

當代漢人民衆宗教研究

論述、認同與社會再生產

丁仁傑◎著



臺灣研究叢刊

當代漢人民眾宗教研究：

論述、認同與社會再生產

丁仁傑◎著

臺灣研究叢刊

當代漢人民眾宗教研究：論述、認同與社會再生產

2009年12月初版

定價：新臺幣600元

有著作權・翻印必究

Printed in Taiwan.

著者 丁 仁 傑
發行人 林 載 爵

出版者 聯經出版事業股份有限公司
地址 台北市忠孝東路四段555號
編輯部地址 台北市忠孝東路四段561號4樓
叢書主編電話 (02) 87876242 轉 212
總經銷 聯合發行股份有限公司
發行所：台北縣新店市寶橋路235巷6弄6號2樓
電話：(02) 29178022
台北忠孝門市：台北市忠孝東路四段561號1樓
電話：(02) 27683708
台北新生門市：台北市新生南路三段94號
電話：(02) 23620308
台中分公司：台中市健行路321號
暨門市電話：(04) 22371234 ext. 5
高雄辦事處：高雄市成功一路363號2樓
電話：(07) 2211234 ext. 5
郵政劃撥帳戶第 0100559-3 號
郵撥電話：27683708
印刷者 世和印製企業有限公司

叢書主編 沙 淑 芬
校對 蔡 耀 緯
封面設計 蔡 婕 岑

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第0130號

本書如有缺頁，破損，倒裝請寄回聯經忠孝門市更換。 ISBN 978-957-08-3514-4 (精裝)

聯經網址：www.linkingbooks.com.tw

電子信箱：linking@udngroup.com

聯經學術叢書

編輯委員會

于宗先(主任委員)

王汎森、何寄澎、林載爵

楊儒賓、錢永祥

自序

1960年代以來，楊慶堃所提出過的「混合性宗教」和「制度性宗教」的區別，對於分析漢人宗教，一直是一個指導性的分類架構，其中認為，漢人社會裡的主流性宗教，不像西方是在類似於像教會這樣的組織形式裡，也就是「制度性宗教」(Institutional Religion)當中，反而，漢人社會裡的主流，是一種混合擴散形式的宗教(Diffused Religion)，其中，有一套傳統的世界觀散布在各種世俗性制度裡，平日沒有固定的宗教組織與專職人員，而往往在地方各式各樣的宗教慶典和儀式祭拜裡看見其面貌。

這樣的一種分類方式，其出發點固然很適切，但就在我們注意到漢人宗教之缺少主導性組織和固定專業人士的同時，無形中我們卻把民間信仰、佛教、道教、和其他各類教派之間，劃了一個太過清楚的界線，好像民間信仰就是一般屬於地方傳統的對眾神的祭拜，佛教、道教與各類教派，就真的與西方的基督教般，是傳承清楚、教義明確、紀律嚴謹和有固定會員身分的制度性組織。不管這樣的思考取向是否是楊慶堃的本意，但是，在有著這個分類界線的區隔下，可能反而阻礙了我們去正視漢人宗教實踐中一種特有的整體性以及其內部複雜而相互關連的各種線索。顯然的，我們可能還需要提出一些新的概念，以更適當的引導我們去思考有關議題。

本書，以「漢人民眾宗教研究」為名，正是出於這樣的一種企圖，雖

然現階段能完成的還非常有限，但至少我希望能透過以民眾宗教實踐的內在邏輯為主軸，再來聯結由這些內在邏輯所引發出來的不同宗教次場域，然後，在一個涵蓋性更高的層次，進而能幫助我們整體性的來掌握漢人信仰世界的結構與變遷。只是，這樣的一個企圖心，需要對於數個基本團塊的圖像進行描繪、拼湊與再連結，才可能向下一步分析進路有所邁進。在個人諸多條件限制下，結果是，現階段，本書，還只能是一個起步，勉強描繪出部分的圖像，和暫時提出一些新的構想，或許可以稱做是一個過渡性的橋樑，讓我們逐漸走出傳統的分類與思考方式，而開始去試著構思各種新的而且是更具有整體性的理解漢人宗教的方式，但離一個較為宏大的目標還非常遙遠。

早期David Jordan的民族誌，把漢人地方聚落中的信仰，看做是人們藉著與神結盟，來面對「非結構性力量」（鬼）的動態性的「象徵性操控世界」。近期的Steven Sangren，用實踐理論結合心理分析來考察漢人的社會性邏輯，其中，漢人社會經由「異化」的機制，和對於這個機制中所出現的「男性與女性的利益和慾望」的轉折與安置（主要是透過神話和神明崇拜），而讓個人與集體間，相互交織成一個動態性的，「各機制間往返交錯相互扣連」的一種「父系模式」社會的生產與再生產。Jordan與Sangren所提出的，雖然精緻程度不一，但都是具有「整體觀」的人類學分析，並沒有割裂性的把漢人宗教看成是佛教、道教、儒教等等。不過，也因為他們的著眼點本來就是在民間信仰，所以分析上也不會刻意去想到了該如何將佛教、道教與民間教派等共同放在一起來思考的問題。還有一點，在過去，佛教，和，尤其是民間教派，受限於帝國權威的壓抑，根本沒有得到充分開展的機會，所以在既有研究的「整體觀」裡，我們多半所看到的，學者們至多是以地域性民間信仰和父權社會的家庭操作機制為焦點，而較少把分析角度同時去涵蓋佛教、道教、與民間教派等等。

本書，其實也沒有真正突破前人的限制，但理由卻和人類學家的出發點不一樣，主要原因是我個人的社會學研究取向，由世俗化命題與新興宗教現象著手，過去一直以宗教組織或新興教派為分析焦點，還沒有能力去涵蓋民間信仰這一個主要是屬於人類學家和民俗學家考察的重點。結果是，即使我想要來對整個漢人信仰進行整體性的分析，但我僅有的對當代教派活動加以研究的經驗，使我的基礎訓練留有一片空白，沒有辦法深刻而完整的立即抓到重點。

但是不管怎麼說，我的與人類學家相反的研究路徑，讓我經由當代現象反溯回去重建結構與歷史，反而對於「建立整體觀研究視野」的企圖而言，背後另有一種立體感的引導與支撐。於是，隨著個人研究資料的累積，由一些新興現象做延伸，再把其放在特定歷史時空與社會結構中，這已開始讓我看到了在民眾的宗教實踐中，各個宗教次場域在此中所扮演的角色，和各次場域所共同構築起來的一個「象徵性操弄與資源動員」的「權力操作的舞台」。這裡面包括了：「神明的超越性」所刺激出來的集體與個人認同的投射(民間信仰)、落實在社區層次的公眾領域建構(民間信仰)、父權社會裡有著緩衝與協調作用的另一種公眾領域的創造(公眾佛教)、堅持「超越性」與「全球性」的某種宗教執著感的持續性展現(世界佛教)、和能同時打破讀書人與出家人壟斷的關於「文化主導權」的再模仿與新創造(民間教派)等等。

但是，儘管我已有一些初步研究成果，不過，顯然的，一個整體性的分析框架要真正完整的浮現出來，還需要配合更多關於民間信仰的功能性與儀式性的分析，這正是我所還完全沒有做的。但不管怎麼說，以民眾宗教實踐的內在邏輯和社會功能，而不以教義為基礎，本書，至少已是一個橋樑，帶領我們開始以一種整體性的眼光，來進入到漢人文化權力與社會實踐的世界中。而在本書之後，或許下一步我所該做的，就是將這本書的有關考察，更進一步而且是更廣泛的，與地方社區聚落裡的民間社會做緊

密的聯結，不僅要對漢人民眾宗教的內在邏輯進行更有層次性的分析，也要對漢人社會生活的地域性與跨地域性的各類性質，提供更為動態性與整體性的討論。

本書直到書稿初步完成階段，都還沒有使用到目前書名的主標題「漢人民眾宗教」這個名稱。其實，用什麼名稱並不重要，重要的是，必須是一種：有著整體性，注意到民眾基層利益與慾望，和注意到各種社會網絡關係的觀點。而就在此時(2007年)，中研院民族所內部，幾位長期研究漢人宗教的成員，包括我本人在內，包括共同組成了「民眾宗教研究群」，其研究宗旨和我前述所談的宗旨相當接近。而且「民眾宗教」(popular religion)這個名稱，本來也就確實是漢人宗教研究之學界所已經慣用的專有名詞，很自然的，我也就把它拿來當做本書書名主標題中的一部分。這邊要特別感謝中研院民族所「民眾宗教研究群」前後至今的主要成員：林美容、張珣、葉春榮等，大家長期以來相互切磋學問，我由其中收穫頗豐。

本書各章，有些是新作、有些是舊作，但整本書的連結與貫穿，則是全新的。各章多在研討會上發表過，正式出版的則包括了：第二章發表於2005《台灣宗教研究》(4卷2期)，第三章發表於2007《台灣社會學刊》(38期)，第四章發表於2006《台灣社會研究季刊》(62期)，第五章發表於2008《台灣社會學》(14期)，附錄二發表於2003《思與言》(41卷4期)。要感謝每一篇文章在投稿時，各個學刊匿名審查人的意見與評論，使我得以大大改善各篇研究的質量。

本書各研究的能夠順利完成，要感謝很多人的協助。首先當然是要感謝各個教團的幫助與接受採訪，雖然並沒有經過取得正式同意的程序，但是在各種場合裡得到各地私人宮壇、各類靈山修行團體、慈濟功德會、和一貫道等的幹部與參與者的協助，使我的研究得以逐步執行。而研究中所

進行的訪談都是不記名的，我非常感謝許多受訪者對我的包容與協助。

感謝瞿海源老師在新興宗教研究領域上對我的啓發，感謝鄭爲元老師以及Jane Piliavin老師對我從事宗教研究的鼓勵與建議。而中研院民族所所長黃樹民，「民眾宗教研究群」的同仁，以及其它所內研究同仁黃應貴、余安邦、陳文德、黃宣衛、林開世、何翠萍、周惠民、劉紹華，都對我的研究有著一定程度的鼓勵與協助。當然，要感謝本書兩位匿名審查人的細心指正及提供寶貴修改意見，使得本書的結構與可讀性都增進不少。另外，各篇論文在研討會上發表時，有幸得到許多優秀的評論人給予寶貴的修改意見，我要感謝他們，包括：蔡怡佳、盧蕙馨、廖迪生、Michael Herzfeld、Steven Sangren、Helen F. Siu、Robert Weller等等。

在本書資料收集與概念澄清的過程裡，有不少前輩與朋友曾提供協助，他們是鍾雲鶯、林榮澤、陳緯華、洪瑩發、郭耀楚、張振興、蔡麗茹、李峰銘、郭耀南、郭銘宗、郭明潭、邱彥貴、黃駿、黃厚銘、林瑋嬪、陳淑娟、蕭阿勤、吳幸釗、蔡友月、蔡孟佐、劉明復等諸位女士先生，以及其他許多熱心幫忙的朋友們，在此我要一併謝謝他們，另外還有不少友人曾在個別的問題上給我提供寶貴的資料和意見，我在這裡無法一一列出他們的大名，不過我要在內心向他們致上深深的謝意。

本書相關研究執行期間，曾獲國科會研究計畫經費之補助，計畫編號分別爲：NCS93-2412-H-001-032，NCS95-2412-H-001-027-MY2，NCS97-2410-H-001-050。本書得以順利出版，感謝聯經出版公司執事們的辛勞，以及中研院民族所助理鄭麗瑱、林澤山、楊筆文、蘇俊樺、潘韋岑、陳雨君、李宏華、蕭啓村、張芝怡、林見成等人在我長期研究過程中的協助。俊樺、筆文與澤山曾協助我完成本書各種圖表的製作、書目整理、專有名詞以及人名索引部分。其中尤其是俊樺，在我寫作與分析過程中，任勞任怨，幫助我分擔了不少照相、打字與整理的工作，使得進度可以因此而超前不少。

感謝我的內人，她長期無怨無悔支持我的研究，陪伴我做田野工作，與我討論有關問題，是使我得以完成這本書的最大幕後功臣。

筆者才疏學淺，水平有限。書中錯誤及不妥之處一定不少，尚祈方家及讀者不吝批評指正。

丁仁傑

2009年10月於台北南港

目次

第一章 導論	1
一、關於本書的書名	1
二、作為一種權力形式的宗教實踐	5
三、「意識型態／規範性」權力的創造與施為：比較西方社會與漢人社會	11
四、討論兩個不同層次的「意識型態／規範性」權力的生產	27
五、傳統社會村落裡的宗教實踐	46
六、「民眾宗教」：不限於地域性範圍的一個討論漢人宗教的概念範疇	52
七、社會變遷中論述、認同與社會再生產等面向上的變化	60
規範性論述	62
認同歸屬	70
社會再生產	73
八、關於佛教與民間教派發展歷史背景的補充	82
佛教	82
民間教派	87
九、本章摘要與本書各章的主要內容	95

第二章 民間信仰的當代適應與重整：

會靈山現象的例子	105
一、前言：地域化、去地域化、再連結與民間信仰變遷	105
二、會靈山現象：定義、形式、教義與實踐	112
定義	112
形式	114
具體的表現型態	114
在善書文本中所顯現出來的有關教義	116
會靈的具體步驟	122
與會靈山活動密切相關的幾個宗教團體	124
一貫道	124
慈惠堂	125
私人宮壇的角色：並以屏東南州忠德堂為例說明會靈山與私人宮壇間的關係	128
三、會靈與傳統進香活動之間的差異	136
四、對於會靈山現象的一個社會學的分析：以民間信仰的轉化與再連結為焦點	145
五、公眾意識仍是個體性信仰背後最主要的元素：一個嘗試性的說法 ..	158
會靈山中的公眾性的層面	160
漢人信仰中象徵性的理想公眾性空間的建構	167
六、討論與結論	171
民間信仰在傳統社會中的位置	171
去地域化對於民間信仰所帶來的衝擊：危機與轉機	172
系統的擴張還是生活世界的復興？	175

「去地域化」情境中「再連結」的性質	178
-------------------------	-----

第三章 公眾宗教——佛教由社區到社會的擴張：

以台灣佛教慈濟功德會的社會實踐模式為焦點	183
一、前言	183
二、慈濟的發展及知識分子對於慈濟的期待	188
三、市民社會、公共領域與公共宗教	195
啟蒙、進步與市民社會的敘述結構	195
政治場域的不同層次以及公共宗教的概念	196
四、傳統華人社會的公概念以及其與佛教的接軌	198
傳統華人社會的公概念	198
佛教與公概念的接軌	200
五、對於慈濟有關論述的進一步檢視	205
六、關於社會治理的類型學分析	211
七、進一步的討論：與張維安和楊弘任兩人的論點進行比較	217
歸納本章的論點	217
與張維安論點的比較	221
與楊弘任論點的比較	224
八、結論	227

第四章 世界性宗教——佛教之重新尋找認知框架的過程：

歷史情境中的人間佛教及其行動類型	235
一、前言	235
二、佛教的由出世到入世：由Weber對佛教的相關詮釋出發	241

三、當代世界中發生佛教入世轉向的歷史背景：由追尋進步到自我改革	244
四、1949年以前佛教在中國大陸的發展：論人間佛教在各種文化 抉擇中的位置	247
五、太虛與印順之間的初步比較	250
太虛所提出的人生佛教的藍圖	250
印順所提出的人間佛教的藍圖	254
進步與認同之間的抉擇	256
印順對於超越性的堅持，以及拒絕中國化的佛教	259
六、當代台灣的佛教團體與人間佛教行動類型之初探	
由1949年以前的中國大陸到1949年以後的台灣	265
證嚴與慈濟功德會	270
星雲與佛光山	277
聖嚴與法鼓山	282
七、摘要、討論與結論	288
由Weber宗教救贖的行動類型出發	288
太虛與印順兩人路線上的差異	288
印順所建構出來的一個「超越性的非二元性」的立足點	290
印順人間佛教的藍圖與當代台灣佛教的實際	295
代結語：論人間佛教落實之可能性	303

第五章 民間教派中的經典閱讀與文化實踐：

當代一貫道的例子	307
----------	-----

一、導言：華人文化傳統下的經典回歸與社會實踐，與原教旨主義運動相對比	307
------------------------------------	-----

原教旨主義的有關概念.....	310
華人社會裡類似於原教旨主義的傳統回歸運動.....	313
以一貫道中的經典運用模式為例來與原教旨主義概念進行啓 發性的對話.....	317
二、一貫道「發一崇德組」簡史.....	319
三、目前「發一崇德組」中所使用的經典.....	324
四、歷史發展脈絡中傳統經典位置的變化.....	334
外部環境的變遷中傳統經典位置的變化.....	334
一貫道內部對於傳統經典的愈益重視.....	336
本節小結.....	340
五、經典與啓示間的辯證性關係：在啓示中看見傳統經典.....	341
六、關於「啓示」與「經典」之性質的補充性說明.....	352
七、討論與結論.....	357
第六章 結論.....	367
一、本書主旨與各章摘要.....	367
二、論述、認同與社會再生產.....	378
三、關於「民眾宗教」的進一步討論.....	383
四、文化權力網絡或是資源依賴？.....	391
五、一個補充性的說明：新興宗教.....	396
六、本書的限制以及未來研究的展望.....	402
附錄	
一、對於民間「私人宮壇」中之「會靈山」活動所做的一次實況 記錄.....	409

二、捍衛社會身體：台灣SARS疫情中的災難治理及其宗教論述……	421
參考書目	487
索引	515

第一章

導論

一、關於本書的書名

本書的書名：「當代漢人民眾宗教研究：論述、認同與社會再生產」。就標題中出現的詞彙之意義與內涵，本章後面還會一一詳述，此處先不做個別性的定義。不過，爲了引導讀者更快的進入本書的討論脈絡，本書一開始，依據本書書名所指涉，筆者先對本書的宗旨與範圍做一些初步說明。

主標題中的「漢人民眾宗教」，標示出本書的目的，在處理漢人「非菁英階層」宗教之內在性質、變遷、以及影響其發展的外緣性因素。其實，以世界各大宗教而言，每個精緻的宗教體系，某種程度上都是屬於菁英階層的創造，以及是後續經過了專業宗教階層某種壟斷後的產物。但是，在漢人社會裡，菁英階層所創造的各種宗教象徵符號，或甚至是由其他處傳播而來的宗教體系，出於傳統漢人社會歷史發展過程中某些政治經濟學上的原因，包括：國家統治無法在行政層面穿透到地方層次，政治對於有組織能力的宗教組織的抑制，和國家政府之藉由家族性階序倫理來治理的性質等等，結果是，一方面菁英階層的創造物本身，在歷史發展過程裡的相對後期，內容上已濃厚的帶有與一般人日常生活倫理相扣連在一起的特質；一方面專業宗教階層的壟斷始終沒有達到非常充分的程度，這些