

宗喀巴大师经典文丛



菩提道次第广论

宗喀巴 著
法尊 译

青海人民出版社
QINGHAI People's Publishing House

宗喀巴大师经典文丛

宗喀巴 著

法尊 译

菩提道次第广论

图书在版编目(CIP)数据

菩提道次第广论 / 宗喀巴著; 法尊译. — 西宁:
青海人民出版社, 2012. 5
ISBN 978 - 7 - 225 - 04198 - 8

I. ①菩… II. ①宗… ②法… III. ①喇嘛宗—佛经
IV. ①B946. 6

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 087625 号

菩提道次第广论

宗喀巴 著

法 尊 译

出 版 人 樊原成
责任编辑 曹永虎 王风莲
装帧设计 杨敬华
责任印制 巢世武 陆玉梅
出版发行 青海人民出版社有限责任公司
西宁市同仁路 10 号 邮政编码: 810001 电话: (0971) 6143426 (总编室)
发行热线 (0971) 6143516/6137731
经 销 新华书店
印 刷 青海西宁印刷厂
开 本 720mm × 1010mm 1/16
印 张 18.75
字 数 330 千
版 次 2012 年 7 月第 1 版 2012 年 7 月第 1 次印刷
印 数 1 - 5 000 册
书 号 ISBN 978 - 7 - 225 - 04198 - 8
定 价 34.00 元

版权所有 侵权必究

出版说明

本书根据台湾福智之声出版社修订版编辑出版。原稿为繁体字竖排。为了符合当代人的阅读习惯，亦为了持颂和研究之方便，特用简体字横排出版。在具体出版过程中，发现有些字、词前后不统一，如“励力”和“力励”、“思惟”和“思维”、“决择”和“抉择”、《事教》和《事阿笈摩》、《殊胜赞》和《超胜赞》等等都作了统一。原文只有逗号、句号和引号，而没有顿号、冒号、感叹号、分号、问号、书名号，这对于当代读者来说很不适宜。这次按照白话文的特点，又根据内容需要，一一补正。原文有漏译的地方，如藏文（青海民族出版社1985年版 下同）222页的“མར་ཕྱིན་བརླུས་པ་ལས་ཀྱང་། འདྲི་བ་དེ་དག་ཐོབ་པ་དང་། །ཉིན་གཅིག་བཞིན་དུ་བསྐྱེད་པ་དང་། མང་དུ་བསགས་པས་མི་ངོ་མས་ན། །དེ་ལས་ནད་ཆེག་ང་ཞིག་ཡིད། །ཅེས་དང་།”就没有译出，此次补译为《摄波罗蜜多论》云：“得到此等安乐，只如一日享受，多积仍不满足，如此沉痾何有？”藏文421页的“ཁོ་ནི་དང་ནཔ་ཉམས་སུ་སྒྲུང་བ་དང་།”一语也被漏译，这次补译为“修诵不良经忏”。有些书名不全面，也作了更正，如《俱舍（论）》、《三摩地王（经）》、《本生（论）》、《人行（论）》等。重复的有：“供养供养”、“母等母等”、“分别分别”。原目录分得过于细过繁，且与正文多有出入，无法对勘，故取消重排。错别字有：（嗔）恚、迟（持）久、忽（匆）忙、陨（殒）歿、蹲居（踞）、犹预（豫）、自眈（耽）、修举（学）、如次得（第）生，等等。错译的有：藏文457页的“མཉམ་ཞེས་དམར་ཤིག་ཤིག་པ་ལྟ་མི་དགོས་པས་……”中的“དམར་ཤིག་ཤིག་པ”本来引申为酣畅淋漓之意，而原文却译为“不劳多看红红本释。”应译为“无需细看酣畅淋漓的本释。”藏文499页的“ད་ལྟར་གྱི་སངས་རྒྱལ་མངོན་སུ་བཞུགས་པའི་ཉིང་འཛིན་དང་ཉིང་འཛིན་གྱི་རྒྱུ་ལ་ཤིང་ཇེས་སུ་འབྲངས་ནས་”原文译为“依于现在诸佛现住三摩地经及《三摩地王经》。”前面的“经”字无需译出。又如把“ཆའི་ཚབ་”译为“如火热性。”应译为“如水热性。”把“བུའུ་བུམ་”译为“宝瓶论。”应译为“袖珍本。”等等。附录四与正文关系不大，故取消。以上处理，既非篡改其义，亦非沽名钓誉，只是为了菩提之道更加锦绣。

——编者

目 录

菩提道次第广论卷一	1
菩提道次第广论卷二	17
菩提道次第广论卷三	32
菩提道次第广论卷四	45
菩提道次第广论卷五	59
菩提道次第广论卷六	73
菩提道次第广论卷七	87
菩提道次第广论卷八	97
菩提道次第广论卷九	107
菩提道次第广论卷十	117
菩提道次第广论卷十一	129
菩提道次第广论卷十二	141
菩提道次第广论卷十三	150
菩提道次第广论卷十四	159
菩提道次第广论卷十五	169
菩提道次第广论卷十六	178
菩提道次第广论卷十七	189
菩提道次第广论卷十八	199
菩提道次第广论卷十九	208
菩提道次第广论卷二十	217
菩提道次第广论卷二十一	227
菩提道次第广论卷二十二	237
菩提道次第广论卷二十三	247
菩提道次第广论卷二十四	256
附录一	266
附录二	278
附录三	281

菩提道次第广论卷一

南无姑如曼殊廓喀耶 (藏语)

敬礼尊重妙音 (汉译)

俱胝圆满妙善所生身 成满无边众生希愿语
 如实观见无余所知意 于是释迦尊主稽首礼
 是无等师最胜子 荷佛一切事业担
 现化游戏无量土 礼阿逸多及妙音
 如极难量胜者教 造释密意瞻部严
 名称遍扬于三地 我礼龙猛无著足
 摄二大车善传流 深见广行无错谬
 圆满道心教授藏 敬礼持彼燃灯智
 遍视无央佛语目 贤种趣脱最胜阶
 悲动方便善开显 敬礼此诸善知识
 今勤瑜伽多寡闻 广闻不善于修要
 观视佛语多片眼 复之理辨教义力
 故离智者欢喜道 圆满教要胜教授
 见已释此大车道 故我心意遍勇喜
 诸有偏执暗未覆 具辨善恶妙慧力
 欲令眼身不唐捐 诸具善者专励听

此中总摄一切佛语扼要，遍摄龙猛、无著二大车之道轨。往趣一切种智地位胜土法范，三种士夫，一切行持所有次第无所缺少。依菩提道次第门中，导具善者趣佛地理，是谓此中所诠诸法。

此中传有二派释仪，胜那兰陀诸智论师，许由三种清净门中，诠释正法。



谓轨范语净，学者相续净，所说法清净。后时止迦摩啰室啰，圣教盛行，彼诸智者，则许三种而为初要。谓正法造者殊胜，正法殊胜，如何讲闻彼法轨理。今于此中，应如后释。

由是菩提道次引导分四：1. 为显其法根源净故开示造者殊胜；2. 令于教授起敬重故开示其法殊胜；3. 如何讲闻二种殊胜相应正法；4. 如何正以教授引导学徒之次第 今初

总此教授，即是至尊慈氏所造，《现观庄严论》所有教授。别则此之教典，即是《菩提道炬论》。故彼造者，亦即此之造者。彼复即是大阿闍黎胜燃灯智，别讳共称胜阿底峡。

其殊胜分三：1. 圆满种中受生事理；2. 其身获得功德事理；3. 得已于教所作事业 今初

如拿错大译师所造《八十赞》云：“东萨贺胜境，其间有大城，谓次第聚落：其中有王都，名为有金幢。其宫极广博，受用位饶盛，等支那国王。其国王善胜，妃名吉祥光。父母有三子，名莲藏月藏。并其吉祥藏，太子莲花藏，有五妃九子。长子福吉祥，现时大善巧，称为陀那喜。幼子吉祥藏，苾刍精进月。次子月藏者，即现至尊师。”

获得功德事理分二：1. 知见广博获教功德事理；2. 如理修行获证功德事理 今初

如赞云：“二十一岁中，善巧六十四，技术及一切，工处善构言，及一切诸量。”谓于二十一岁以内，学习内外四共明处。声明、因明、工巧业明及医方明，善巧究竟。特如大卓龙巴云，十五岁时，仅闻一次《正理滴论》，与一黠慧戏论外道兴辩，今彼堕伏美誉遍扬。

于其黑山道场，瑜伽自在，亲见欢喜金刚尊身，获得金刚空行佛母授记之尊重。罗睺罗毘多前，具足请受一切灌顶，立密讳为智密金刚。二十九岁以内，于多获得成就师前，习金刚乘教典教授，善巧无余。于诸密咒唯我善巧，作是念已，诸空行母于其梦中，陈示众多昔所未见密咒经函，摧其慢意。此后尊重及诸本尊，若寤若梦，随其所应，劝云若出家者，则于圣教及诸众生，起大饶益。依是劝已，如《赞》中云：“共称汝亲教，为加行道者。”随请大众部持律上座，得加行道一分真实三摩地者，厥号戒铠为亲教师，而正出家，其讳又名胜燃灯智。此后乃至三十一岁，习学相乘内明，上下诸藏。特于能飞聚落，法铠师前，十二年中听受大毗婆沙，极善根本四部教典，虽诸异部，作受食等，诸微细分，互舍取处，遍知无杂。

由是度越自他诸部宗海彼岸，故是无倒解了一切教正法中枢要处者。

获得证德事理者。总佛一切教法圣教，三藏宝摄，故证圣教亦须摄入三



学宝中。其中戒学，至言及释数数赞为定慧学等，一切功德之所依处。故须先具戒学增上诸证功德。其中分三。

成就最胜别解脱律仪事理者。如《赞》中云：“尊人声闻乘门已，获戒如牦牛爱尾，具妙梵行胜苾刍，持律上座我敬礼。”谓其正受圆满苾刍诸律仪已，如爱尾牛，若尾一缕挂著于树，虽见猎士将离其命，宁舍其命获尾不断。如是虽于一轻学处，尚宁舍命防获不犯，况其所受重大学处，是故成大持律上座。

成就菩萨律仪者。如《赞》中云：“尊人度彼岸门已，增上意乐善清净，觉心不舍诸众生，具慧大悲我敬礼。”总具修习慈悲为本，菩提之心众多教授，特依金洲大师，多时修习，至尊慈氏及妙音尊，传授无著及寂静天，最胜教授。如《赞》中云：“能舍自利以利他，为胜是即我师尊。”谓心发起，爱他胜自菩提之心，以此愿心所引行心，受学菩萨广大妙行，学受随行所有学处，行贤妙故，能不违越诸胜者子所有制限。

成就金刚乘律仪者。如《赞》中云：“尊入金刚乘门已，自见天具金刚心，瑜伽自在获中者，修密护禁我敬礼。”成就观见自身即天生起次第，及金刚心圆满次第三摩地故。总赞为其瑜伽中尊，特赞如理护三昧耶，不越制限。亦如《赞》云：“由具念正知，不作意非戒，慎念无谄诳，犯罪不染尊。”如是于诸三种律仪净戒学处，非仅勇受，如其所受随行防护，不越制限，设少违犯，亦以各各还出仪轨，疾疾令净。如是净传，应知是诸通达圣语扼要智者，所喜爱传，随诸正士应当修学。

成就定学分二。共者谓由奢摩他门，得堪能心。不共定学者，谓具极稳生起次第。此复三年或六年中，修明禁行。尔时遥闻，飞行国中，诸空行母，讴歌之声，心中亦有所忆持者。

成就慧学中，共者谓得止观双运毗钵舍那三摩地。不共者谓得圆满次第殊胜三摩地。如《赞》中云：“如密咒乘教，显是加行道。”

于圣教所作事中分二：1.于印度所作事理；2.藏中所作事理 今初

于胜金刚座大菩提寺，曾经三次以法战败外道恶论住持佛教。即于自部，上下圣教，所有未达，邪解疑惑，诸恶垢秽，亦善除遣，而弘圣教。故一切部，不分党类奉为顶严。如《赞》中云：“于大菩提寺，一切集会中，自部及他部，诸恶宗敌者，以狮吼声语，一切脑浆崩。”又云：“能飞聚落中，出家二百半，能映覆戒中，出家不满百。四本部全住，尊部无傲举，摩揭陀境内，一切寺无余成大师四众，一切顶上珠，尊居十八部，一切顶中时，一切皆受教。”

藏中所作事理者。天尊师长叔侄，如其次第起大殷勤，数数遣使贾·钻桑



(精进狮子)及拏措戒佛，往印迎请。菩提光时，请至哦日铎，启请治理佛陀圣教。依是因缘，总集一切经咒要义，束为修行次第，遂造《菩提道炬论》等，而兴教法。此复住于哦日三载，聂塘九岁，卫藏余处，五年之中，为诸善士，开示经咒教典教授，罄书无余。圣教规模，诸已没者，从新建树。诸略存轨倍令增广，诸被邪解垢秽染者皆善消除，令圣教宝悉离垢染。总之雪山聚中前弘圣教，谓圣静命及莲花生，建圣教轨。然由支那和尚堪布，解了空性未达扼要。以是因缘，谤方便分，遮止一切作意思维，损减教法，为莲花戒大阿闍黎善破灭已，抉择胜者所有密意，为恩极重。于后宏圣教，则有一类妄自矜为善巧智者及瑜伽师，由其倒执相续部义，于教根本清净梵行，作大损害，为此善士，善为破除。复能殄灭诸邪执著，弘盛增广无倒圣教，故其深恩普遍雪山一切众生。

如是造论，光显能仁所有密意。复有三种圆满胜因，谓善所知五种明处及具教授，谓从正遍知展转传来，于其中间善士未断修持彼义扼要教授，并得谒见本尊天颜，获言开许。此等随一虽能造论，然三齐具极为圆满，此大阿闍黎三皆具备。

其为本尊所摄受者。如《赞》云：“胜欢喜金刚，立三昧耶王，雄猛世自在，主尊主母等，谒颜得许故，或梦或现前，常闻最甚深，及广大正法。”师传承中，有所共乘及其大乘二种传承。后中分二，谓度彼岸及秘密咒。度彼岸中复有二种传承，谓见传承及行传承。其行传承复有从慈尊传及妙音传。于密咒中，亦复具足传承非一，谓五派传承，复具宗派传承，加持传承，及其种种教授传承等。亲从闻学诸尊长者，如《赞》云：“恒亲近尊重，谓寂静金洲，觉贤吉祥智，多得成就者，尊又特具足，从龙猛展转传来最甚深及广大教授。”说有十二得成就师，然余尚多善巧五种明处者，前已说讫。是故此阿闍黎能善抉择胜者密意。此阿闍黎能善抉择胜者密意。此阿闍黎于印度、迦湿弥罗、邬仅、尼泊尔、藏中诸地，所有弟子不可思数。然主要者印度有四，谓与依怙智慧平等大善巧师，号毗柁跋，及法生慧、中观狮、地藏，或复加入友密为五。哦日则有宝贤译师、拿错译师、天尊重菩提光。后藏则有迦格瓦及廓枯巴天生。罗札则有卡巴胜位及善护。康地则有大瑜伽师、阿兰若师、智慧金刚卡达敦巴。中藏则有枯、哦、种三。是等之中，能广师尊所有法业，大持承者，厥为度母亲授记菝，种敦巴胜生如也。造者殊胜略说如是，广则应知，出广传文。

显示法殊胜中法者，此教授基论，谓《菩提道炬论》。依怙所造，虽有多论，然如根本极圆满者，厥为道炬，具摄经咒所有枢要而开示故，所诠圆满。调心次第为最胜故，易于受持。又以善巧二大车轨，二师教授而庄严故，胜



出余轨。

此论教授殊胜分四：1.通达一切圣教无违殊胜；2.一切圣言现为教授殊胜；3.易于获得胜者密意殊胜；4.极大罪行自趣消灭殊胜 今初

圣教者，如《般若灯广释》中云：“言圣教者，谓无倒显示，诸欲证得甘露胜位，若人若天，所应遍知，所应断除，所应现证，所应修行。即薄伽梵所说至言。”谓尽胜者所有善说。

达彼一切悉无违者，谓于此中解了是一补特伽罗成佛之道，此复随其所应，有是道之正体，有是道之支分，此中诸菩萨所欲求事者，谓是成办世间义利，亦须遍摄三种种性所化之机，故须学习彼等诸道。如《释菩提心论》云：“如自定欲令，他发决定故，诸智者恒应，善趣无谬误。”《释量》亦云：“彼方便生因，不现彼难宣。”自若未能如实决定，不能宣说开示他故。

了知三乘道者，即是成办菩萨求事所有方便。阿逸多云：“诸欲饶益众生，由道种智成办民间利。”《佛母》中亦云：“以诸菩萨应当发起一切道，应当了知一切道，谓所有声闻道，所有独觉道，所有佛陀道。如是诸道亦应圆满，亦应成办诸道所作。”故有说云，是大乘人故，不应学习劣乘法藏者，是相违因。

趣入大乘道者，有共不共二种道。共者即是劣乘法藏中所说诸道，此等何因而成应舍，故除少分希求独自寂静乐等不共者外，所余一切，虽大乘人亦应修持。故诸菩萨方广藏中，广说三乘，其因相者，亦即此也。

复次正遍觉者，非尽少过圆少分德，是遍断尽一切种过，周遍圆满一切种德，能成办此所有大乘亦灭众过备起众德，故大乘道遍摄一切余乘所有一切断证德类。是故一切至言，悉皆摄入成佛大乘道支分中，以能仁言，无其弗能尽一过失，或令发生一功德故。又彼一切，大乘亦无不成办故。

设作是云，若入波罗蜜多大乘，虽须劣乘法藏，所说诸道。然于趣入金刚乘者度彼岸乘，所有诸道非为共同，道不顺故。此极非理，以度彼岸道之体性，悉皆摄入。意乐，谓于菩提发心；行，谓修学六到彼岸。是则一切定应习近，如《胜金刚顶》云：“纵为活命故，不应舍觉心。”又云：“六度彼岸行，毕竟不应舍。”又余咒教，宣说非一。

众多趣入无上瑜伽曼陀罗时，亦多说须受共不共二种律仪。共者即是菩萨律仪，受律仪者，即是受学三聚戒等菩萨学处。除发心已如其誓受学所学处而修学外，虽于波罗蜜多乘中，亦无余道故。又《金刚空行》及《三补止》、《胜金刚顶》中，受阿弥陀三昧耶时，悉作是云：“无余受外密，三乘正妙法。”受咒律仪须誓受故，由见此等少有开遮不同之分，即执一切，犹如寒热遍相违者，是显自智极粗浅耳。





如是唯除少分别缘开遮之外，诸正至言，极随顺故。若趣上上三乘五道，必须完具下下乘道功德种类。波罗蜜多道者，如《佛母》中云：“所有去来现在佛，共道是此度非余。”是趣佛陀道之栋梁，故不应舍。金刚乘中亦多说此，故是经续二所共道。若于其上更加密咒诸不共道，灌顶三昧耶律仪二种次第及其眷属，故能速疾趣至佛陀。若弃共道，是大错谬。若未获得如是知解，于一种法获得一分相似决定，便谤诸余，特于上乘若得发起一似胜解，如其次第遂谤舍弃下乘法藏诸度彼岸，即于咒中亦当谤舍下三部等，则当集成极相系属，甚易生起尤重异熟毁谤正法深厚业障。其中根据至下当说。

是故应当依善依怙，于其一切正言，皆是一数取趣，成佛支缘。所有道理，令起定解。诸现能修者即当修习，诸现未能实进止者，亦不应以自未能趣而为因相，即便弃舍。应作是思，愿于何时于如是等，由趣遮门，现修学耶。遂于其因，集积资粮，净治罪障，广发正愿。以是不久，渐渐增长智慧能力，于彼一切悉能修学。善知识敦巴仁波卿亦云：“能知以四方道，摄持一切圣教者，谓我师长。”此语即是极大可观察处。由是因缘，以此教授能摄经咒一切扼要，于一补特伽罗成佛道中而正引导。故此具足通达一切圣教无违殊胜。

一切圣言现为教授者。总之能办诸欲解脱，现时久远，一切利乐之方便者，是即唯有胜者至言。以能开示一切取舍要义，尽离谬误者，独唯佛故。如是亦如《相续本母》云：“此世间中，更无善巧于胜者，遍智正知无余胜性定非余，是故大仙自立契经皆勿乱坏牟尼轨故，彼亦损于正法。”故诸契经及续部宝胜者圣言，是胜教授。虽其如是，然因末代诸所化机，若不具足定量释论及善教授，于佛至言自力趣者，密意莫获。故诸大车，造诸释论及诸教授。是故若是清净教授，于诸广大经论，须能授与决定信解。若于教授虽多练习，然于广大佛语释论所有义理，不能授与决定信解，或反显示彼不顺道，唯应弃舍。若起是解，诸大经论是讲说法，其中无有可修要旨，别有开示修行心要正义教授，遂于正法执有别别讲修二法，应知是于无垢经续无垢释论，起大敬重而作障碍。说彼等中，不显内义，唯是开辟广大外解，执为可应轻毁之处，是集诽谤正法业障。是故应须作如是思而寻教授，诸大经论对于诸欲求解脱者，实是无欺最胜教授，然由自慧微劣等因，唯依是诸教典，不能定知是胜教授，故应依止善士教授，于是等中寻求定解。莫作是念起如是执，谓诸经论唯是开辟广博外解，故无心要。诸教授者，开示内义故是第一。

大瑜伽师菩提宝云：“言悟入教授者，非说仅于量如掌许一小函卷而得定解，是说了解一切至言皆是教授。”又如大依怙之弟子修宝喇嘛云：“阿底峡之教授，于一座上，身语意三，碎为微尘。今乃了解，一切经论皆是教授。”须

如是知。如教巴仁波卿云：“若曾学得众多法已，更须别求修法轨者，是为错谬。”虽经长时学众多法，然于修轨全未能知，若欲修法，诸更须从余求者，亦是未解如前说义而成过失。此中圣教，如《俱舍论》云：“佛正法有二，以教证为体。”除其教证二圣教外，别无圣教。教正法者，谓是抉择受持道理修行正轨。证正法者，谓是如其前抉择时，所抉择已而起修行。故彼二种，成为因果。如跑马时，先示其马所应跑地，既示定已，应向彼跑。若所示地是此跑处而向余跑者，定成笑事。岂可闻思抉择此事，若修行时修行所余。如是亦如《修次第下篇》云：“复次闻及思慧之所通达，即是修慧之所应修，非应修余，如示跑地，而应随跑。”如是由此教授，能摄一切经论道之枢要，于从亲近善知识法乃至止观。此一切中诸应舍修者即作舍修，诸应举修者即以择慧而正思择，编为行持次第引导，故一切圣言皆现为教授。若不尔者，于非圆满道体一分，离观察慧虽尽寿修，诸大经论非但不现为真教授，且于彼等，见唯开辟博大外解，而谤舍之。现见诸大经论之中所诠诸义，多分皆须以观察慧而正观择。此复修时若舍弃者，则于彼等何能发生定解，见为最胜教授。此等若非最胜教授，谁能获得，较造此等尤为殊胜教授论师。如是若能将其深广契经及释现为教授，则其甚深续部及论，诸大教典，亦无少劳现为教授，则能发起执持彼等为胜教授所有定解，能尽遮遣安执彼等非实教授，背弃正法诸邪分别罄无所余。

易于获得胜者密意者。至言及论诸大教典，虽是第一最胜教授，然初发业未曾惯修补特伽罗，若不依止善士教授，直趣彼等难获密意。设能获得，亦必观待长久时期，极大勤劳。若能依止尊长教授，则易通达，以此教授，能速授与决定解了经论扼要，其中道理于各时中兹当广说。

极大恶行自行消灭者。如《白莲花》及《帝者品》宣说，一切佛语，或实或权，皆是开示成佛方便。有未解是义者，妄执一类为成佛方便及执他类为成佛障碍，遂判好恶，应理非理，及大小乘，谓其菩萨须于是学，此不须学，执为应舍，遂成谤法。《遍摄一切研磨经》云：“曼殊室利，毁谤正法，业障细微。曼殊室利，若于如来所说圣语，于其一类起善妙想，于其一类起恶劣想，是为谤法。若谤法者，由谤法故，是谤如来，是谤僧伽。若作是云，此则应理，此非应理，是为谤法。若作是言，此是为诸菩萨宣说，此是为诸声闻宣说，是为谤法。若作是言，此是为诸独觉宣说，是为谤法。若作是言，此者非诸菩萨所学，是为谤法。”若毁谤法，其罪极重。《三摩地王经》云：“若毁此赡部洲中一切塔，若毁谤契经，此罪极尤重，若弑尽殑伽沙数阿罗汉，若毁谤契经，此罪极尤重。”虽起谤法总有多门，前说此门极为重大，故应助力而断除之。此亦若能获得如前定解即能遮除，故其恶行自趣息灭。此定解



者，应由多阅《谛者品》及《妙法白莲花经》，而寻求之。诸余谤法之门，如《摄研经》中，应当了知。

如何讲听二种殊胜相应法中分三：1.听闻轨理；2.讲说轨理；3.于完结时共作轨理 初中分三：1.思维闻法所有胜利；2.于法法师发起承事；3.正听轨理 今初

《听闻集》云：“由闻知诸法，由闻遮诸恶，由闻断无义，由闻得涅槃。”又云：“如入善覆蔽黑暗障室内，纵然有众色，具眼亦莫见。如是于此中，生人虽具慧，然未听闻时，不知善恶法。如具眼有灯，则能见诸色，如是由听闻，能知善恶法。”《本生论》亦云：“若由闻法发信意，成妙欢喜获坚住，启发智慧无愚痴，用自肉买亦应理。闻除痴暗为明灯，盗等难携最胜财，是摧愚怨器开示，方便教授最胜友。虽贫不变是爱亲，无所损害愁病乐，摧大罪军最胜军，亦是普德最胜藏，遇诸善士为胜礼，于大众中智者爱。”又云：“听闻随转修心要，少力即脱生死城。”于其所说诸闻胜利，应当决心发起胜解。

复次应如《菩萨地》说，须以五想闻正法。谓佛出世极罕难遇，其法亦然，由稀贵故，作珍宝想。时时增长俱生慧故，作眼目想。由其所授智慧眼目能见如所有性，及尽所有性故，作光明想。于究竟与涅槃菩提果故，作大胜利想。现在亦能得彼二之因，止观乐故，作无罪想。作是思维，即是思维听闻胜利。

于法法师发起承事者。如《地藏经》云：“专信恭敬听闻法，不应于彼起毁谤。于说法师供养者，谓于师起如佛想。”应视如佛，以狮座等恭敬利养而供事，断不尊敬，应如《菩萨地》中所说，而正听闻谓应无杂染，不应作意法师五处。离高举者，应时听闻，发起恭敬。发起承事，不应忿恚，随顺正行，不求过失，由此六事而听闻之。离轻蔑杂染者，谓极敬重法、法师及于彼二不生轻蔑。不应作意五处所者，谓戒穿缺，种性下劣，形貌丑陋，文辞鄙恶，所发语句粗不悦耳。便作是念，不从此闻，而弃舍之。如《本生论》中亦云：“处极低劣座，发起调伏德，以具笑目视，如饮甘露雨，起敬专至诚，善净无垢意，如病听医言，起承事闻法。”

正闻轨理分二：1.断器三过；2.依六种想 今初

若器倒覆，及纵向上然不净洁，并虽净洁若底穿漏。天虽于彼降以雨泽，然不入内。及虽入内或为不净之所染污，不能成办余须用事。或虽不为不净染污，然不住内，当泻漏之。如是虽住说法之场，然不属耳，或虽属耳然有邪执，或等起心有过失等。虽无上说彼等众过，然听闻时，所受文义不能坚持，由忘念等之所失坏，则其闻法全无大益，故须离彼等。此三对治，经说三语，谓善谛听闻，意思念之。此亦犹如《菩萨地》说：“希于遍知，专注属



耳，意善敬住，以一切心，思维听闻。”

依六想中，于自安住如病想者。如《人行论》云：“若遭常病逼，尚须依医言，况长遭贪等，百过病所逼。”延长难疗，发猛利苦，贪等惑病，于长时中，而痛恼故，于彼应须了知是病。迦摩巴云：“若非实事，作实事修，虽成颠倒。然遭三毒，极大乾病之所逼迫，病势极重，我等竟无能知自是病者。”

于说法师住如医想者。如遭极重风胆等病，便求善医，若得会遇发大欢喜，随教听受恭敬承事。如是于宣说法善知识所，亦应如是寻求，既会遇已，莫觉如负担，应持为庄严，依教奉行，恭敬承事。《摄德宝》中作是说故：“故诸勇求胜菩提，智者定应摧我慢，如诸病人亲医治，亲善知识应无懈。”

于所教诫起药品想者。如诸病者，于其医师所配药品，起大珍爱。于说法师，所说教授，及其教诫，见重要已，应多励力，珍爱执持，莫令由其忘念等门，而致损坏。

于殷重修起疗病想者。犹如病者，见若不服医所配药，病则不瘥，即便饮服。于说法师所垂教授，若不修习，亦见不能摧伏贪等，则应殷重而起修习，不应无修，唯爱多积异类文辞，而为究竟。是亦犹如害重痼疾，手足脱落，若仅习近一二次药，全无所济。我等自从无始，而遭烦恼重病之所逼害，若依教授义，仅一二次，非为完足，故于圆具一切道分，应勤励力，如瀑流水，以观察慧，而正思维。如大德月大阿闍黎《赞悔》中云：“此中心亦恒愚昧，长时习近重病痾，如具痼者断手足，依少服药有何益。”由是于自作病者想，极为切要。如有此想，余想皆起。此若仅是空言，则亦不为除烦恼故修教授义，唯乐多闻，犹如病者，求医师已，而不服药，若唯爱著所配药品，病终无脱。《三摩地王经》云：“诸人病已身遭苦，无数年中未暂离，彼因重病久恼故，为疗病故亦求医。彼若数数勤访求，获遇黠慧明了医，医亦安住其悲愍，教令服用如是药。受其珍贵众良药，若不服用疗病药，非医致使非药过，唯是病者自过失。如是于此教出家，遍了力根静虑已，若于修行不精进，不勤现证岂涅槃。”又云：“我虽宣说极善法，汝若闻已不实行，如诸病者负药囊，终不能医自体病。”《人行论》亦云：“此等应身行，唯言说何益，若唯诵药方，岂益诸病者。”故于殷重修，应当发起疗病之想。言殷重者，谓于善知识教授，诸取舍处，如实行持。此复行持，须先了知，知则须闻，闻已了知，所有须要，即是行持。故于闻义，应随力能，而起行持，是极扼要。如是亦如《听闻集》云：“设虽有多闻，不善护尸罗，由戒故呵彼，其闻非圆满。设虽闻寡少，能善护尸罗，由戒故赞彼，其闻为圆满。若人既少闻，不善护尸罗，由具故呵彼，其禁行非圆。若人闻广博，及善护尸罗，由具故赞彼，其禁行圆满。”又云：“虽闻善说知心藏，修诸三昧知坚实，若行放逸令粗暴，其



闻及知无大义。若喜圣者所说法，身语如之起正行，是等具忍友伴喜，根护得闻知彼岸。”《劝发增上意乐会》亦云：“谓我失修今何作，歿时凡愚起忧悔，未获根底极苦恼，此是爱著言说失。”又云：“如有处居观戏场，谈说其余勇士德，自己失坏殷重修，此是爱著言说失。”又云：“甘蔗之皮全无实，所喜之味处于内，若人嚼皮故非能，获得甘蔗精美味，如其外皮言亦尔，思此中义如其味，故应远离言说著，常不放逸思维义。”

于如来所住善士想者。随念世尊是说法师，发起恭敬。

于正法理起久住想者。作是思维，何能由其闻如是法，今胜者教，久住于世。

复次于法若讲若听，将自相续若置余处，另说余法，是则任其讲何法事，不关至要。故须正为，抉择自身，而听闻之。譬如欲知面上有无黑污等垢，照镜知己即除其垢。若自行为，有诸过失，由闻正法现于法镜，尔时意中便生热恼，谓我相续何乃至此。次乃除过，修习功德，是故须应随法修学。《本生论》云：“我鄙恶行影，明见于法镜，意极起痛恼，我当趣正法。”是如苏达萨子，请月王子宣说法时，菩萨了知彼之意乐，成闻法器而为说法。总之应作是念发心，谓我为利一切有情，愿当成佛，为成佛故，现见应须修学其因，因须先知，知须听法，是故应当听闻正法，思念闻法胜利，发勇悍心，断器过等而正听闻。

说法轨理分四：1. 思维说法所有胜利；2. 发起承事大师及法；3. 以何意乐加行而说；4. 于何等境应说不说所有差别 今初

若不顾虑利养恭敬名等染事，而说法者胜利极大。《劝发增上意乐会》中云：“慈氏，无染法施，谓不希欲，利养恭敬，而施法施。此二十种是其胜利。何等二十？谓成就念，成就胜慧，成就觉慧，成就坚固，成就智慧，随顺证达出世间慧，贪欲微劣，嗔恚微劣，愚痴微劣，魔罗于彼不能得便，诸佛世尊而为护念，诸非人等于彼守护，诸天于彼助发威德，诸怨敌等不能得便，其诸亲爱终不破离，言教威重，其人当得无所怖畏，得多喜悦，智者称赞，其行法施是所堪念。”于众经中所说胜利，皆应至心发起胜解。其中成就坚固者，新译《集学论》中，译为成就胜解，诸故译中，译为成就勇进。

发起承事大师及法者。如薄伽梵说《佛母》时，自设座等，法者尚是诸佛所应恭敬之因，故应于法，起大尊敬及应随念大师功德，及其深恩起大敬重。

以何意乐加行而说中，其意乐者，谓应安住，《海慧问经》所说五想。谓于自所应起医想，于法起药想，于闻法者起病人想，于如来所起善士想，于正法理起久住想，及于徒众修习慈心。应断恐他高胜嫉妒，推延懈怠，数数



宣说所生疲厌，赞自功德举他过失，于法慳吝顾著财物谓衣食等。应作是念，为令自他得成佛故，说法功德，即是我之安乐资具。其加行者，谓先沐浴具足洁净，着鲜净服，于其清洁悦意处所，坐于座已，若能诵持伏魔真言，《海慧问经》说则其周匝百踰缮那，魔罗及其魔众诸天所不能至，纵使其来亦不能障，故应诵咒。次以舒颜，具足审定义理所有喻因至教，而为宣说，《妙法白莲花经》云：“智者常应无嫉妒，说具众义和美言，复应远离诸懈怠，不应起发厌患想，智者应离一切戚，应于徒众修慈力，昼夜善修最胜法，智以俱胝阿庾喻，令众爱乐生欢喜，于彼终无少希欲，亦不思欲诸饮食，噉嚼衣服及卧具，法衣病缘医药等，于诸徒众悉无求，余则智者恒愿自，及诸有情当成佛，为利世故而说法，思彼即我安乐具。”

于何等境应说不说，所有差别者。如《毗奈耶经》云：“未请不应说。”谓未启请不应为说，虽其请白亦应观器，若知是器，纵未劝请，亦可为说。如《三摩地王经》云：“若为法施故，请白于汝者，应先说是语，我学未广博，汝是知善巧，我于大士前，如何能宣说，汝应说彼语，不应忽尔说。观器而后行，若已知是器，未请亦应说。”复次《毗奈耶经》云：“立为坐者不应说法，坐为卧者不应说法，坐于底座为坐高座不应说法，妙恶亦尔。在后行者为前行者不应说法，在道侧者为道行者不应说法，为诸覆头抄衣双抄抱肩及抱项者不应说法，为头结髻着帽冠着鬘缠首不应说法，为乘象马坐辇余乘，及着鞋履不应说法，为手执杖伞器剑钺及被甲者，不应说法。”返是应说，依无病也。

于完结时共作轨理者。由讲闻法所获众善，应以猛利，欲心回向现时究竟，诸希愿处。若以是轨讲闻正法者，虽仅一座亦定能生如经所说所有胜利。若讲闻法至扼要故，依是因缘，则昔所集于法法师，不恭敬等一切业障，悉能清净，诸新集积亦截其流。又讲闻轨至于要故，所讲教授于相续上，亦成饶益。总之先贤由见此故，遂皆于此而起慎重，特则今此教授，昔诸尊重殷重尤极。

现见此即极大教授，谓见极多由于此事未获定解，心未转故，任说几许深广正法，如天成魔，即彼正法而反成其烦恼助伴。是故如云初一若错乃至十五。故此讲闻入道之理，诸具慧者应当励力，凡讲闻时，下至应令具足一分讲教授前第一加行，即是此故。恐其此等文词浩繁，总略摄其诸珍要者，广于余处应当了知。教授先导已宣说讫。

如何正以教授，引导学徒次第分二：1. 道之根本亲近知识轨理；2. 既亲近已如何修心次第 初中分二：1. 令发定解故稍开宣说；2. 总略宣说修持轨理 今初



《摄决心藏》云：“住性数取趣，应亲善知识。”又如铎巴所集《博朵瓦语录》中云：“总摄一切教授首，是不舍离善知识。”能令学者相续之中，下至发起一德，损减一过，一切善乐之本源者，厥为善知识。故于最初，依师轨理，极为紧要。《菩萨藏经》作如是说：“总之获得菩萨一切诸行，如是获得圆满一切波罗蜜多，地忍等持，神通总持，辩才回向，愿及佛法，皆赖尊重为本。从尊重出，尊重为生及为其处，以尊重生，以尊重长，依于尊重，尊重为因。”博朵瓦亦云：“修解脱者，更无紧要过于尊重，即观现世可看他而作者，若无教者亦且无成，况是无间从恶趣来，欲往从所未经之地，岂能无师。”

由是亲近知识之理分六：1. 所依善知识之相；2. 能依学者之相；3. 彼应如何依师之理；4. 依止胜利；5. 未依过患；6. 摄彼等义 今初

总诸至言及解释中，由各各乘增上力故，虽说多种，然于此中所说知识，是于三士所有道中，能渐引导，次能导入大乘佛道。如《经庄严论》云：“知识调伏静近静，德增具勤教富饶，善达实性具巧说，悲体离厌应依止。”是说学人，须依成就十法知识。此复说为自未调伏，而调伏他，无有是处。故其尊重能调他者，须先调伏自类相续。若尔须一何等调伏，谓若随宜略事修行，于相续中有假证德名，全无所益。故须一种顺总佛教，调相续法，此即定为三种宝学，是故论说调伏等三。

其中调伏者，谓尸罗学。《别解脱》云：“心马常驰奔，恒励终难制，百利针顺衔，即此别解脱。”又如《分辨教》云：“此是未调所化衔。”如调马师，以上利衔调拢戾马，根如戾马随邪境转，若其逐趣非应行时，应制伏之。学习尸罗，调伏心马，以多励力制令趣向，所应作品。寂静者，如是于其妙行恶行，所有进止，由其依止念正知故，令心发起内寂静住，所有定学。近寂静者，依心堪能奢摩他故，观择真义发起慧学。如是唯具调伏相续，三学证德，尤非完足，尚须成就圣教功德。言教富者，谓于三藏等，成就多闻。善知识敦巴云：“言大乘尊重者，谓是须一，若讲说时，能令发生无量知解，若行持时，于后圣教，能成何益，当时能有何种义利。”

达实性者，是殊胜慧学，是谓通达法无我性，或以现证真实为正。此若无者，说由教理通达亦成。

如是虽能具足教证，若较学者或劣或等，尤非圆足，故须一种德增上者。《亲友集》中作如是说：“诸人依劣当退失，依平等者平然住，依尊胜者获尊胜，故应亲近胜自者。所有具最胜，戒近静慧尊，若亲近是师，较尊胜尤胜。”如朴穷瓦云：“闻诸善士史传之时，我是向上仰望于彼。”又如塔乙云：“我于惹珍诸耆宿所，而作目标。”是须一种目向上望增上德者。如是六法，

