

諦觀全集雜說八

慶悼雜說集

著作者／演培法師

諦觀全集雜說八

慶悼雜說集

演培法師著

天華出版公司敬贈



YTX8803009212

慶
悼
雜
說
集

下
冊

目次

雜說類

六七	世間的詮說·····	一
六八	入佛之門的第一課·····	五一
六九	應該怎樣來聽聞佛法·····	六一
七〇	修學佛法的次第·····	七一
七一	佛法的現實性·····	八五
七二	人生實相及其正道·····	九五
七三	身三業道·····	一〇五
七四	以平等精神實踐人生道德·····	一一九
七五	慈悲的三類界說·····	一三三
七六	以三法印印證佛法·····	一四七

七七	堅定爲法爲人的志願·····	一六一
七八	怎樣做個推動新佛教的僧青年·····	一六九
七九	怎樣做個有爲的佛教青年·····	一八五
八〇	人類爲本的佛法·····	一九七
八一	略談發菩提心·····	二一五
八二	佛法所認爲的真理是什麼·····	二二三
八三	從業說談到四姓平等·····	二二九
八四	祛除世人對於菩薩的誤解·····	二三五
八五	爲對未善終其天年致疑者談生死·····	二四一
八六	談談大智文殊師利菩薩·····	二五五
八七	律已與樂群·····	二六九
八八	成都佛教實況·····	二七九
八九	馬來亞的兩個特種病院·····	二八五
九〇	救濟孤兒記·····	二九五

九一	部派佛教的根本二部的分裂	三一
九二	從禪法的傳來說到天臺教觀的本源	三二五
九三	「大乘止觀」作者考	三三九
九四	阿含聖典的福德觀	三四九
九五	六十年來之新加坡華僑佛教	三六七
九六	妙雲選集序	四一三
九七	青選一集序	四一五
九八	俱舍論頌講記再版序言	四一九
九九	初機學佛決疑序	四二一
一〇〇	佛學答問	四二五
一〇一	幾個佛學問題的商榷	四三五

世間的詮說

一 前言

廣大無邊的佛法，真是如大海一般。從橫的方面看，極目是一片汪洋，看不到它的邊際究竟何在？從豎的方面看，極目是縱貫無窮，測不到它的底裏究竟多深？在這樣窮深極廣的佛法大海中，一般人們要想了解佛法，真是一件不容易的事。所以有很多發心學佛法的人，一看到佛法的深廣無涯，不期然的知難而退！

「然而，佛法決不是雜亂無章的，自有它一以貫之的，井然不亂的宗要」。因此，現我想從深廣的法海中，概略的指出佛理的宗要。全文大體分爲三大部份：一、什麼叫做世間；二、怎樣淨化世間；三、如何得到世間的解脫。誰都知道，學佛的唯一目的，是求內心的解脫，唯有獲得真正的解脫，才能完成學佛的能事，所以最後顯示世間的解脫。但要解脫世間，必先淨化世間，如果現實世間，沒有獲得合理的淨化，

那就不能得到世間的解脫，所以在世間解脫的前面，先明怎樣的淨化世間。然欲淨化世間，必先認識世間，看看現實世間，究竟是怎麼樣，而後才可以淨化它。如根本不知所要淨化的世間是怎樣的一個狀態，試問從什麼地方著手以言淨化？所以在世間淨化的前面，先指出世間之所以爲世間。

二 什麼叫做世間

1 世間的名義

甚麼叫做世間？世，卽過去、現在、未來的三世，含有遷流變壞的意思。不論甚麼，凡有時間的存在者，卽落於世間，可說世間是一切的一切。因有時間性之一切的一切，都是在「本無今有，有已還無」的時劫長流中，演化不居，遷流變壞，所以名之爲世。

時間，佛經中說有「劫」和「剎那」的不同：形容時間極長的長度，名之爲劫；形容時間極短的短度，名爲剎那。不管長度或短度的時間，都是在流動而不是在靜止著的。如從無始的過去到不住的現在，由不住的現在到無窮的未來；從昨天到今天，

由今天到明天；從前一剎那到現一剎那，由現一剎那到後一剎那，都是在遷流變動著的。世間的一切一切，就是在這樣的時間流中，而本無今有，而有已還無。從無而有，是從未來來現在；從有而無，是從現在到過去。

以有情世間說：如吾人這個生命體，在數十年前，人類舞臺上，是沒有我們這個人的，後因父母及自身業識的三緣和合，才有我們這個生命，出現到這世間上來，是即從無至有的一面；出現了的這個生命體，並不能永遠的住在這世間，只不過是極短的數十年，且這數十年間，又是時刻在變異中，等到演化至最後身心崩潰時，是即從有至無的另一面。總之，生命的有無，是隨時間而轉的。

以外器世間說：如一九五二年七月報上所載，從菲律賓到臺灣的中途，在巴士海峽之間，發現一座小的海島，在未發現以前，好像是沒有的，到了發現以後，才知有這小島，是即從無而有；再過一個相當的時期，它又可能會變沒有，而消失在大海中，是即從有而無。古語說的「滄海變桑田，桑田變滄海」，是即自然界不斷演變的最好明證。正因如此，所以器界的有無，亦隨時間而轉變的。

2 世間的範圍

外在的器界，是我們有情所依住的，所以經中把它叫做依報。此所依住的器界，並不光指我們住的這個渺小的地球，因佛在無限時空的體驗中，確知世界是無量無邊不可勝數的。佛經說的「虛空無盡、世界無盡」的教言，正是顯示這意思。近代歐美哲學家也說：「吾人不能想像限度，而在限度以外，更無空間」。拿現代天文學家的話說：我們居住的這個地球，只是千萬行星的一個，而且是太陽系中一顆中等的行星，至於太陽系也並不是只有這麼一個，在這太陽系外，還有數億萬的星星，可見世界是怎樣的廣大而衆多。但像這樣無邊際的器界，在悠長的時間流中，究是怎樣的一種狀態？佛陀告訴我們：是在成、住、壞的過程中。成是完成，是世界成立的第一期；住是安住，是世界成立後，破壞前，中間安住的時期；壞是破壞，是世界過了安住期而漸次歸於毀滅的時期；另外還有個經過破壞期之後爲虛空的時期，因爲壞後成前期，其間必有一段空的狀態。依佛教說：初禪以下的三千大千世界，有此成、住、壞、空的四大時期，每一時期要經過二十小劫這麼長的時間。

所依住的世界，既是這樣無邊無際的，生存於無邊世界中的有情，當知亦是無量無數的。佛經說的「世界無盡，衆生無盡」的教言，正是顯示這意思。拿現世界說

，單以人類而言，全世界的人口總數，據近來世界人口的調查，已突破三十三億大關。這樣，有情數量，好像是可計算得出來的。其實，從此世界推算到其他世界，從我們人類推算到其他有情，其數是沒有辦法可以稱量計算的。有情雖有無量無邊的這麼多，但誰也逃不了在生、老、死中兜來兜去的旋轉。生是生命的最初出現，老是生命在演變的過程中，漸次漸次的趨於衰老，死是一期生命的滅亡，於此死生的中間，由於身心的演化，經常發生四大不調的疾病現象。我們試想想看，爲無常之所支配的有情，有那個不在生、老、死中演化不息？依佛教說：生、老、病、死，是人生的最大問題，平時不想到它，自不覺得它的問題嚴重，如一起起，自感問題太不簡單。因爲生命是一長流，並非結束就算完結，還有生命繼續而來的，所以我們每個學佛者，都應設法解決這一人生大問題，當知我佛就是爲了解決這問題而立意出家的。

3 世間的始終

有情的生命界，無情的自然界，在三世的時間長流中，不斷的生起和消滅，試問能不能找到他的起始和終結？這在我人，無論如何，是找不到的，所以說莫知其終始。始是時間的最初，終是時間的最後。在常人的情識觀念中，以爲不論怎樣一種東西

，都有它的開頭和結尾，不然就不能說明世間的一切。

由這觀念出發，所以一般人們，總在追求始終，那裏知道，現象界的萬事萬物，一起一滅，似可指出它的始終，但虛妄的時間，却找不到它的終始。因為是時間，必然向前指而又向後指，向前指找不到最初的起點，所以是無始，向後指找不到最末的終點，所以是無終。

如有人定要追問：何者爲始？何者爲終？那我只好這樣答復：以無始爲始，以無終爲終。但這樣的答復，其實等於沒有答復，因而還是不要追求始終的好。近代西洋哲學家也有說：「吾人不能設想一段時間以前，再無時間，亦不能設想一段時間以後，再無時間」。可見時間之流，不可推究它的終始。這無始終的時間長流，有說爲如環的無端，有說爲螺旋形、曲線形、直線形等。不管那一說，都是形容時間在不斷的向前奔放著的！因為時間流的無始終，所以起滅在三世流中的有情與器界，不能不說它也是無始無終的。

以器界說：驟然一看，世界似有成立的開端，亦有壞滅的終結，殊不知成劫之前有空劫，空劫之後有成劫，如欲推究它的元始，由現在住劫而成劫，由成劫而空劫，

展轉相尋，發現不到它的元始；如欲推究它的最終，由現在住劫而壞劫，由壞劫而空劫，由空劫而成劫，展轉相推，同樣不見它的終結；真是所謂無始無終而如環的無端。

以有情說：一個新的生命出現，好像就是它的起頭，等到這個生命崩潰，似乎就是它的結束，那裏知道，生前還有死，死後還有生，生死死死生不已的存在，如鉤鎖一樣的，找不到它的始終。因為如此，所以佛法說生死無始，既是無始的，那裏還有終？無始無終的生命奔放，是為有情的真相。

4 世間的類別

如上所說無始無終的有情與器界，佛法總稱為世間，所以森羅萬象的一切一切，雖說各式各樣的多得不可勝數，但佛法將之總歸納為「有情與器界」的兩大類，亦即經中所常講到的有情世間及器世間。

器世間，是有情所依住以生活以活動的場所，雖有無量無數那麼多的器世界，但以我們現在居住的世界而言：一個太陽系為一個小世界，積一千個小世界為一個大千世界，覆以定生喜樂地；積一千個大千世界為一個中千世界，覆以離喜妙樂地；積一

千個大千世界爲一個大千世界，覆以捨念清淨地。

作爲一個太陽系的小世界，於每一大劫的長時期間，要經一次成、住、壞、空的四個階段。世界的毀壞，由火災開始，一次一次的經過七次火壞，接著就是水災，由水災壞至於離生喜樂地，是卽經中所說的水淹二禪，一次一次的經過七次水壞，接著就是風災，由風災壞至於離喜妙樂地，是卽經中所說的風摧三禪。唯有捨念清淨地，不受三災的破壞。積此三千大千世界，是爲這個娑婆世界。

無邊無際的廣大器界，不是空空洞洞的一無所有，是有很多的事物屬於器世界的，所以器世間不但爲我人活動的場所，其間所屬的事物，亦我人賴以生存所必需的。不過其間，有的是爲人生資用所依的，如山河大地及各種礦物的水火風電等，對於身根的資用，有著極大的關係，換句話說，人類有情，如果沒有這些，根本是不能生存下去的。有的作爲根身及觀念亦卽爲身心兩者所依的，如太陽系的太陽所發出的光熱，不特爲我人身體所不可缺的，亦是我人觀念所常憶及的。至與人沒有多大關係的星系星海，在過去雖只是屬於觀察測驗所及，但在人類科學不斷的進步之下，似亦不唯屬於觀念所依，亦將爲資用身根二者的所依。當知這一切，都屬器世間。

器世間的或好或壞，或淨或染，對於有情世間的身心淨化，有著非常重大的影響，所以佛法對器世間的改善，寄予極大的重視，因而大乘佛法有莊嚴淨土之說。

有情世間爲器世間的活動者，吾人所以知有廣大的器界，是即因爲有吾人的關係。有情雖說是無量無邊的，但就現所居住的娑婆器界而言，不外三有的有情，於中包括天、人、星宿、神仙、畜生、鬼神、地獄等類，說來是很多的，而這總名爲有情世間，這到下面再爲詳談。

5 世間的根本

世間，不外如上所說有情與器界的兩大類，而在這兩大類中，有情則又爲世間的根本。

誰都知道：世界上任何一種宗教或哲學，它之所以成爲獨立的一家言，必有其中心思想的所在，不管它是神本的、心本的、物本的，或其他甚麼本的。研究他們學說思想的學者，只要把握到他們的宗本，體察到他們的中心，就不難理解他們的體系。

佛法是宗教，且是理智的宗教，自亦有它的所本，那就是以有情爲本。因佛說法，總是從一一有情的身心說起的，所以純正的佛法，決不從宇宙或社會說起，亦不從

精神或物質說起。世間之所以有問題，問題在於有情本身，世間之所以有苦痛，苦痛亦在於有情本身。修學佛法者，能從有情的本身著眼來看佛法，自然就可獲得佛法的心要，不然，那是很難把握佛法真義的。

佛法爲甚麼要以有情爲本，印順論師所說：「世間一切學術——教育、經濟、政治、法律，以及科學的聲光電化，無一不與有情相關，無一不爲有情而出現人間，無一不是對有情的存在，如離開有情，一切就無從說起」。

以器界說，我們知道在此在彼，我們知道或東或西，問題還不是在於有情。有了有情在這世間活動，從這兒到那兒，由那兒返這兒，或由天上至人間，或由人間往三惡趣，再由三惡趣回返人間，以及由人間回返天上，如是往返來去，而後才知有這世界的存在。假定在這世間，根本沒有有情，試問從何而知有此世界？又從何而去論說這個世界？因爲如此，所以佛法以有情爲本。

以時劫說，我們所以知有過去未來，我們所以知有前生今生，我們所以知有昨天今天，我們所以知有前念後念，關鍵還是在於有此有情。有了有情在這世間不斷延續，從未來來現在，由現在去過去，從明天來今天，由今天到昨天，如是前後不斷的延

續，才知有此時劫的存在。如果世間真的沒有有情，試問怎麼得知有此時劫？又如何去論說這個時劫？因為如此，所以佛法以有情爲本。

剋實而言：世間如果真的沒有有情的存在，不特不必論說世間，且亦無可論說世間，非唯如此，而且根本不成爲世間，這是論說世間的學者，首當知道的一點，不然的話，那你根本沒有辦法認識世間的真相。

情本的世界與神本的世界，其觀點有著絕對的不同。站在情本的立場論世間，認爲世間的好壞美醜，穢污清淨，都是有情的「業增上力」之所使然。因客觀的世界，本無所謂染淨；世間之所以染污，由於有情的內心不淨，缺乏道德的向上力；世間之所以清淨，由於有情的內心清淨，道德善的不斷提高。因此我們可以肯定的這樣說：世界的染污穢惡，是即表示這個世間的墮落；世界的清淨莊嚴，是即表示這個世間的向上。

我們住的現實世界，不消說，是穢惡污濁的，是衆苦充滿的，是諸不如意的，但推究其原因，不是別的甚麼，是由有情的共業所感，誰也不能怨怪於誰，假定不願忍受下去，就得從現在起，集合同行同願者，普遍喚起世人的覺醒，共同洗革內心的污