



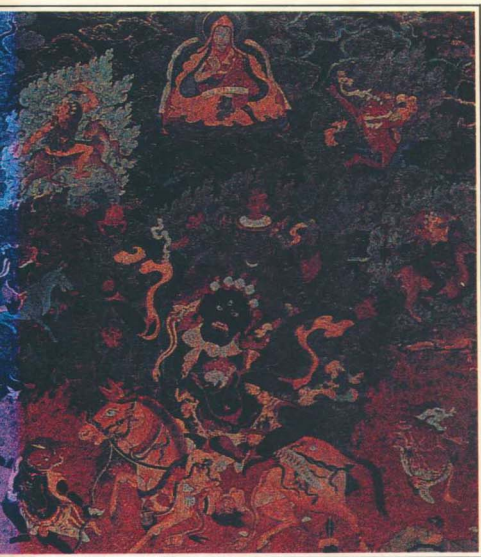
楊白衣 ◆ 著

• 文 • 津 • 佛 • 學 • 叢 • 書 •

唯識要義

唯

識



6180273

楊白衣教授 著

唯



義

文津出版社



774136

國立中央圖書館出版品預行編目資料

唯識要義 / 楊白衣著. -- 三版. -- 臺北市 :
文津, 民84
面; 公分.
含索引
ISBN 957-668-308-4(平裝)

1. 佛教 - 哲學, 原理

220.123

84007958

唯 識 要 義

著 作 者 : 楊 白 衣
發 行 人 : 邱 家 敬
出 版 者 : 文 津 出 版 社 有 限 公 司

地 址 : 台北市106建國南路二段294巷1號
電 話 : (02)3636464 傳真 : (02)3635439
郵政劃撥 : 00160840 (文津出版社帳戶)
登記證 : 行政院新聞局局版台業字第5820號

中 華 民 國 八 十 四 年 八 月 三 版 一 刷
印 數 : ① ~ 1000 本 定 價 : 新 台 幣 150 元

ISBN 957-668-308-4

自序

大凡佛教對於宇宙萬有的來龍去脈，有二種解釋法。一是空間的，二是時間的。空間的是哲學的，橫的；時間的是科學的，豎的。對於前者探討的是宇宙萬有的性質如何？分類如何？關連如何等等問題，後者即是探究成立順序為何？開展為何？生起情形為何等等問題。對此二系的解釋，學者把前者叫做實相論，將後者叫做緣起論。這二系的學說，從表面上看起來，似有不相容的成分，其實不然，相反地卻是相依相連的。因為欲究萬有為何？就必先知其生起的情形為何？反之，欲知萬有的生起情形為何？則必先知其為何物。蓋萬有乃是憑自己的力量開展的，決不是任何的力量所能影響的。換言之：緣起的開展，必視其實相的作用而定，而實相為何？亦必視其緣起的作用而定。這是不變的鐵則，誰也莫可奈何？因而，欲顯實相，則必依緣起而彰，欲彰緣起，亦必賴實相而顯，這自不待言了。法相宗的處處在在，無不談人法二空，以及三性三無性，也就是這個道理。蓋此為實相論也。筆者嘗言：「有是法的分析，空是法的統一」，不外亦是這個道理。在師友之中，筆者是被視為研究空宗的，但我所發表的文章卻偏是有系方面的。例如俱舍要義、俱舍宗史觀、大乘起信論淺釋等等都是。學校畢業後不久，一直從事佛教教育和文化工作，然總苦於無適合而有系統的教科書、參考書。年前於開元，天龍二佛學院傳授空有二系的學科，而其所用的教科書無不是千餘年

的古籍——祖師們心血的結晶。這以目前學生的國文基礎和思潮來說，究竟是較難理解的。因此，每爲任重道遠，難予傳授而嘆息不已。當時曾受學院當局的委囑，編撰適用於高年級或大專院生的各科教科書，以利教學之用。本書就是其中之一。

惟唯識教義，古來就有十師的異議，設若要抉擇其正義，實爲不易之舉。例如：四分說、三類境、三時說、種子論等等，都各有異議。因本書非供專門研究之書，僅爲一種啓蒙之用，故對此，多未加深討。倘若讀者於此有所領會，則爲筆者無上的榮幸矣！

書成蒙 開證法師慈悲傾資出版，特此致謝！

中華民國五十四年佛誕日於宏法寺金剛經法會筆者謹識

凡 例

一、本書爲拙著「俱舍要義」的姊妹書，以佛學院及大專學生爲對象，專供研究唯識學而撰，內容綜合，務使精易兩存，故一面使用淺顯文字，一面爲顧及讀者進一步研究，盡量使用術語，以養成研讀原典實力。

二、全書共分六篇二十四章，第一篇總論唯識宗義及引經據論，敘述萬法唯識的理由。第二篇分析宇宙萬有的種類及唯識的源底。第三篇細論萬法唯識所變的理由。第四篇續第三篇之後，續述賴耶緣起以及起惑造業受苦的情形。第五篇以三性中道啓發我人知迷歸真。第六篇正明本宗宗旨以及修道、斷惑、證果。

三、本書採取最新科學方法撰述，每節文後均附有詳細圖表，以助讀者把握每節重點。又特於書後附重要名詞索引，以供讀者易於查閱所需項目。這兼有辭典之功用，可收事半功倍之效，希讀者多予利用。

四、本書係著者以歷年教學經驗，依述記爲緯並參考中外名著爲經，不加私見撰述而成，尤負限部慈明教授：「唯識綱要」、深浦正文博士：「唯識學研究」二書特多，特此遙致謝忱。

五、本書因倉促付梓，謬誤之處難免，懇祈

十方先進大德多加指正，俾臻完善，是所至禱。

目 錄

第一篇 總 論

第一章 唯識宗在佛教的地位…………… 1

第二章 唯識宗的傳譯…………… 2

第三章 唯識宗名及宗旨…………… 6

第四章 所依的經論…………… 6

第五章 三時教判…………… 9

第二篇 萬有論

第一章 萬有的分類…………… 13

第一節 五位百法…………… 13

第二節 蘊、處、界…………… 16

第二章 萬有的細釋…………… 22

第一節 心王…………… 22

第二節 心所…………… 26

第三節 色…………… 38

第四節	不相應行	43
第五節	無爲	46
第三篇 緣起論		
第一章	賴耶緣起論	49
第二章	緣起的情形	50
第一節	諸識的作用	50
第二節	諸識的所依	53
第三節	二種識變	55
第四節	境的分類	56
第五節	諸法生起的緣由	59
第三章	種子論	61
第一節	種子的意義	61
第二節	種子的分類	63
第三節	種子和第八識的關係	66
第四節	種子和七識的關係	68
第五節	種子的關係及薰習的狀況	70

第四章	識體論	72
第一節	阿賴耶識	73
第二節	末那識	78
第三節	前六識	81
第四篇	轉生論	
第一章	惑、業、苦	85
第二章	二執二障	86
第三章	業的分類	88
第四章	總別二報	91
第五章	十二因緣	92
第五篇	中道論	
第一章	三性	97
第二章	三無性	100
第三章	中道	101
第四章	我法二空	103
第六篇	修道論	

索引

第一章	唯識的觀法	107
第二章	機類的差別	112
第一節	五性各別	112
第二節	大乘三種性與頓漸二機	113
第三章	斷惑的方法	115
第四章	修道的階位	119
第五章	斷證得果	124
第一節	資糧位	124
第二節	加行位	131
第三節	通達位	133
第四節	修習位	139
第五節	究竟位	149
索引		170

唯識要義

楊 白 衣

第一篇 總論

第一章 唯識宗在佛教的地位

釋尊成道後遊化人間四十餘年，其誨人不倦的目的，無非在於引導眾生轉迷開悟。換句話說，就是要使我輩凡夫，能打破無始以來的迷執，證得涅槃——解脫的極果。不過，眾生的根機不同，好樂不同，因此在教法上不免要有深淺之分了。這就是在釋尊一代的言教中，有：大小、權實、了義不了義等等區別的主要原委。例如：佛教初門的俱舍宗，就以聲聞、緣覺二乘為對象而說的教法。這雖然亦能打破我見，破除迷執，但仍停滯於色心二法的實有故，還無法窮究宇宙萬有的實性。縱使能達到極果的阿羅漢，亦不過是完成了自利的一邊而已，仍無法具足利他的菩薩行。反之，唯識宗就不同了，它非但說了我法二空的奧義，又窮盡了萬法生起的本源。即：以賴耶緣起的中道說，契悟眾生，開導有情脫離迷妄的深淵。當然，其教法的對象是文殊、彌勒等地上菩薩，其所期的理想是自利、利他圓滿的佛果。這就是本宗被稱為大乘的所以。不過唯識宗的教義，僅闡明了現象界的一面（事識），對於平等

一如的本體，就不大關心。所以對真如的態度，祇說：凝然不動、畢竟常住、不生不滅，而不詳論其開發的精神。加之，本宗對眾生的根類，亦獨創風格，極力主張：五性的各別，而決不許一切眾生的皆成佛道。因此，較之談真如緣起或法界緣起的天臺、華嚴等宗，不免要被貶稱為權大乘了。

第二章 唯識宗的傳譯

唯識宗的教理雖然溯自佛陀釋迦牟尼的言教，但把它倡導出來的，卻為佛滅後的無著菩薩。無著菩薩是於佛滅後九百年紀，誕生於北印度（健駄羅的布路沙城）的婆羅門家，父親名叫憍尸迦。他兄弟三人都依小乘出家。無著依照當時的慣例：先於小乘（化地部）出家，後來在兜率遇到彌勒菩薩，始悟大乘的空義。於是請彌勒菩薩到中印度的踰遮那譯堂講說唯識的中道義。他在此頗得唯識教義的精髓，並嗣其法大肆弘揚了。無著的胞弟世親，初亦於說一切有部出家，並造了《俱舍論》，大肆弘揚小乘教義。但後來受無著的教誨，始專學大乘，並繼兄志弘揚大乘的教義。他於晚年著述《唯識三十頌》，大成了唯識學。此論一出，不但成為後世的規範，又輩出了許多註釋家而風靡一時。在註釋家中較為有名的，即有所謂的十大論師。十大論師就是：德慧、安慧、護法、難陀、淨月、親勝、火辨、勝友、最勝子、智月等人。此中護法最優。除上列十大論師之外，無性、陳那、護月、勝軍、戒賢等人的成

就亦莫大。尤其是戒賢論師爲我國玄奘大師的傳法人。

唯識思想在印度，雖以瑜伽宗的名下盛傳，並已粗具綱格，但能把它完成爲一學派，而堪與他宗匹敵的功勞者，即爲：我國的慈恩大師窺基，故唯識宗一名慈恩教。我國的唯識宗共有三派，一爲玄奘系；二爲攝論系，爲真諦所傳；三爲地論系，爲菩提流支所傳；但以玄奘系爲正傳。觀我國的唯識學，在玄奘大師未出國以前雖然也有人研究，但自玄奘三藏留學東歸，譯出瑜伽等論後始大興。玄奘是於貞觀三年（西元六二九年）八月偷度關卡流沙，不畏生命危險，單身獨步到中印度師事那爛陀寺戒賢論師的。他在印十七年，學究唯識後，於貞觀十九年（西元六四五年）正月載譽而歸，並奉勅廣譯梵文經論共達七十五部一千三百三十卷。傳說：他在最初，本擬將十大論師的釋論一一譯出，但由於內容廣漠，義趣難辨，遂依弟子窺基的建議，以護法的釋論爲主體，合採十家以成一論。這部書就是有名的《成唯識論》。其弟子慈恩大師窺基，對此更著了《成唯識論述記》，以組織法相的教範。窺基的弟子有淄州的惠沼，惠沼的弟子有樸陽的智周，也都各著了唯識的疏釋，由是法相宗風盛極一時，一直到晚唐以後才漸走下坡路。

今爲研究參考起見，將三系異同教義列表如下（見次頁）：

教 義 派 別	真 如 論	阿賴耶識論	緣 起 論	種 性 論	空 論
玄奘系	以諸法所依性的二空所顯之理為真如。非受熏體。	無覆、無記、無執、為有為諸法所熏、所依之根本。	賴耶緣起	五性各別	二空
攝論系	自性清淨心名真如、立為第九識。為受熏體。	無覆無記，為無明妄識。名亂識。	如來藏緣起	一性皆成	三空
地論系	第八識即自性清淨心、名真如。為受熏體。	阿賴耶識即真如。	如來藏緣起	一性皆成	三空

印度瑜伽行派及玄奘系的傳燈如下：

(彌勒)

(西元二七〇—三五〇)

無著

(西元三〇〇—三八〇)

世親

(西元三二〇—四〇〇)

(無相唯識派)

德 慧

(西元四二〇—五〇〇) (西元四七〇—五五〇)

安 慧

商羯羅主

(西元四五〇—五三〇)

調伏天

(西元六三〇—七〇〇)

法 稱

(西元六四三—六七三)

親 光

(西元五六—一六三四)

(有相唯識派)

陳 那

(西元四〇〇—四八〇) (西元四五〇—五三〇)

無 性

護 法

(西元五三〇—五六一) (西元五二〇—六四五)

戒 賢

難 陀

(西元四五〇—五三〇)

勝 軍

(西元五三〇—六四五)

眞 諦

(西元四九九—五六九)

玄奘—慈恩

(六〇〇—六六四)

第三章 唯識宗名及宗旨

唯識宗古來有許多異名。例如：由所依的《唯識論》，闡明萬法唯識義理的叫作唯識宗；依《解深密經》的一切法相品判決諸法的性相，以分別體用的叫做法相宗；談論非有非空的中道的名為中道宗；或由於教義圓滿真實，無有一理不應故，叫做應理圓實宗；或由於普利五乘的根類叫做普為乘教（具說普為一切乘教）等等，由各種立場命名了許多名稱。此中，最為普遍的即為：法相宗、唯識宗。

據《南海寄歸傳》的記載：相宗是以三性為宗的宗派。三性就是：一、遍計所執性；二、依他起自性；三、圓成實性。遍計所執性就是虛妄的計度，這是指：一切眾生迷妄於一切因緣假和合的事物，而分別執著它的名相，不是執於無，就是執於有，致使誤認有實我法。依他起自性是說：一切諸法不過是由眾因緣和合的假有，根本沒有自性與實體的存在。圓成實性具說：圓滿成就真實性。這是實相真如的本體，是遠離一切分別言說，圓滿成就的理性。唯識宗就是依此三性建立三無自性，以顯中道義的宗派。但此中，本宗是專談依他起自性，以說明「萬法唯識」的。

阿賴耶識正是一切因緣的種子，故依此立種種法相，叫做賴耶緣起。

第四章 所依的經論