又失传了。

现把失传的庸道找回, 予以整理补充, 并附以诚的塑造。先行公诸同好, 希望同道前辈, 不惜珠玉, 予以指正, 不胜企祷。

川沙张氏百槐时年八十有四, 序于北京阜城门内鞍匠营寓庐。

1962年6月1日

目 录

三极论序(一)	001
三极论序(二)	001
三极论(上) 庸道编	001
庸道序	003
第一章 总论	005
第二章 沿革与定义	008
第三章 万有的基本组织	017
第四章 三极的性能(一)	021
第五章 三极的性能(二)	029
第六章 三极变化的规律	038
第七章 三极运用的公式	041
第八章 三极运用的先例	048

第九章 庸道以外三极的形式	051
第十章 三极与科学	060
第十一章 修养(一)	067
第十二章 修养(二)	077
第十三章 格物致知论(一名认识论)	083
第十四章 人道	086
第十五章 团结运动论	093
第十六章 风气	098
第十七章 总结	101
庸道附录	103
 三极论(下) 易道编	 111
 易道序	 113
 第一篇 易道概论	 115
 第一章 绪论	 117
第二章 易道致用	128
第三章 经文	134
第四章 卜筮	142

第五章	中之正义	150
第六章	名词解释	155
第七章	十翼内容	157
第八章	孔子与易	159
第九章	杂录	161
第十章	结论	167
第二篇	易道上经	171
第一章	乾坤	173
第二章	屯蒙 需讼 师比 小畜履	198
第三章	泰否 同人大有 谦豫 随蛊 临观 噬嗑 贲	231
第四章	剥复 无妄大畜 颐大过	278
第五章	坎离	301
第三篇	易道下经	311
第一章	咸恒	313
第二章	遯大壮 晋明夷 家人睽 蹇解 损益	322
第三章	夬姤 萃升 困井 革鼎 震艮 渐归妹	361

第四章	丰旅 巽兑	412
第五章	涣节 中孚小过 既济未济	429
第四篇	十翼各传	459
第一章	系辞上传	461
第二章	系辞下传	485
第三章	说卦传	512
第四章	序卦传	521
第五章	杂卦传	525

三极论(上) 庸道编

庸 道 序

三极是太极与两仪,两仪即阴阳,太极为阴阳之母,阴阳为太极之子,三者结成一体,谓之“三极”,是为万物成形之单位。三极论是叙述三极往返变化之学科,内分庸道与易道两部分。

本编专就庸道叙述,庸道即古“中庸”之道,由于中字容易误解为中间的中,导致失却中之精义,因将中庸之名词改称“庸道”。庸道在叙述三极单个之变化,无卦无画,然有公式可资日常应用。史书称伏羲创造八卦与易道,并非事实,伏羲所创造是中庸。中庸出现在易之前,为尧舜以前列圣所尚之道术,所以,中庸历史比易更悠久。

次举庸道与易道之关系。易兴于夏,“连山”之易,为易始祖。在此以前,未尝有易。在尧舜以前,未见易之迹象。易道是从庸道转化而来,原卦重卦,皆以中庸之单三极为基础,从中庸顺流而来之结果,为自然而然之趋势,并非如神话所传之神奇。关于庸道与易道相互间之联系,从《道德经》得到证明,该经所载,为老氏祖述,创造易道者夏人之言,孔子曾为证明,谓老氏述而不作。

然庸道从易兴后,逐渐失其地位,不再受世人重视,几等于失传。由于夏商之世崇尚卜筮,倾向于迷信之故。迨至春秋,经孔子润色,复

成至道。孔子传曾子，曾子传子思，子思作中庸，得复传于后世。本编是从中庸改编而成。

庸道之用，其要操于一心。故在篇末，附以塑造“诚”之篇幅。诚即中，亦即人类之正心是也。

庸道于用，范围至广，小之寻常日常，大之军国大事，莫能违之。程颐于中庸，虽未识得真面目，而其颂扬之辞，则颇中肯，其辞曰，“放之则弥六合，卷之则退藏于密”，并非虚语。其公式仅四字，曰“执两用中”，其奥义备载于易道，旨哉孔子所称“中庸其至矣乎”之言欤。

川沙张百槐序

1962年6月1日

第一章

总 论

宇宙的广大,万物的繁庶,森罗万象,不可名状,总其窍要,不外乎阴阳的变化。相照相代,相盖相治,相生相杀,是阴阳的变化。利而用之,措施以成物,是贤圣的道术。往昔有道术,由历代传统而来,庄周尝称为外王内圣,这就是历代的道术由老氏所传来的。何谓外王内圣?〔一〕内圣指心法,是由修养而成,圣谓理智至于极致。外王指治术,就是心法的致用,王谓其道大而变化无穷。

关于心法,后世也有研求,但为门户所囿,未曾有所成就,今后应予继续,以期获得彻底的结果。〔二〕关于治术,就是中庸的运用,心法之行,靠它始能奏效。但是,从庄周以后,再没有能于明了的人,虽然不无迹象可稽,可是由于有门户的见地作障碍:凡不是孔家的书,孔家的话,都受外道待遇,就像老庄辈也是在于被斥之列。这所以初而不明,久而失掉了。

现在,对于重兴这学术,首须去掉门户之见,对于一切学说含有真理的,不分畛域,都予采录。老为骨髓,由于他是中国学术界中的先进,复有独到之处,在先哲学术中最具体,而复有积极的精神。世俗疑老消极,这是一种误会。由于老的作风,像现代科学家尊重自然,戒人们的

主观而胡作非为,未能认识其深意的缘故。而且,老氏为古来主张社会主义之人,其言载于《道德经》,^[三]述其抱负,希望得一小国而治之。这是由于老氏生于周末,目睹诸侯王视民如刍狗,因此,特发这议论。虽然与现在的社会主义性质不同,可是对于反对当时封建制度的意义是相同的。

次于进行叙述,在不足之处,以孔补充。孔的学说,其纲领集中于学庸,这书人称孔的真传。但是在人生占重要地位的修养功夫,如说“如切如磋者道学也,如琢如磨者自修也”,与道德经所载“为学日益,为道日损”,意义相同。这样看来,其来历似由于老,可无疑义。又考孔的学说,似以老为师承。孔自己说“述而不作,信而好古,窃比于我老彭”,或谓老彭就是老聃。又史称孔学礼于老聃。这礼字不可轻易看过,包含很广泛,一切学术纲领都在其中。因为,孔自见老称他龙,为学作风,从这时起大为变革,由繁而简。老子人事尚阴阳,著于道德经;孔子人事尚易道,论语有记载。^[四]易道为言阴阳的所本,老氏之术,即基于此。^[五]道德经所举,都是易理。大学所载,道学与自修的功夫;中庸所言,运用阴阳简易的法门。易与中庸是同一部门,其区别在于:前者繁而后者简。因此,学庸二书,称为道德经的注解也可。再有缺略,更取他家或近代科学补充。这样硕果仅存传统的道术,也许会有助于盛世,谨拭目俟之。

注:

[一]《南华经·天下》:圣有所生,王有所成——内圣外王之道,闾而不明,郁而不发。

[二]参阅第十一章第二节。

[三]《道德经》:小国寡民,使有什伯之器而不用——民至老死不相往来。