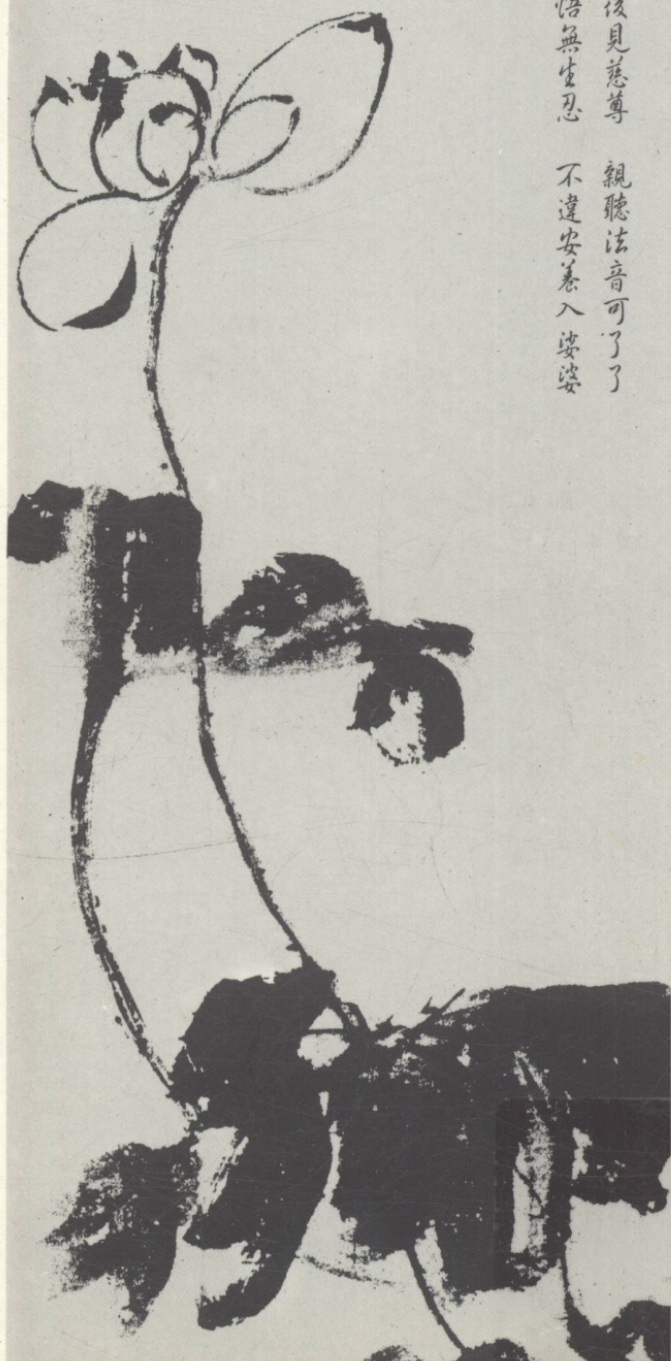


蓮華開後見菴尊
親聽法音可了了
聞已即悟無生忍
不違安養入娑婆



池畔蓮鈔

第一集

釋智諭 撰

釋智諭撰

池畔蓮鈔 第一集

西蓮淨苑出版社印行



池 畔 蓮 鈔 第一集

■ 撰 者／釋智諭

■ 出版者／西蓮淨苑出版社

地 址／臺北縣三峽鎮 237

溪東路二一巷卅一弄九號

電 話／(〇二)二六七一一九八二

傳 真／(〇二)二六七二二九二四

■ 郵撥帳號／一九五三二一八七

國外匯款抬頭請用：西蓮淨苑出版社

■ 印刷者／宗學社文化事業有限公司

電 話／(〇二)二三八一五七一五

(〇二)二三〇五九二七五

行政院新聞局版台業字第陸伍伍伍號

中華民國七十三年 六月初版一刷

中華民國九十年七月 初版七刷

■ 定 價／新臺幣壹佰元整

版權所有 請勿翻印

緣起

寮房外邊，有一個小小蓮池。有天然的水源，天然的形態。每當夏季，池中蓮花迎風披敷。池不在小，有蓮則「名」。於是我小題大作，字曰「九品蓮池」。

別人可以不欣賞，但我不能不欣賞。因為這個小小蓮池，是我親手掘成的。不過這個蓮池，究竟是小了點兒。說是口井嘛，比井面積要大。說它是水坑嘛，但裡邊種了蓮花。橫看豎看，還是叫蓮池比較恰當。

我每天總喜歡在池畔念佛。一半是自我陶醉，一半也是憐念當初創業維艱。

阿彌陀佛！願我以此念佛因緣，生於極樂世界，九品蓮池之中。

念佛之餘，便擇取經文，撙拾古德句義，加以申述，連綴成文。用表對聖意之讚歎，先賢之敬仰。既然如此，所以不敢冒充是自己的文章。故以池畔蓮「鈔」題之。

池畔蓮鈔，收錄二十二篇短文。均蒙劉國香居士，垂賜刊登於獅子吼雜誌，至感榮幸。不過出單行本時，復略加編排修正而已。

當初為文之時，只是隨筆性質。任意隨緣，未曾多加思考。出版單行本時，亦未認真整理。一派粗針大蔴線的作風，粗疏之處在所難免。草率成性，尚請讀者原諒。

釋智諭書於西蓮淨苑

目錄

緣起	首頁
九品蓮華法性身	一
悲願彌陀佛唯心淨土機(一)	八
悲願彌陀佛唯心淨土機(二)	一五
悲願彌陀佛唯心淨土機(三)	二二
悲願彌陀佛唯心淨土機(四)	二八
願與念佛人同生極樂國	三四
法界圓融體作我一念心	四二
境由心現心逐念成	四七
是心作佛是心是佛	五四
念佛了生死	六一
稱佛名號功德無量	六八

最直捷了當的念佛法門	七五
都攝六根淨念相繼	八三
信願行往生三資糧(上)	九〇
信願行往生三資糧(下)	九六
從當下談到別時意	一〇三
四土	一一四
不斷煩惱能否往生	一二六
九品往生皆須發菩提心	一三四
心佛相應原無碍	一四〇
有志一同	一四七
愛重與念一	一五四

九品蓮華法性身

一

法性具有二種功德，同是不可思議。一者空寂常住，不增不減，不生不滅，非有非無，非一非異。二者德具無量，橫遍豎窮，應緣普現。約事相言，空寂常住者，佛壽無量義。德具無量者，佛慈光普照義。前者用明佛自度究竟，後者用表佛化他德圓。故我今稱一句阿彌陀，十方三世一切諸佛，皆是阿彌陀。故讚曰「萬德洪名」。

佛身如此，今我念佛心亦復如是。今我此心，非我相，非人相，非衆生相，非壽命相。介爾有相，便成妄想。言其無，却是心包太虛量周沙界。論其有，縱然碎塵不得其跡。故七處徵心，皆成戲論。是知我心亦復非有非無，橫遍十方，豎窮三際。所以說佛心衆生心，原來無有二。是故經云「彼佛壽命，及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」

或者有人會問，既然佛生心同，何以經中祇言壽同，不說光同？這是因為論本覺，則佛生不二，故說壽同。若論始覺則迷悟有別，深淺有差，故不說光同。又，法性原一，化德有殊。彼國人民，化德未具，故不說光同。我與諸佛，原是同一法性身。只為我等無量劫來，結業所繫，故不得自在法身。我此罪業，無量劫來無量無邊。佛說衆生罪業若有體者，盡虛空界不能容納。今我以念佛因緣，仰乞彌陀垂慈，護念於我，接引於我。若得往生西方，便得離却業報之身。七寶池中，蓮花化生，便是分證法身也。

二

佛說學人觀一切法，若觀諸法苦、無常，此是局在五陰。若觀空、無我，此則通於法性。然而凡夫生見，妄執大小有無。不知佛心無大小，衆生見高低。故鹿苑初唱四聖諦，天人聞法，即發無上菩提之心。法本不二，衆生見生分別。法本無大小有無，衆生起見，妄見大小有無耳。衆生若能放却我見，則不見大小，不見有無矣。

故世人聞空，不能仰體佛旨，觀空以遣除妄想煩惱而證解脫。却妄起情

見，執空而廢善。聞有而不知仰體佛旨，達有以興慈普施濟度。却妄起情見，著有而造罪。於是業由自造，終歸自受。淨土行人，千萬莫起情見，妄執大小有無之見。淨土圓宗，何法不包何法不賅？須知一色一香無非法性也。隨緣稱佛名號，以稱名因緣，直入無為。千萬莫起情見，指斥有為，樂著無為。須知妄斥有為功德，樂著無為功德，總是魔業，皆非正道。故法性空寂能隨緣，隨緣不失空寂性。

進趣大乘方便經云「佛言：一實境界者（亦名法界，亦名法性），謂衆生心體，從本以來，不生不滅。乃至一切衆生心，一切二乘心，一切菩薩心，一切諸佛心，皆同不生不滅，真如相故。乃至盡於十方虛空，一切世界，求心形狀，皆不可得。但以衆生無明痴闇熏習因緣，現妄境令生念著。」

故說有道無，皆是衆生之見。見其所見，便執為有，不見其所不見，便執為無。不知法性妙湛不動，非有非無，非非有，非非無。乃至法性實在不是「淨」，而凡夫妄見為淨。法性實非不淨，而二乘妄執不淨。法性實非是樂，而凡夫情見妄計於樂，法性實非苦，而二乘妄計為苦。法性實非生死，而凡夫妄見生死。法性實非涅槃，而二乘妄執涅槃。

四

故見有不見無時，只是有顯而無隱。見無不見有時，只是無顯而有隱。凡夫之人，於顯卽謂之生，見隱卽謂之死，不知顯而非生，隱而非死。只為見其所見，不見其所不見，故於無生死之中，妄見生死。若能開佛知見，則能無所不見。凡有見者，必有所不見，若能無所不見，自然無見。故佛不見生死，亦不見「不死死」。正以「無見」，始能無所不見。正以「無知」，始能無所不知。是名開佛知見，亦名等正覺。

三

衆生迷於隱顯之理，執於生死之事。於是墮入六道，不得往生。若能覺悟六道之中無有生死，一念放下五陰身心，迴向無上菩提，則當下正報卽名法身，依報卽名淨土。如果不能放下五陰身心，則西方極樂遠在十萬億佛土之外。若能放下身心專念彌陀，則西方依正，原在我一念之中。

何以謂六道中無生死？譬如人死為羊，羊死為人。如果我「死」了，既已死，焉能生為羊？若能生為羊，定知我未死。因為滅法不能復生，若生應是未滅。是知羊死為人，必是尚未死，若死焉能再生為人。既然未死，定知

無生。譬如車行於軌，視其輪前之軌，寸寸前進便為生。視其輪後之軌，寸寸過去便為滅。如是生時正是滅時，滅時正是生時，生之與滅，一時圓成，故曰無生即是無滅。而見生見死者，衆生妄見也。若除妄見，則不見生亦不見死。故曰六道之中無生死。

譬如然火，此處然薪，此處火起。此處薪燼，則火亦隨滅。然而此處火滅，非火性燼。何以知之？若火性燼時，別處然薪，不應有火更起。而今十方世界，處處然薪，處處火起。處處薪燼，處處火滅。滅後復然，火則復起。是知火起者非「生」也。乃火相顯也。火滅者非滅也，乃火相隱也。六道生死亦復如是，生死實無生死，不過隱顯而已。

故法性空寂，卽隨緣成事。隨緣成事，正是由於法性空寂。故經云性空真火，性火真空。於相非一，於性不二。不二之法，焉有生滅？一切法無不如此，我們可以說，性空真法，性法真空。正以性空，故能隨緣而成事。正以性法，故能事成而不失其空性。

若人能如是信如是修如是證，可得理一心不亂。論正報卽是法身，論依報卽是淨土。

法華經云「諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是故說一乘。」念佛法門，卽是圓教一乘，無上妙諦。願我以此念佛因緣，早證如來法性身。

非是在報身化身以外，另有法身。而報身化身卽是法身。乃至衆生肉身，一如法身。五陰身心，皆從緣起，而緣起卽空，空卽法身。所以「五陰皆空」，卽是明法身也。故報身名報法身，化身名化法身。約報化而言，則曰無分別而分別，約法身而言，則曰分別而無分別。是以可知，念卽無念，與夫生卽無生者，是分別卽無分別也，緣起性空也。無念卽念，無生卽生者，是無分別卽分別也，性空緣起也。此法不可定執，若生定執，卽違無上正等正覺。只宜真信切願力行。

法身猶如淨鏡清水一無所有，報化身猶如水月鏡花。雖然水中現月鏡中現花，而仍不礙鏡淨而水清。雖然鏡淨水清，而不礙花月宛然。以是之故，空卽無量，無量卽空。因為空卽無量，故佛法身妙湛不動，而能化往十方現無量身。雖然現身無量，而法身常住，本無來去。現身無量本無來去者，假

名無量壽。本無來去，而能以種種方便現身無量度衆生者，假名無量光。此所謂一月印千江，千江只一月也。

故法身者，非是肉身外另有法身，而是肉身無性卽法身。此卽非色滅空。色性空故。如此性色真空，性空真色，一體圓融，無欠無餘。愚痴人聞色執色，聞空執空。智慧者聞色卽知是空，聞空卽知是色。睹五陰身心，當下卽證法身。知法身卽不著於五陰。如此念佛者，卽是見自性佛。自性佛卽諸佛法身，不出衆生一念。衆生若能至誠念佛，心念佛心卽是佛。所謂一念遍十方，一念窮十世。一念遍十方，卽同佛光無量，一念窮十世，卽同佛壽無量。願天下人同此一念念彌陀。

悲願彌陀佛唯心淨土機(一)

一

一部彌陀經要旨所歸，在於一心不亂。而大勢至菩薩念佛圓通章所說「淨念相繼」，其實亦是一心不亂的意思。所以「一心」之要，實是諸經的通體。不但如此，甚而言之，可謂縱貫五時，橫赅十宗，如來一代時教的旨歸，不出一心。

不僅出世之道，理由心成，而處世之門，一切事業皆由心造。佛所說法，雖至理圓明，悉不出一心。學道人若明自心，即是成佛。

世事萬差，無非一心之所造。十界因果，依正二報，皆是一心所現。故經云心外無法，法外無心。

所以世出世間一切理事，悉唯一心。於一心中，理事圓融。言理則全理成事，論事則全事在理。所以一心之事，則一法卽一切法，是一心舒之卽無

數無邊。一心之理，則一切法卽一法，是一心卷之卽無跡無相。

雖云無數無邊，而不得畢竟空寂。雖云無跡無相，而不得萬象森羅。如是相有不碍理無，乃一心之妙體。理無不得相有，乃一心之妙用。

譬如一室千燈，一一燈光普納千燈之光，一時俱現。雖然千燈之光，於一燈中一時俱現，而不得一一燈光歷歷分明。雖然歷歷分明，而不得光融一體。

總之，如來出現於世，以大悲心普度一切，廣演佛法。所以佛說十二分教，是從大悲心中流出。此大悲心，是佛既成等正覺後，憐憫衆生痴迷故發。所以大悲心是從後得智中流出。後得智是從根本智中流出。根本智卽是從清淨法界流出。而清淨法界，卽是一心之妙體妙用。

所以阿彌陀經，指出稱念佛名一心不亂，實已盡諸佛本懷，攝盡諸佛教理無餘。

二

不過佛法的「唯心」，絕不同於世間法所說的唯心。我無意在此廣論世

間法之唯心，不過期明其與佛法唯心的不同，略作分別而已。

世間之「唯心」，是對唯物而立論。認為萬物終極的實有是「唯心」，而不是物質。所以和「唯物」思想構成尖銳的對立，我們稱此二派為「一元論」。

最早有柏拉圖的觀念論。他認為物質是生滅的，是無常的，不是實有的。僅只是實有（心）之所顯現。所以實有是精神——觀念。

後來的學者，討論此一問題時，諍執之焦點多在一切實有的終極，是物質抑係精神？若係物質，則精神當由物質所生。若係精神，則物質當精神所生。

此種立論，與佛法所謂「唯心」，名雖同而義實異。

如果說「心」是實有的終極，我們要問，此「心」由何而來？若有來處，當非終極。若無來處，便成為無因之果。如果無因可以致果的話，則萬物不必待此「唯心」的終極實有為因，而可各各自致其果。

如果說物由心而生，我們要問，此心於終極之時，是已有物質在其中，抑其中尚未有物質？如果其中已有物質俱在，便不應立唯心之論。如果於終極