

卷〇七五四 剛字

卷〇七六〇二 杭字

卷〇七六〇三 杭字

永樂大典

永樂大典卷之七千五百四十三

十八

剛

金剛般若波羅蜜經

姚秦三藏法師鳩摩什華言堂張氏

宗

也。

大明天界禪寺住持臣宗泐演福講寺住持臣如玘奉勅註解

宗

泐字季澤台之臨海人姓周氏

如玘字大朴紹興餘姚人姓張氏

金

剛證驗賦一篇永明沙門延壽撰延壽號智覺餘杭人姓王氏金剛感

應事跡三十九篇宋太宗皇帝御製序曰朕聞如來演教浩渺無邊廣開

法要之門是立真宗之理窮究者徒經劫數解悟者不可盡量斷慮絕思

離諸煩惱者皆由心也隨其本性所見不同善惡求緣豈能差別宿有自

然之見者一聞而便了其心諸佛菩提言之盡也且夫世人身外覓佛向

外求經不自循於己身不能洞曉於內教經文相契福業分明觀乎積水

之水見和風而自解變凡愚而真性自顯達宗旨而善惡宜然佛言者四

智圓明八識無漏從心起化乃見真空夫金剛般若喻法立名法既立名

金剛譬喻。且須菩提發問。金剛者實也。以證堅牢。能壞諸玉。金剛雖堅。喻若羚羊角。能破金剛。喻佛性。羚羊角。喻煩惱。煩惱無損於真性。喻如金剛在於山。即有金礦。山亦不知是金。金亦不知是實。人心佛性。亦復如是。般若者是梵語。華言智慧。智者不起愚心。慧者不運多智。慧是智體。智是慧用。智慧若聰明。智慧則不愚也。偈般若正行。斷二障。種習佛與諸大比丘衆。俱一時之意也。一心一戒。一道一緣。同一解脫也。菩提心者。覺也。覺者佛之真性也。即是無上正等覺也。所以見境上之深根。述精進之妙旨。隨機恬淡。化導衆生。聖法流傳。破諸邪見。諒中區之至教。實象外之微言者也。若發廣大心。故無顛倒起。歎不脩之業薄。傷強執之愚迷。非下士之所爲。豈淺識之能究。不以能文爲本。蓋以立意爲宗。使經學之徒流。却貪心而不染。福業隨因之士。盡變悟解之緣。善惡深遠。貫諸有情之要也。非天地不能齊其功。非日月不能掩其明。非神仙不能知其奧。非陰陽不能盡其理。唯諸佛了然悟解也。朕學不該通。尤慚穎悟。語流千古。塵劫難窮。所以褒讚真空。圓融聖諦。如來能攝受。令諸根未熟者。盡令根性成熟。菩薩常得心田豁蕩。聖教流行。讚歎稱揚。述而不盡。歸依向佛。不可思議。紀而序焉。

註解曰。此經以喻法爲名。實相爲體。無住爲宗。斷疑爲用。大乘爲

教相。初釋喻法名者。金剛喻也。般若法也。金中精剛至堅至利。能碎萬物。此經能斷衆生疑執。取以爲喻故。大品般若十六分中。以此經名能斷。波羅蜜是梵語。華言到彼岸。衆生在生死海中。無有窮極。值此般若到涅槃彼岸。蓋大乘菩薩達生死即涅槃。則非度而度。非到而到也。經者訓法訓常。梵語諸多羅。此翻契經。謂契理契機故也。二辨實相體者。即一實相理也。經云若人得聞是經。即生實相。三明無住爲宗者。宗者要也。經云應無所住。經中多以無住破著。故以無住爲宗也。四論斷疑爲用者。由經力用能斷妄執。故以斷疑爲用也。五明大乘爲教相者。經云爲最上乘者說。故以大乘爲教相也。此經乃姚秦三藏法師鳩摩羅什所譯。分三十二分者。相傳爲衆所明太子所立。元譯本無。又與本論科節不同。破碎經意。今不取焉。今註一本天親等論。取其意而不盡用其語。以其語深難便初學故也。

金剛般若波羅蜜經 如是我聞。一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。與大比丘衆千二百五十人俱。如是者。指一經所闡法體也。我聞者。阿難謂如是之法。我從佛而聞也。一時者。即如來說法機應和合時也。佛者。覺也。佛是教主。尊極名佛。舍衛者。國名也。華言豐德。祇樹給孤獨園者。祇陀太子

施樹。給孤長者。買園共立精舍。請佛而住。說法處也。與大比丘衆者。闍法之侶也。比丘者。梵語也。華言。乞士。上乞法以資慧命。下乞食以資色身。千二百五十人俱者。此諸弟子。凡佛說法之處。常隨侍也。已上如是等六事。冠於諸經之首。謂之通序。如來臨滅度時。阿難問佛。一切經前。當安何語。佛言。當安如是我闍等語。非但我法如是。三世諸佛法皆如是。爾時世尊。食時著衣持鉢。入舍衛大城乞食。於其城中。次第乞已。還至本處。飯食訖。收衣鉢。洗足已。敷座而坐。此別序也。亦名發起序。以訖食爲發起者。蓋佛欲說無住相施。故先乞食以表發之。然佛以憚悅法。喜爲食。而行乞者。示同凡僧。欲令折已慢幢。生彼福德耳。爾時者。當是時也。世尊者。世間所尊。十號之一也。食時者。辰時也。著衣者。服僧伽黎衣也。持鉢者。持應量器也。次第乞者。佛心平等。不擇貧富也。本處者。給孤園也。洗足者。食訖而洗足也。敷座而坐者。敷坐具而跏趺也。時長老須菩提。在大衆中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。希有世尊。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。長老須菩提。乃此經發起之人。稱長老者。以其德長年老也。梵語須菩提。華言空生。亦名善現。從座起至恭敬。乃請法之敬儀。希有者。贊佛之辭也。善護念者。爲護念現在根熟菩薩。與智慧力令其成就。自行

與教化力。令其攝受衆生也。善付囑者。爲付囑未來根本熟菩薩。已得大衆者。今其不捨未得大衆者。令其勝進也。護念付囑。即希有事也。佛德之大。無過度生。然雖注意於般若度生。必待請問。故善現觀相知意。即首稱歎希有。而復請問也。世尊。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應云何住。云何降伏其心。此發問之端也。阿耨多羅三藐三菩提者。華言無上正等正覺也。問意以如來護念。付囑現在未來菩薩。令成佛果。是菩薩雖發道心。誓度衆生。求成佛道。未知其心。云何安住大乘。云何降伏妄心。使至佛果。不退失耶。佛言。善哉。善哉。須菩提。如汝所說。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。汝今諦聽。當爲汝說。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應如是住。如是降伏其心。唯然世尊。願樂欲聞。善現既讚歎請問。妙稱佛心。故印可云。善哉。善哉。當爲汝說也。而又誡約云。應如是住。如是降伏其心。善現即會佛意故。唯然應之。顧問是法。然一經之大要。不過善現所問。安住大乘降伏妄心。如來所當修行之法。亦不出乎理事二行。破執斷疑而已。其見下文。佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。善現雙問安住降伏。如來但答降伏其心者。蓋降伏妄心。必安住大乘。舉降伏。則攝安住矣。所有一切衆生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。人

與旁生。具有四生。諸天地獄中陰。惟是化生。鬼通胎化二生。皆屬欲界。若有色。色界天。若無色。無色界天。若有想。識廣天。若無想。無所有處天。若非有想非無想。非想非非想處天。我皆令入無餘涅槃。而滅度之。如是滅度無量無數。無邊衆生。實無衆生。得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。此一段。是菩薩所脩理觀。其乎四心。謂廣大心。勝心。常心。不顛倒心。慈氏頌云。廣大第一常。其心不顛倒。第一即勝心也。經云。所有一切衆生之類者。所懷之境。廣此大心也。云我皆令入無餘涅槃者。此勝心也。無餘涅槃。即如來究竟彼岸也。云實無衆生。得滅度者。了生佛一如。此常心也。無我人衆生壽者。此不顛倒心也。若有四相。謂之四倒。若一衆生不令滅度。及見衆生實滅度者。則未能了達本源。遂有我人衆生壽者四相。不名菩薩。我者。於五蘊中妄計有我。我所人者。妄計我生人中。異於餘趣衆生者。妄計五蘊和合而生壽者。妄計我受一期果報。一期果報。即若長若短壽命也。此皆顛倒妄想。亦名四見。菩薩能用般若妙智。照了性空。本無四相。名降伏其心。否則非菩薩也。復次須菩提。菩薩於法。應無所住行於布施。所謂不住色布施。不住聲香味觸法布施。須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。此一段。理觀兼事行也。不住是理觀。布

施是事。行於法者。六塵諸法也。布者。普也。施者。捨也。菩薩所脩六度萬行。以布施爲初度。攝後五度。蓋施有三種。資生施。無畏施。法施也。資生施者。施以財物。資他生也。無畏者。持戒不惱。無冤忌辱。不報有冤。法施者。精進不倦。說法。禪定。不差機。說法。智慧。不顛倒說法。然一切布施。不過六塵。所謂六塵。如床敷卧具。飲食湯藥之類是也。世人行施。心希果報。是爲著相。菩薩行施。了達三輪體空。故能不住於相。三輪者。謂施者。受者。及所施物也。佛告善現。應如是不住於相而行施者。蓋欲菩薩降伏妄心也。何以故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。須菩提。於意云何。東方虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。南西北方四維上下。虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。菩薩無住相布施。福德亦復如是。不可思量。須菩提。菩薩但應如所教住。此段。恐人疑云。既離相施。則無福報故。佛告離相之施。其福轉多。良由不住相施。施契性空。性空。無邊。施福無邊。故舉十方虛空以爲喻也。論云。其義有三。一。徧一切處。二。寬廣高大。三。究竟不窮。已上答降伏妄住問竟。一。斷求佛行施住相疑此疑。從前文不住相布施而來。須菩提。於意云何。可以身相見如來不。不也。世尊。不可以身相得見如來何以故。如來所說身相。即非身相。佛告須菩提。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。即

見如來。前段。說無住相。施降伏其心。是成佛之因。恐善現疑佛果。是有爲身相故。佛問云。可以身相見如來不。善現悟佛問意。乃答不可以身相見。然有相者。應身也。無相者。法身也。法身是體。應身是用。若知用從體起。應即是法。所以無相故。論云。如來所說相。即非相。若能了達此意。則一切世間之相。無非真如。無爲佛體。故佛印可善現云。若見諸相。非相。即見如來。二斷因果俱深。無信疑此疑。從前無住行施。非相見佛。兩段經文而來。須菩提。白。佛言。世尊。頗有衆生。得聞如是言說。章句。生實信不。論云。無住行施。因深也。無相見佛。果深也。因果之法。既深。疑未世在迷。執根衆生。不如是能生信心。佛告須菩提。莫作是說。如來滅後。後五百歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此爲實。佛答。末世自有具福慧人。聞此般若。能生實信。言後五百歲者。大集經中云。有五箇五百歲。今乃軍後。五百歲時也。持戒。戒也。修福。定也。生信。慧也。三學俱備。能生實信矣。當知是人。不於一佛二佛。三四五佛。而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。聞是章句。乃至一念。生淨信者。若論實信之由。從多佛所。已種善根。聞此大乘之法。則能生信。至於一念少時。生信。亦從佛所。種諸善根。而然也。須菩提。如來悉知悉見。是諸衆生。得如是無量福德。信心生一念。諸佛盡皆知。凡有衆

生聞是章句。乃至一念淨信。佛智佛眼。無不知見。所以得福無量。何以故。是諸衆生。無復我相。人相。衆生相。壽者相。無法相。亦無非法相。此順釋生信。得福之故。該乎生法二空。論云。有智慧者。了知生法二無我故。又云。生法各有四種想想。即相也。言無復我人衆生壽者四相。此生空也。言無法相。亦無非法相者。他譯更有無相。亦無非相。此法空也。疏云。初列生空。有四相。次列法空。但有兩句。法非法也。蓋譯人略之耳。何以故。是諸衆生。若心取相。則爲著我人衆生壽者。若取法相。則爲我人衆生壽者。何以故。若取非法相。則爲我人衆生壽者。此返顯違經非福。言若心取相等。此生執也。若取法相等。此法執也。是故不應取法。不應取非法。以是義故。如來常說汝等比丘。知我說法。如筏喻者。法尚應捨。何況非法。此結上文。而證勸也。不應取法者。空能觀之智也。不應取非法者。空所觀之境也。論云。法有性相。尚不應取。何況非法。本無性相。又云。善如法尚不取。況不善非法。疏云。今言法者。說五陰空爲法。五陰相。爲非法。即以陰空爲藥名法。陰有爲病名非法。陰病既除。空藥亦遣。非法既謝。在法亦亡。與論意正相契合。言筏喻者。論云。如欲濟川。先應取筏。至彼岸已。捨之而去。又智論引筏喻。經云。汝等若解我筏喻法。是時善法。宜應棄捨。况不善法。斯乃無所得之要。

術。憚不凝滯於物矣。三斷無相云。何得說疑此疑。從前第一疑中。不可以身相得見如來而來。須菩提於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。白說不可以相見佛。佛非有爲。恐有疑云。何故釋迦樹下得道。諸會說法耶。須菩提言。如我解佛所說義。無有定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法。如來可說何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。非法非非法。所以者何。一切賢聖皆以無爲法。而有差別。真如法體。離有無相。離言說相。豈可以耳聞心得耶。當知樹下得道。諸會說法。但應身耳。其報身法身。無得無說。然應即法報。說即無說。是故不可以有取。不可以無取也。善現解佛問意。即答以無道可證。無法可說。何以故。下又自微釋由不可取。不可說。非法非非法。言非法者。不可以有取。言非非法者。不可以無取。由不可取。故不可說。然如來垂應。有證有說者。蓋得非有非無之體也。一切賢聖者。三世十方佛菩薩也。以用也。無爲。乃自證之理。真諦也。差別乃化他之用。俗諦也。諸佛說法。不離二諦。吾佛亦然。須菩提於意云何。若人滿三千大千世界。七寶以用布施。是人所得福德寧爲多不。須菩提言。甚多世尊。何以故。是福德即非福德性。是故如來說福德多。若復有人。於此經中受持。乃至四句偈等。爲他人說。其福勝彼。何以故。須菩

提。一切諸佛。及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。即非佛法。此乃較量持說功德。佛問假如人以大千世界七寶爲施。其福多不。善現會意當云甚多。蓋此福德離禍德自性。故言多也。佛又言離性布施福報雖多。而受持此經。爲人演說能趣菩提。其福勝彼。言乃至四句偈者。舉少以況多耳。然持經福勝者。蓋諸佛之身。及所證之法。無不從是般若而生。般若稱爲佛母者。良有以也。然猶恐其於此取著。故復告云所謂佛法者。即非佛法。四斷聲聞得果是取疑此疑。從上無爲法。不可取說而來。須菩提。於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹果不。須菩提言。不也。世尊。何以故。須陀洹。名爲入流。而無所入。不入色聲香味觸法。是名須陀洹。梵語。須陀洹。華言。入流。此聲聞所證初果也。已斷見惑。離四趣生。預入聖人之流。故云入流。言無所入者。是不著於所入之流。又不著於六塵境界。故言不入也。須菩提。於意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果不。須菩提言。不也。世尊。何以故。斯陀含。名一往來。而實無往來。是名斯陀含。梵語。斯陀含。華言。一來。此聲聞第二果也。蓋欲界有九品思惑。前六品已斷。後三品未斷。更須欲界一度受生。故云一來。言實無往來者。謂不著於往來之相也。須菩提。於意云何。阿那含能作是念。我得阿那含

果不須菩提言不也世尊何以故阿那含名爲不來而實無不來是名阿
那含。梵語阿那含華言不來。此聲聞第三果也。斷欲界思惑盡。不來欲界
受生。故曰不來。言實無不來者。謂不著於不來之相也。須菩提於意云何
阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不。須菩提言不也世尊何以故。實無有
法名阿羅漢世尊。若阿羅漢作是念我得阿羅漢道。即爲著我人衆生壽
者。梵語阿羅漢華言無學。此聲聞第四果也。此位斷三界煩惱俱盡。究竟
真理無法可學。故名無學。言實無有法。名阿羅漢者。謂無無學所證之相
也。若言有證。即著四相也。此一段明四果離著。論云。向說無佛果可成。無
佛法可說。云何四果。各取所證而說。恐起此疑故。佛約此而問。善現。皆答
以離著。深會佛之意也。世尊佛說我得無諍三昧。人中寂爲第一。是第一
離欲阿羅漢。我不作是念。我是離欲阿羅漢世尊。我若作是念。我得阿羅
漢道世尊。則不說。須菩提是樂阿蘭那行者。以須菩提實無所行。是名須
菩提。是樂阿蘭那行。此乃善現引自巳所證離著。令人生信也。然善現所
證之果。不過無學。而世尊特稱其爲第一者。以無諍故也。梵語阿蘭那華
言無諍。無諍者。謂離二障。一者惑障。二者智障。離惑則不著有相。離智則
不著無相。故無諍也。所行者。謂不著於所行之行也。五斷釋迦然證取

說疑此疑。亦從第三疑中。不可取不可說而來。佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法有所得不。不也世尊。如來在然燈佛所。於法實無所得。此段斷釋也。然燈授受之疑。善現述已。所證離著固已得矣。而如來又恐善現疑佛昔受然燈之記。於法實有所得。故興此問。善現當以實無所得。是無疑矣。然證者。大論云。然燈生時。身光如證。以至成佛。亦名然證。六斷嚴土。達於不取疑此疑。亦從第三疑中。不可取而來。須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土。不也世尊。何以故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應無所住而生其心。問意以菩薩修六度萬行。莊嚴淨土。現身說法。是有所取。云何不取。答意以菩薩雖修行嚴土。行乃無作土。亦非嚴。非嚴而嚴。故曰即非莊嚴。是名莊嚴。既而如來。又告善現云。為菩薩者。應如是生清淨心。乃非取而取。如維摩經云。隨其心淨。則佛土淨。斷之謂也。若於六塵生著。不名清淨故。又云。應無所住而生其心。七斷受得報身。是取疑。此疑亦從第三疑中。不可取而來。須菩提。譬如有人身。如須彌山王。於意云何。是身為大不。須菩提言。甚大世尊。何以故。佛說非身。是名大身。須彌山者。梵語須彌盧。華言妙高。此山四寶所成。高出衆山之

上。故稱山王。佛之報身遠離諸漏。名之爲非。等崇奇特。名之爲大。佛之問
意。以聖人之法。既無爲無取。所得報身。豈非有取。恐有此疑。故設喻爲問。
而善現即知須彌。自無分別。我是山王。故得爲大。報身離著。亦復如是。故
曰佛說非身。是名大身。須菩提。如恒河中所有沙數。如是沙等恒河。於意
云何。是諸恒河沙。寧爲多不。須菩提言。甚多世尊。但諸恒河。尚多無數。何
況其沙。須菩提。我今實言告汝。若有善男子善女人。以七寶滿爾所恒河
沙數三千大千世界。以用布施。得福多不。須菩提言。甚多世尊。佛告須菩
提。若善男子善女人。於此經中。乃至受持四句偈等。爲他人說。而此福德。
勝前福德。恒河。天竺之河。周四十里。佛多近此說法。故取爲喻。前說一大
千世界。七寶布施。以喻持說福勝。今以無量大千世界。七寶布施。不如持說
此經四句。其福轉勝於彼。此則增勝而論格量持說之功。復次須菩提隨
說是經。乃至四句偈等。當知此處。一切世間天人阿脩羅。皆應供養。如佛
塔廟。何況有人。盡能受持讀誦。須菩提。當知是人。成就最上第一。希有之
法。若是經典所在之處。則爲有佛。若尊重弟子。藏佛舍利之處。謂之塔。奉
佛形像之處。謂之廟。隨說此經四句偈處。天人國當敬之。如佛塔廟。況能
具足持誦者耶。成就最上第一。希有之法者。成無上佛果菩提也。若是經

與等者。經典所在。即佛之所在。持說之人。即佛弟子。可不崇敬乎哉。爾時
須菩提。白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名為
金剛般若波羅蜜。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。佛說般若波羅
蜜。則非般若波羅蜜。須菩提。於意云何。如來有所說法不。須菩提。白佛言
世尊。如來無所說。善現。既聞持經。成就希有之法。故問此經何名。云何受
持。佛答。此經名金剛般若。能斷一切疑執。故當奉持也。斷執雖用般若之
智。然法性本空。不可取著。故云。即非般若波羅蜜也。如來又慮善現未達
般若性空。謂有言說。故又詰云。如來有所說不。而善現了知。說即無說。乃
舍云。如來無所說也。須菩提。於意云何。三千大千世界。所有微塵。是為多
不。須菩提言。甚多世尊。須菩提。諸微塵。如來說非微塵。是名微塵。如來說
世界。非世界。是名世界。此節大意。由前施實得福而來。前以無量大千世
界。七寶布施。得福雖多。然非離性。則是貪等煩惱染因。有為福報。故此遷
以世界微塵為喻。塵界乃無情之物。不生貪等煩惱染因。是則有為福報
不及塵界之無情。况持說此經。是遠離煩惱之因。能取菩提而不賺耶。非
微塵非世界者。非煩惱染因。微塵世界也。是名微塵。是名世界者。乃是無
記。微塵世界也。無記猶無情。謂不起善惡也。須菩提。於意云何。可以三十

二相見如來不不也世尊不可以三十二相得見如來何以故如來說三十二相即是非相是名三十二相三十二相者應身相也非相者法身相也。是名三十二相者應即法法全是應不妨說三十二相也言施實之福縱能成佛身相但是應身不及持說功德能成法身也須菩提若有善男子善女人以恒河沙等身命布施若復有人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說其福甚多七寶布施外財也身命布施內財也身施者如尸毗王代鴿是也命施者如陸雄飼虎是也以輕重較之則外財輕而身內財重而難然此二施皆有漏因果總不如持說四句能取菩提之妙果也爾時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣而白佛言希有世尊佛說如是甚深經典我從昔來所得慧眼未曾得聞如是之經世尊若復有人得聞是經信心清淨則生實相當知是人成就第一希有功德世尊是實相者則是非相是故如來說名實相世尊我今得聞如是經典信解受持不足爲難若當來世後五百歲其有衆生得聞是經信解受持是人則爲第一希有何以故此人無我相人相衆生相壽者相所以者何我相即是非相人相衆生相壽者相即是非相何以故離一切諸相即名諸佛善現知捨身命所感之福不如持說之勝得聞此法感佛恩深達悲泣流