

回归文化丛书

明心见性

张戡坤 著

光大出版社

回归文化丛书

明心见性

张戡坤

光大出版社

回歸文化叢書編輯委員會

主 編：張戩坤

副 主 編：李翠紅

本書編委：張戩坤 李翠紅 王建華 王麗紅 李 芳

蔡愛武 毛小亞 朱 雲

明 心 見 性

著者：張戩坤

出版：光大出版社

Everbright Press

香港北角錦屏街 45-61 號東發大廈 D 座 14 樓 1403 室

Room 1403 Block D, Tung Fat Building, 45-61 Kam Ping Street, North Point, HongKong

電話：852-5371 1088 傳真：852-3177 9906

郵箱：everbrightpress@hotmail.com

印刷：天水鑫榮印務公司

開本：1/16 開 787×1092

印張：35.63

字數：565.5 千字

版次：2010 年 12 月 第一版

印次：2010 年 12 月 第 1 次印刷

印數：1000 冊

書號：ISBN 978-988-19292-6-6

免費贈閱

自序

明心见性，千古圣哲究竟之指归也！《大学》谓之“明明德”，老子谓之“知常曰明”，庄子谓之索“玄珠”而得之，《法华》谓之“佛之知见”，《楞严》谓之“本如来藏妙真如性”，《大日》谓之“如实知自心”，《涅槃》谓之“无二之性”，《华严》谓之“如来智慧”（“无一众生而不具有如来智慧”），五祖弘忍谓之“本心”、“本性”（“不识本心，学法无益。”“识自本心，见自本性”），六祖惠能谓之“自性”（“菩提自性”，“万法不离自性”，“何期自性，本自清净；何期自性，本不生灭；何期自性，本自具足；何期自性，本无动摇；何期自性，能生万法”），……千佛万祖，千经万典，千言万语，总归唯此一心，只此觉性。八万四千法门无非直指曲显此心此性，故“诸佛世尊唯以”此“大事因缘故出现在于世”。《金刚经》说的“则见如来”，“不说断灭相”，亦是说此心此性；《圆觉经》说的“圆觉”（“圆照清净觉相”，“觉性遍满，清净不动，圆无际故”），亦是说此心性；《维摩诘经》谈“入不二”，《思益经》讲“性自尔”，《占察经》说“一实境界”，《般若经》讲“实相”（实相无相，一无所有，一无所得），《心地观经》讲“见真谛”，《入法界体性经》说“实际”（“一切诸法悉是实际”），《佛藏经》讲的“念佛”（“见无所有名为念佛”，“念无分别即是念佛”），《大宝积经》讲“一相”，《无量义经》讲“一法”（“其一法者，即无相也。如是无相，无相不相，不相无相，名为实相”），灵山会上佛陀拈花称“涅槃妙心”。总之，佛陀四十九年就讲“一实相印”，亦只是说此“妙明真心”、“宝明妙性”而已！

《楞严经》曰：“一切世间诸所有物，皆即菩提妙明元心。心精遍圆，含裹十方。”《华严经》曰：“知一切世间境界是如来境界，知三世境界，一切刹境界，一切法境界，一切众生境界，真如无差别境界，法界无障碍境界，实际无边际境界，虚空无分量境界，无境界境界，是如来境界。”《心经》讲，五蕴不异空，空不异五蕴；五蕴即是空，空即是五蕴。五蕴者，相也！“一切世间诸所有物”也！“一切世间境界”也！空者，性也！“菩提妙明元

心”也!“如来境界”也!知五蕴“不异”、“即是”空,空“不异”、“即是”五蕴,便知相“不异”、“即是”性,性“不异”、“即是”相;“一切世间诸所有物”“不异”、“即是”“菩提妙明元心”,“菩提妙明元心”“不异”、“即是”“一切世间诸所有物”;“一切世间境界”“不异”、“即是”“如来境界”,“如来境界”“不异”、“即是”“一切世间境界”。简单地说,镜子不异镜像,镜像不异镜子;镜子即是镜像,镜像即是镜子。衣帽鞋袜不异棉花,棉花不异衣帽鞋袜;衣帽鞋袜即是棉花,棉花即是衣帽鞋袜。吾人明心见性据此理而入、而修、而证;则无入而入,无修而修,无证而证。何也?唯此一心,只此觉性,本无一物。设使有一物,此物亦“即菩提妙明元心”,何况二十五有,“本如来藏妙真如性”,故知“道也者,不可须臾离也,可离非道也”。《坛经》曰:“一真一切真,万境自如如,如如之心,才是真实”。先契此圆融宝觉,便了“一大光明藏”,自证“默然无言”、“无思也,无为也”的“寂然不动”,“真入不二法门”,然后必入“无作妙德、自在成就”、“无为而无不为”的大解脱。

本书是为初发心要明心见性者而汇集的,从最基本的见地开始,诸如:先发菩提大愿,总归凡明处皆心,凡见处皆性,为其直指;再从环中点的机制,阐发主客内外和心、身、世界三道境的存在,以及环中点的突破;从相界面的感受、感应机制,明悟妙心觉性存在的真实性。从破执著了悟一剪二鸡的缘起性空之理,知晓一法才起、万法相随的因缘关系,以及诸法空相的般若实智。从突破极性思维习惯,显出非极性点即全体、全体是点的一相无二之性;从如何念佛,融会贯通心地不二的修法。从大觉自如如而圆顿万法,以坏心识直契当下,终显“觉海性澄圆,圆澄觉元妙”的大自在!

从修法上看,主要以二转法门(转心态、转正觉)为主,以性相一如、体相用不二为其总持。具体操作则为:有色无色皆是见性,有声无声皆是闻性,有味无味皆是尝性,有触无触皆是触性,有香无香皆是嗅性,有念无念皆是觉性。一切有、无皆显此心此性,此心此性不生不灭,不增不减,不可须臾离,清净本然,大定如如。故明心见性则是直入唯此心性绝对独存,所谓“唯此一心、只此觉性、本无一物”者也!

望修学者通过本书的引导,步入佛陀祖师的心地法门,解脱无始之桎梏,了悟心法之奥妙,彻悉大道之幽玄,明见心性之本来,完成境界之转换,赓续圣贤之慧命,于斯为冀!以此为序!



拈花微笑



老子阐道

目 录

第一章 总 纲

- 第一节 建立明心见性的真实愿行 (1)
- 第二节 什么是明心见性 (6)
 - 第一讲 (6)
 - 第二讲 (22)
 - 第三讲 (32)

第二章 环中点

- 第一节 环中点的突破 (46)
 - 一、环中点的机制 (46)
 - 二、破除环中点 (58)
 - 三、环中点中见实相 (69)
 - 四、点即世界 世界即点 (83)
 - 五、觑透环中点现象 (102)
 - 六、环中点的因果果报 (121)
 - 七、突破环中点的束缚 (126)
- 第二节 感受与感应的超越 (133)
 - 一、感受和感应的生成机制 (133)
 - 二、从断裂处把握妙真如性 (145)
 - 三、从感受和感应中入法界性 (156)

第三章 破执著

- 第一节 缘起性空 (170)
 - 一、缘起中体悟真妄 空有的不二 (170)
 - 二、突破妄执 解脱锁链 (180)
 - 三、一相为心 二相为物 (191)
- 第二节 般若空法 (205)
 - 一、超越极性思维 (205)

| | |
|---------------------------|-------|
| 二、超越感受 见不见 | (226) |
| 三、名、相、妄想与如如不动 | (239) |
| 四、不用息心除妄想 只因无事可商量 | (247) |
| 第三节 透悉王阳明的花案 | (258) |
| 一、根不对尘尘不现 | (258) |
| 二、原点囊括一切数 真如影现无尽法 | (280) |
| 三、知见立知二相纷呈 知见无见一相圆明 | (302) |
| 四、知镜像不被境转 了妄识万境自如 | (319) |
| 第四章 破著与证悟 | |
| 第一节 突破极性思维定势 | (338) |
| 一、真妄如如 当下现成 | (338) |
| 二、但一月真 唯一实境 | (349) |
| 第二节 大中现小 小中现大 | (368) |
| 一、水泡即大海 圆融无有二 | (368) |
| 二、殇寿古今 无碍如如 | (379) |
| 三、儒释道融合中的明心见性 | (392) |
| 第三节 如何念佛 | (399) |
| 第一讲 | (399) |
| 第二讲 | (409) |
| 第三讲 | (417) |
| 第五章 证悟 | |
| 第一节 此岸与彼岸 | (429) |
| 一、大觉周沙界 彼岸即此岸 | (429) |
| 二、一为无量 无量为一 | (437) |
| 第二节 圆顿直指 | (452) |
| 一、坏心识的圆顿法 | (452) |
| 二、本无可了 千圣不识 | (460) |
| 第三节 证悟着手处——坏心识与自如如 | (472) |
| 一、超越对待 一切现成 | (472) |
| 二、不思不辩 如来随顺觉性 | (489) |
| 三、融尘入性 万法归一 | (507) |
| 四、顿坏心识本如如 清净光明大自在 | (522) |

第一章 总 纲

第一节 建立明心见性的真实愿行

……。

《华严经》上讲，佛法无人讲，虽慧不能知。佛法理论你研究得再精通，倘若不证悟，没有真实的见地，都是空的。所以，大家要发大心、发菩提大愿，要证悟，就要像黄檗一样，要有超师之志！“见与师齐，减师半德；见过其师，方堪传授”，这是百丈大师的话。不能青出于蓝而胜于蓝，那这个事业就不能长久发展，只能衰败。所以，要发明心见性、续佛慧命、成无上觉道的菩提大愿，才是做真佛子。这就要求大家必须立大志啊！没有大志大愿就不能成就大业。大家要从心地上有这个愿望，这是最重要、最首要、最必要、最关键的一步！xx，你有没有这个愿望？

王xx：释迦牟尼佛证到了自性，究竟了，我们要达到佛的层次境界已经很难很难了，如果说要超过本师，那是不是有点不可能？

佛的智慧境界那是定的，绝对真理是不能超越的，绝对真理你怎么超越？只能达到，这里讲的是要发超师之愿。你看释迦牟尼佛，他发愿要在娑婆世界度五浊恶世的众生。那么，你发愿要成佛，说我还要比释迦牟尼佛度五浊恶世的众生度的时间更长，方法更巧，人数更多，我十次百次成佛中都要发这个愿，这不就是超师之志吗？！再看地藏王菩萨，他发愿说，地狱不空，誓不成佛！那你如果说，我也要度三恶道的众生，度他们不仅解脱三恶道，还要度成佛，这不就是超师之志吗？！怎么不能超呢？能超嘛！就看你超不超。你现在不能超是因为你还没有佛菩萨的那个智慧嘛！你超什么呢？地藏王菩萨也希望有人能接他的班，咱们很多人不就发了地藏菩萨的大愿吗？！

所谓的“超”呢，一个是德行，一个是智慧。你看佛陀说文殊师利菩萨的功德十方诸佛都很少有赶上的，他一劫度下的众生，有的佛都赶不上，这不是文殊师利超师吗？！大家也要有这个志向，把这些准备工

作做好了，下面咱们就一节一节地讲如何明心见性。

咱们先用两句话把总纲点出来，就是凡明处皆心，凡见处皆性！在理论见地这个阶段，这就是明心见性。你看，把咱们与明心见性一下子拉近了。所以，这两句话大家要深入理解。因为，跟大家说心和性在哪里，你还不能了解里面的含义，即使理论上能理解，但在心地上你还不能彻悟，所以先把这两句话记住，就是凡明处皆心，凡见处皆性。这样，关于明心见性的一大半理论问题就开来了（意为明白了）。比如说这个杯子，这不就是你的明处（杯子）吗？！把电灯打开，啊呀！亮得很，这不是明了个亮吗？！把电灯关了，黑得不得了，这不是你明了个黑吗？！是不是？出去看到那座高山，这不是明了个山色吗？！坐个宇宙飞船到太虚空中，这不是你明了个虚空吗？！这才说的是眼根上的相。那么，其它耳、鼻、舌、身、意五根也一样。“咣”（敲了一下）！你明不明？你怎么知道的？是声音响了一下。怎么响了一下？敲着桌子响了一下，这不是明了吗？嘴里咬了一块豆腐，你知道这是豆腐，不是酸梅，那么你怎么知道是豆腐而不是酸梅呢？明下的。见了个娃娃，没转身时还没认得，一转身才知道，噢！这是我的孙子，不是别人的，明了没有？明了。别人给你点钱，心里高兴，明不明？明！说把你的钱给别人，啊呀！我最近没钱，不愿意，不高兴，明不明？明！为什么？对我有利就高兴，对我没利呢？不高兴，明了这个。把你摸一下，你马上就知道是热的还是凉的，暖的还是冷的，明了没有？明了！明了什么？明了“明了”都是心。这就是凡明处皆心，凡见处皆性。这个“见”不只是眼睛见，六根上都是“见”——耳朵“见”音尘，鼻子“见”香尘，舌头“见”味尘，身体上“见”坚软、离合，意根上“见”法尘，这就是凡见处皆性。

上根利器应该说在这个见地上就已经到家了，剩下的问题，自己去完成就行啦。也就是说，这就是心，这就是性，明心见性的理论问题都已经解决了。

凡明处皆心，凡见处皆性。所明所见的无非就是根与尘的相，根者六根，就是我们的身心。前五根——眼、耳、鼻、舌、身，咱们交龙文化就叫“硬件”，第六根——“意”，就是百姓说的心，咱们姑且把它归到“软件”里，实际上还不是“软件”，暂时代表“软件”。所以，你所明所见的不过就是根与尘。根指六根，就是身心；尘指六尘，就是世

界；六根对六尘就产生六识，就是指分别执著心。我们已经学过了，“根尘同源”。如果把这个问题解决了，那么见闻觉知是什么不就清楚了吗？就清楚了。凡明处皆心，凡见处皆性，也就是说，能明能见的根和所明所见的尘，这两个是同一个本源。这就如同所有的树枝树叶都是同一个根长出来的，同归一根。所以，能明能见的和所明所见的一切都是同一个本源，把这一个本源就叫心和性！那么到这里大家就明白了，明心见性就是要明本源的这个心和性。也就是说，把根和尘表示成一棵树的枝叶的话，它们的根就是你要明心的心，要见性的性。

一棵树光是一个树根，叫不叫树？不能叫树！同样，光枝叶也不能叫树！只有根、干、茎、叶合起来才是一棵树。大家要把这个道理记住，到这一步就深得很了，这就是不能著相而去求悟，也不能灭相而求真。你看到此，就一下子把整个问题都点着出来了。永明延寿大师在《宗镜录》里有两句名言：“既不可取相求悟，亦不可离相思真。”这就叫不即不离，觉性自现！先把这个问题解决了，觉性自然就现着出来了。如果是久参久修的人，到这里就一下子到家了！大家明白了没有？开悟是个什么？这已经给你点明了嘛！光根干也不是，光枝叶也不是，但还不离根干枝叶，这就叫所谓的“不即不离，不即根尘，不离根尘，用惠能大师的说法就是“二道相因，生中道义”！

当然大家现在还不一定能一下子搞清楚，所以就先听，也就是把心、性与根、尘的关系先听清楚，我们就这样反复地讲给大家，看你能不能明白。

现在看，我们所见闻觉知的一切无不是自心自性的显现相！树根你能看着吗？在土里埋着，要通过枝叶才能知道有这个树根，我们能看着的都是枝叶。也就是说，枝叶无不是树根的显现相。同理，我们的见闻觉知，亦无不是自心自性的显现相。这就说明，凡所见（闻觉知）的都是假的，是枝叶，是万法相；只有一个是真的，却见不到，是树根，是本源，是体性。真实的性，如树根见不着，能见着的是依树根而展现的虚妄之枝叶。枝叶无根不能存在，喻虚妄，树根无枝叶可以再生，喻真实。先把这个道理说清楚了，悟解佛法就比较容易了。佛法深得很，但再深，佛法大海把一切都包含着，那就肯定有很浅处！是不是？

众：是！

大海深不深？深！可你看，地球表面上百分之七十是海洋，不是唯

大海显露吗?! 恰恰最深的东西都在最浅处。实相也是这样，虽然秘不可宣，但是相相尽露法王身，相相是实相! 也就是说，越是隐秘的东西越显露，越是深奥的东西越表面化，这就是《中庸》上讲的“莫见乎隐，莫显乎微”。中国人有一句话叫表里如一，大家看是不是表里如一?

那么，现在大家就明白了，我们见闻觉知所见到的一切都是此心此性的显化相，即是此心此性。明白了这个道理，就是明心见性。那么，既然是这样一个浅显的道理，为什么人们都难以明心见性呢?

即根即尘，非根非尘，这就是不即不离，不是不非，在这里边就把自性自然地显着出来了。故见即是性，闻即是性，觉即是性，知即是性，见闻觉知都是性! 这个大家要在自心上把握，这个道理懂了，明白了，那见闻觉知就都是性; 如果你不懂、不明白这个道理，那见闻觉知无非都是凡夫的无明迷惑和分别妄想。所以，转念即是! 见闻觉知的相不异性，性不异见闻觉知的相。这中间的差异就在你的明不明上。明心见性了，就知见闻觉知都是性的相用; 不明的时候，见闻觉知都著的是妄相和妄想。见闻觉知不离此心此性，没有此心此性，连见闻觉知都不会进行。

用儒家的话说，“道也者，不可须臾离也，可离非道也”。这个和惠能大师说的“万法不离自性”一样透彻!“道”不能离，能离的不是“道”。唯有“道”须臾不能离，为什么? 见闻觉知本身就是“道”，生命本身就是“道”，天地万物本身就是“道”，往哪里离? 现在看，既然“道”须臾不可离，那么一个须臾不可离的东西在哪里呢?

马xx: 在自身。

在自身? 你还没理解这个不可须臾离，那你儿子身上有没有? 在你自身，那不得了啦，你儿子就没了，你妻子也就没了。

马xx: 一人一世界，一人一地球。

那“道”在哪里? 说在你自身，那就差的远得很了。王x，道在哪里呢?

王x: 道在万物当中。

这跟惠能大师讲的“万法不离自性”是一个道理。既然“道”须臾不可离，那么在哪里? 这已经就是明心见性的问题了。我们前面已经讲过了，凡明处皆心，凡见处皆性，是不是“道也者，不可须臾离也”? “道”就是这个心和性，即根即尘，非根非尘。所以，马xx说在他自身

上是对还是错？如果说在他身上，那就是即我这身，难道“道”才是你身体这么大大的一点点？那麻烦了，哈哈……，那我们都可以离开你呀，既然能离开，就说明“道”不在马xx身上，那“道”就不是遍一切处，还有一块块地方不是“道”，空下一块地方就说明可以离开，但这就不符合“道也者，不可须臾离也”。那么，到底“道”在哪里？到底此心此性在哪里？即根即尘，非根非尘，遍一切处，不即一切处。道是遍一切处，但是你说在哪里？指不出来。说在哪里绝对错，说不在哪里也绝对错，就在这个地方“二道相因，生中道义”。所以，你看“道”奥妙不奥妙？！觉着在跟前呢，近近的，但你要去拿却拿不来；站在镜子前，觉着我就在镜子里呢，但是摸去摸不出来。既然不可离，那么究竟在哪里？根尘识、见闻觉知、四大五蕴、有情无情、此岸彼岸，“若见诸相非相，则见如来”。你要说“道”具体在哪里，错；说不在哪里，也错！那怎么办？这一切四大、五蕴，有情、无情，彼岸、此岸，见闻觉知、根尘识、二十五有，都是相，“凡所有相，皆是虚妄”，凡所见的都是假的，见不了的就是真的。若见这些相不是相，就见无相的真实相。真实相一相不二，本无一物，一无所有，故有见皆妄，真不可见才见真实！那“非相”是什么相？“非相”就是真实的“道”（是此心此性），“诸相”皆是“道”所显化的虚妄相。诸相虽不是此心此性，但又不离此心此性，当“见诸相非相”，就见真实（如来）。这样就不被枝叶所瞒哄，不被见闻觉知所欺骗。透过见闻觉知的这一切万事万法的相，就是“若见诸相非相，则见如来”。

我们现在怎么见如来呢？能不能离开世间来见如来？不能。那么在被世间相所迷惑中能不能见如来？也不能。所以，要见如来，就要“入得世间，出世无疑”。你若看世间相就像看树的根干枝叶一样明白，这就是入得世间，那肯定出世无疑！因为世间相外无此心此性，此心此性外无世间相，我们在哪里出世间呢？就是在世间而不被世间的这些相所欺骗瞒哄，不被世间相所转。“入得世间，出世无疑”，就是这个道理。这一章叫总纲，就是要大家总体把握什么是明心见性。

……。

好，今晚就到这里。

第二节 什么是明心见性

第一讲

昨晚上我们讲明心见性的总纲，这个内容比较多，从一个角度讲，讲完了你恐怕记不住，没有印象。下面我们将从不同的角度反复讲，以使大家能慢慢深入。

怎么明心、怎么见性？大家首先要有一个总的认识。黄檗说过一句话，若见性之人，何处不是我的本性！他证悟了，明心见性了，所以他知道无处不是他的本性。这就是我们昨晚上反复以一棵树作比喻来阐述此心此性的道理。也就是说，树根、树干、枝茎、树叶都是树，但哪一个又都不能叫树！枝叶代表不了树，干茎也不能代表树，光根也不能代表树，这就非常清楚了，是不是？如果是上根利器之人，在这个地方已经就能开悟了。噢！原来如此！原来如此！

上有日月星辰，下有山河大地，中有人我众生，我们眼、耳、鼻、舌、身、意的一切见闻觉知，也就是说，主客内外、身心世界都可比作树的枝叶，都是树干分了杈后的现象。说树干的时候就已经是在枝叶的背后了，再背后的背后就是树根，但树顶梢的枝叶就不知道树根存在。咱们以前比喻过，这个树叶把那个树叶碰了一下，那个树叶说，你眼睛瞎了吗？为什么碰我？这个说，是风在吹着我，不由我嘛！三说两说，风再吹着过来，两片树叶就“梆当梆当”打起来了，前后左右的枝叶互相埋怨，互相打斗，打了个头破血流，但却不知道本是同根生，原是一体。曹植做过一首诗，说弟兄两个为争夺王位，命都要搭上了。“本是同根生，相煎何太急！”咱们是一母同胞，你何必这么逼我。原是一母同胞，但一旦争开王位了，就翻脸不认了，生死之夺，生死之斗。所以大家看，到枝梢末叶的时候就糊涂了！那么现在我们在哪里呢？正就是在枝梢末叶上，糊涂了！糊涂了！整个糊涂了！表现在哪里呢？各自为阵，互不相让，互相争斗不已。不知道原来本是同一根源。所以，修道的人就要认识树根、树干、树枝是一体不二；而不修行的人呢，就天天着眼在树梢上，今天你把我碰一下，明天他把你撞一下，一天就尽干些争贪夺抢没用的事，把时光全消耗了，打斗了一辈子却不知道本是

同根生。互相争夺，各争各的利益。利益争斗的前题无非就是为了一个“我”。认为这个身体就是我，除外的都不是我，所以就争啊！夺啊！

观世音菩萨为什么不争？大势至菩萨为什么不争？人家已经修证到同体大悲心了，不光是与一切有情同体，连无情都是同体。僧肇讲：“会万物为己者，为其圣人也。”不光是有情众生，啊呀！证得深了时无情都是自己，心外无物，物外无心！所以黄蘗就讲，若见性之人，何处不是我之本性？！整个宇宙的有情无情全是我的自心，这正就是咱们经常讲的“唯此一心，只此觉性，本无一物”！你我他，一切身、心、世界，根本都是幻化出来的幻化相，但众生却愚昧无智，执著这个身体是自己，结果把自己就局限在了这个狭小（指身体）的范围内，再无法周遍了。后面咱们还要专门讲这个问题。在这里大家就先从总体上知道要明心见性，要开悟。悟，悟什么？明，明什么？见，见什么？就见这个总体，明白心、身、世界都是佛性的展现。

当然，要真正从心地上明白这些，对大家来说还遥远得很，只是听了一些，没有亲临其境，没有亲身感受到。但是我们的目的呢，就是叫大家每一个人都要能够认识到证悟之人的这么一种认识。当大家证悟了的时候，也就会明明白白地知道何处不是我的本性？！一切色、声、香、味、触、法都是佛之慧目。你看我们也一直讲，身、心、世界内外三道境，何处不是本心，何处不是自性？！你能找到一个不是心、不是性的吗？不能！五祖弘忍小的时候，有一次要在佛殿上尿尿，大人说，嗨！你怎么能在佛面前尿尿呢？沙弥说，那么你给我找上一个没佛的地方我尿。能找到一个没佛的地方吗？找不到啊！诸佛法身遍一切处，毗卢遮那佛就是遍一切处。那么阿弥陀佛呢？是无量光、无量寿。如果没遍一切处，那就叫有量，只有无量才遍一切处。所以，现在你在哪里明心见性呢？

色、受、想、行、识五蕴就代表着一切心和物，五蕴不异空，空不异五蕴；五蕴即是空，空即是五蕴。

那么空是什么？什么是空？

你要明心见性，就必须明白“凡所有相，皆是虚妄”，身、心、世界三道境都是幻妄称相。

这个（指桌上的）水晶球也好，还是这个小塔也好，大家可以理解这都是物质的东西，都是相。那么能量的东西呢，也是相，电波就是能

量场。那么我们的这个心性呢，还是相。你看，我们一高兴，脸上就展现出笑容，那么这个笑容就是来自意根上的信息结构。那里发个信息结构，转变成能量信号，不由我们脸上就会笑，是不是？

但你要研究这个笑的机制那就复杂得很了。同样地，哭也是这个道理，都是我们意根上的信息结构在支配着。所以，心、身、世界三道境，以佛家讲的五蕴来说，受、想、行、识就是我们的心，色就是身和世界。心、身、世界三道境皆是空相。五蕴即是空，空即是五蕴。这一下子就已经给我们定位了，是不是？

你再看，观世音菩萨“照见五蕴皆空”，一下子就否定了，心、身、世界皆空。到底什么是空呢？和“有”相对的就是“空”，一般人就著有，否定了有就是空。但这一种空，不是《心经》上讲的“照见五蕴皆空”的空。我们上面说的五蕴即是空，空即是五蕴，这个“空”即是“性”！不是把五蕴搬空了或者消灭了的“空”，那样就成断灭空了。所以，《心经》是从非常深的层次告诉我们，空与五蕴是一，不是二。对应咱们前面的比喻，五蕴就对应树干、树杈、树枝、树梢、树叶，空就对应树根。大家一定要从总体上来认识，噢！原来五蕴与空是一棵树上的不同部位，只是不同的相。所以，大家要从整体上明这个空与五蕴，你始终要在总体上把那一棵树抓住。这样一比喻，非常难的东西，用最简单的事例一对照，就明白了。

现在大家明白了，千枝万叶就是五蕴，也就是心、身、世界三道境。五蕴即是空，空就是树根。五蕴这棵树即是根上的这棵树，根上的这棵树即是梢上的这棵树，故从一整棵树来说，根即是梢，梢即是根。赵州和尚讲：“道非物外，物外非道。”物外面没有“道”，那么“道”在哪里呢？就在一切事物中。赵州和尚是唐朝时候的人，事实上庄子早在春秋战国时期就已经说了，“道”在砖瓦屎尿中。这些说法就告诉我们，“道”是无处不在的，也就是说，我们的心和性是无处不在处处在。我们经常说法外无心，心外无法，这就说明法与心一样，法心一如，道物不二。按上面的比喻，就是根、干、枝、茎、叶，空蕴不异，本是一体。这些问题大家理解了没有？

众：基本理解了。

心法一如，道物不二，根枝一体，空蕴不异。啊呀！如果大家能在心地上透过去，这就更好了，大家要好好地用心地上悟啊！