

河上公、嚴君平、皆明理國之道。松靈仙人、魏代孫登、梁朝陶隱
 明事理、因果之道。符堅時羅什、后趙圖澄、梁武帝、梁
 朝道士劉進喜、唐朝道士成玄英、蔡子晃、黃玄曠、
 李榮、車玄弼、張惠超、黎元興、皆明重玄之道。何晏、鍾會、杜元凱、

老子翼卷之五 附錄

一七



《老子河上公注》之研究

王輔嗣、張嗣、羊祜、盧氏、劉仁會、皆明虛極無爲。此明注解之人意不同也。又諸家稟學立宗，玄爲宗，顧歡以無爲爲宗，孟智周、臧玄靜以非有非無爲宗，孫登以重玄爲宗。宗旨之廣，川董道藏書志云：唐玄宗既注老子，始改定章，凡言道者類之上卷，言德者類之下卷。刻石渦口老子云：唐道士張道相集注道德經七卷，凡三十家，其名存者河上



夢谷北谷良



期。孟智周、竇略、宋文明、褚柔、劉進喜、蔡子晃、成玄英、車惠弼、今
 致之、新舊唐書藝文志。則又有毋丘望之、湘、逸其姓程韶、
 才袁真、釋惠嚴、惠琳、義盈、梁曠、鍾山、傅奕、楊上善、李

王清祥 撰

B958
964

港台書室

王清祥 著

道家思想
基本探討

《老子河上公注》之研究



新文豐出版公司 印行



760876

中華民國八十三年九月台一版

道家思想基本探討

《老子河上公注》之研究

精裝一冊基價六·五元正
平裝一冊基價五·二元正

版 權
所 有



作 者 王 清 釗
發 行 人 高 本
發 行 所 及 新文豐出版股份有限公司

公 司：臺北市雙園街九十六號
電 話：三〇六〇七五七·三〇八八六二四
門 部：臺北市羅斯福路一段二十號八樓
電 話：三四一五二九三·三四一五二九四
台 北 郵 政 三 六 四 三 信 箱
登 記 證：局 版 臺 業 字 第 〇 六 四 九 號
郵 政 劃 撥：〇 一 〇 〇 四 四 二 六 號
傳 真：三五六八〇七六·三〇二三八七〇

* 本書如有破損或缺頁·歡迎寄換 *

23012701 (精)

23012702 (平)

目次

引言	一
一、研究動機	一
二、研究範圍與方法	三
三、研究目的	六
第一章 《老子河上公注》之考證與時代背景	一
第一節 《老子河上公注》之考證	一
第二節 《老子道德經序》與神秘性編撰型式	一四
一、《老子道德經序》	一四
二、神秘性編撰型式	一五
第三節 時代背景	一六
一、政治背景	一七
二、經濟背景	一九
三、思想背景	一九

第二章 天道觀……………二五

第一節 道……………二五

一、道爲萬物之母……………二六

二、道之性質……………二八

(一)無……………二八

(二)自然……………三四

(三)靜……………三五

(四)人格化、意識性……………三六

三、道之功用……………三七

第二節 天……………三七

一、天之根源性……………三八

二、天之性質……………四〇

三、天之功用……………四四

第三節 宇宙生成論……………四四

一、氣……………四五

二、氣化宇宙論……………四七

第三章 人道觀	五二
第一節 人	五二
一、人之義	五三
二、人之身	五四
(一)身與氣	五五
(二)神形合一	五五
三、人之類	五八
第二節 心	六〇
一、心之意義	六一
二、心、氣、性	六二
三、天人合一	六五
第三節 養生	六八
一、守一	六九
(一)一指數字上的一	七〇
(二)二表心態上的專心不二	七〇
(三)三乃無爲也	七〇

(四) 一即德也·····	七〇
(五) 一，道也·····	七一
(六) 一，氣也·····	七二
二、重氣愛精以養神·····	七三
三、去情除欲而安靜·····	七五
第四章 地道觀·····	八一
第一節 地·····	八二
一、地之意義·····	八二
二、理想的政治理念·····	八三
第二節 國身同一論·····	八六
一、柔弱不爭·····	八九
二、匿名藏譽·····	九〇
三、無欲無私·····	九二
第三節 治國論·····	九三
一、愛惜民用·····	九四
二、忠孝仁義·····	九五

三、刑罰	九六
四、兵	九七
五、外交	九八
第五章 神道觀	一〇三
第一節 神	一〇三
一、神之意義	一〇四
二、神仙思想	一〇五
第二節 神仙的特色	一一〇
一、長生不死	一一〇
二、肉體飛昇	一一一
第六章 結論	一一七
附錄 重要關鍵字索引	一二三
參考書目及論文	一三七

引言

一、研究動機

記得在小學、中學或者大學時代，剛入學的時候，一定會填寫個人資料表，而其中總有一項詢問到個人的宗教信仰，往常總在宗教信仰欄內，毫不猶疑的寫下「佛教」二字。但是到了大學三、四年級，慢慢地意識到以為自己的宗教信仰是佛教似乎不妥，才反省到事實並非如此，上了研究所後，使我對自己的宗教信仰有明確的認知，原來自己所信奉的宗教是中國本土的宗教——「道教」，其最能反應中國的文化特色，即「以天下為己任」的讀書人胸懷。道教所追求的目標有二，一是「治身」，即「長生不死、肉體成仙」；其二為「治國」，也就是「天下太平」的奮鬥目標，而這兩點也最能代表中國知識分子「以天下為己任」關懷生民以及追求永恆的文化特色。

我之所以選《老子河上公注》為研究對象，除了出於個人的宗教情懷之外，最主要理由乃因該書在「老子學」與「道教史」上有其不可磨滅的特色與重要性。《老子道德經》一書為先秦道家著作，針對當時周文疲憊、禮樂崩潰所引發的烽火兵災、橫征暴斂、顛沛流離等不合人性現象有感而發，認為這一切的災害來自於上位者的有為，故以「無形、無名、無為」的「道」來統攝萬物，做為天下萬

物的規範原則，在位者如能以「道」作為修身養性的準則，必可達到治國平天下的理想。戰國末年韓非以《解老》、《喻老》等詮釋《老子道德經》的篇章，企圖為法家找到一強而有力的理論基礎（註一）。漢初劉安的《淮南子》發揮《老子》的理想，並嘗試融合儒家、法家的觀念，使《老子》的理想有實踐的可能性（註二）。漢魏之際，注《老子》者多以玄理解釋《老子》，其中尤以王弼最為著稱。現今學者對於《老子》的注解大都順著王弼的理路加以發揮，然而《老子河上公注》除了保留《老子》原來大部份原義精神，並站在道教的立場，發揮中國宗教文化的特色——養生觀念與神仙思想，不像其他道教的詮釋者，只偏重於宗教的向度，大多無法掌握《老子》原來的精神（註三）。就現代學術而言，《老子河上公注》在「老子學」的發展歷史上，可說是第一本有系統地嘗試結合哲學與神學的嚴謹著作。

從道教早期經典，譬如《太平經》就很明顯地看出道教的基本要求：「治身」與「治國」，《老子河上公注》也表示相同的見解：

治身者，愛氣則身全。治國者，愛民則國安。治身者，呼吸精氣，無令耳聞也。治國者，布施惠德，無令下知也。……治身當如雌牝，安靜柔弱。治國當如應變，和而不唱。《老子注·能為第十》

從這段話裡，可以確定地指出，治身與治國是注文所強調的重點之一。道教以後的發展，不論在養生、治國、神仙等各方面大多與注文有密切的關係，或者以其為基礎，再加以研究、擴充。所以《老子

《河上公注》在整個「道教史」上，是具有承先啓後不可磨滅的功勞。並且，由當時道士傳授經典把《老子河上公注》放在前面，可看出其重要性。在《傳授經戒議註訣》中，即表達了傳授經典時，《河上》的重要地位：

「係師得道，化道西蜀，蜀風淺末，未曉言深，託邁想爾，以訓出迴。出迴之倫，多同蜀淺，辭說切近，因為賦道。三品要戒，濟衆大航，故次於《河上》。《河上》、《想爾》，註解已自有殊，大宇文體，意況亦復有異，皆緣時所需，轉訓誠義，舛文同歸，隨分所及，值兼則兼通，值偏則偏解……究此十卷，自足兼通。」（註四）

所以，可見《老子河上公注》在當時道教教義傳授時，具有其神聖不可或缺的影響力與價值。道教在探索宇宙人生的奧秘時，和其他宗教一樣面臨一些根源性的問題，譬如：宇宙如何形成？人從何而來？人是否能夠超越死亡？如有可能，其方法為何呢？人如能突破死亡而成爲長生不死的神仙，當然是件可喜之事，但是人之可貴，並不只在於「長生不老」，而在於是否能「兼善天下」，這也就是「治國」的問題。以上這些問題，在注文中別樹一格的見解，而這些從宗教角度所提出的觀念，正反映道教的特色。所以不論從「老子學」或「道教史」的發展理路上，注文都有其不可動搖的地位與價值，這也是我所以研究《老子河上公注》的最主要動機。

二、研究範圍與方法

到目前爲止，對於《老子河上公注》的研究，以日本學者的成果與精神最令人敬佩，譬如楠山春樹、吉岡義豐、島邦男博士……等多位專家。然而，他們卻把大部份的時間，擺到該注文成書時間的考據上面，反而對於內容的研究、詮釋，並沒有很用心地想要系統化地呈現出來，實令人遺憾。其次，則有關中國人對於該書之探討更是少之又少，大多侷限於饒宗頤、湯一介等所發表的少數短篇文章。由於目前日本、大陸學者的研究心得，實在無法闡發出注文的特色，以及其在「道教史」上不可磨滅的份量，所以在此要系統化地以注文爲主，探討其中宇宙論、養生學、政治論、神仙思想，作爲研究範圍，藉以全面性地彰顯《老子河上公注》在道教教義史上的重要性與特點。

《老子河上公注》的版本甚多，而本文研究，都以呂祖謙重校宋麻沙本之《音注河上公老子道德經》爲主（註五），並以鄭成海之《老子河上公注疏證》（註六）爲輔，佐助宋麻沙本之不足，因此，論文中引用都只隨文附註，而不再詳注。並且參考常熟瞿氏宗刊本（註七）。

現今研究思想史的方法，大抵可以分爲兩種：

（一）內在研究法：側重思想系統內部觀念與觀念間的結構關係，即「觀念史」學派的研究方法。而且，有一共同之哲學假設——人心有其自主性，不受外緣因素之影響而變動，人心僅是反映現實之明鏡。對於注文之內在研究法，就是探討最高形上根源「道」建立其「天道觀」、「人道觀」、「地道觀」、「神道觀」等思想理論架構，「天、人、地、神」四者是相通的，其最高理想境界，就是回歸到根源「道」。

(二)外在研究法：注重觀念或思想與人類行為之間的互動關係，即思想史學派的研究法。此派有一共同之哲學假設——人心與環境之間有互動關係存在，人心可相應於客觀環境而發生作用，人心是一有作用之主體（註八）。對於注文之外在研究法，就是反應注文受時代環境的影響，並且加以吸收融合成爲教義一部份，來滿足當時社會的需要。譬如，東漢末年國家動盪、兵荒馬亂，一般老百姓在現實生活中無法獲得滿足，唯有寄託於飄渺虛無的神仙，以得到心理慰藉，這也是注文「神道觀」產生的理由。

《老子河上公注》是對原來哲學性的《老子道德經》之註解，注文除了把握原來大部分精神外，並且賦予某些宗教特色或神學思想。本文爲了能易於分辨道教宗教性語言，與道家哲學性語言二者之不同，特別建立注文「關鍵字（KEY WORDS）」索引，藉以顯現道教語言系統。譬如，「神」字在原來經文之中做爲「神奇、微妙」解釋，但在注文中還賦予「神仙」的注解：

神明保佑含德之人，若父母之於赤子也。《老子注·玄符第五十五道德經》

在這裡，神明不再單純指爲「微妙」或「精神」等意義，而是像人一樣具有認識與判斷能力之神仙。對於「道」的性質之詮釋，除了把握「無、自然、靜」等原來性質外，還給予「人格化的意識」：

人能強力行善，則爲有意於道，道亦有意於人。《老子注·辨德第三十三》

道具有意識能力，則由原來的形上虛理，轉變爲形上實體，道已經被宗教化、神明化。透過關鍵字分析，可以發現其思想的連貫性，還可以進一步了解其與外在環境的互動。其注文「關鍵字」索引，除

了對於以後欲研究《河上》有便利之外，並可顯現道教獨特宗教語言系統。

「內在研究法」強調思想的內部結構，而忽略了思想與時代環境的關係；「外在研究法」則注重思想與歷史的關係，卻忽略了思想內部的轉變，這是以上二種方法的缺點。

任何一種歷史上的思想或事實，皆有其內在面（THE INSIDE）與外在面（THE OUTSIDE）這是一般共認的不爭事實，所以欲研究任何歷史事實或思想，其研究方法，應該「內在研究法」與「外在研究法」同時並重，不可偏廢。就社會科學的角度而言，「宗教」屬於社會的現象是不容否認的事實，所以研究宗教，必不可忽略其社會性，同樣地也須注重其思想內部的結構性。爲了掌握時代環境與思想內部的演變，因而探究《老子河上公注》這本書時，在方法上，即以「外在研究法」與「內在研究法」二者並用，意即（一）從時代脈絡裡，看《老子河上公注》與社會的互動關係；（二）就注文本身所講述的思想、觀念，來觀看其真正內涵與多樣性的結構，也就是把握「以原典解原典」的精神，來解答各種疑問。相信通過以上兩種內外方法，必可以盡其所能地把注文的全貌展露出來，並可系統化地建立其詮釋體系。

三、研究目的

經由以上內在、外在研究法，尤其是「關鍵字」分析，必可把《老子河上公注》真實地、系統地展露其思想體系，並透過這樣詮釋體系而理解道教教義理論。

身為宗教研究所研究生與道教的一分子，希望經由「天、地、人、神」四元結構的闡析，能夠把《老子河上公注》這本書，系統化地呈現出來。譬如，「天道觀」是處理「天地為何」、「天地如何形成」等根源性問題之形上學、宇宙論；「人道觀」是回答「人之定位」、「人如何面對死亡」、「天人合一」等疑問之養生學；「地道觀」是針對「君王如何治國」、「聖王是否可成」等問題之政治論；「神道觀」是解答「人是否有成爲神仙的可能性」、「神仙具備那些能力」等疑難之神學思想。透過這樣的「天、地、人、神」四元結構，詮釋體系而呈現出來的思想，對於道教希望能有基礎性、多面性的介紹。

註釋

註一：邵增樺《韓非子今註今譯》頁八八七—九八一 台北 商務印書館 一九八七年四版

夫緣道理以從事者，無不能成；無不能成者，大能成天子之勢尊，而小易得卿相將軍之賞祿。夫異道理而妄舉動者，雖上有天子諸侯之勢尊，而下有倚頓、陶朱、卜祝之富，猶失其民人，而亡其財寶也。衆人之輕棄道理而易妄舉動者，不知其禍福之深大而道闊遠若是也，故諡人曰：「孰知其極。」

由《解老》篇這篇文章，可以很明顯地指出，韓非的確擷取了不少道家的思想精神，來做爲自己的理論基礎，強化以前法家的理論系統，終於成就其不可動搖的地位。

註二：《淮南鴻烈解》之《主術訓》 台北 河洛圖書出版社 一九七六年

今夫權衡規矩，一定而不易。……常一而不邪，方行而不流；一日刑之，萬世傳之，而以無爲爲之。

法生於義，義生於衆適，衆適合於人心；此治之要也。……所立於下者，不廢於上；所禁於民者，不行於身。所謂亡國，非無君也，無法也。變法者，非無法也，有法者而不用，與無法等。是故人主之立法，先自爲檢式儀表，故令行於天下。孔子曰：「其身正，不令而行；其身不正，雖令不從。」故禁勝於身，則令行於民矣。

從以上這兩段話，可以看出，西漢劉安嘗試融合道、法、儒三家的努力。徐復觀先生在《兩漢思想史》也表示同樣的見解：

自老子提出無爲而無不爲的政治理想後，在現實上如何而始有其實現的可能，自莊子及其後學，提出「不得已」三字以作轉語起，許多人提出了各種各樣的說法，其中最重要的是慎到的「因」、「因循」的觀念。劉安及其賓客中的道家們，在強調無爲而治的理想中，綜合了老子以後的這類說法，並在《主術訓》篇中組成一個系統；在此一系統中，因逼於現實的可能性問題，而層層向下落實，遂不能不走向對各種思想加以融合貫通的路。

由以上所言，或許可以推測出，西漢初年的「黃老思想」，並非單純的老子思想，而是採儒、法、陰陽等各家思想，轉化老子的雌柔哲學爲虛無的因術與君術，強化老子無爲、無不爲的思想。

註 三：饒宗頤《老子想爾注校證》 頁一〇 上海古籍出版社 一九九一年

對於原來經文「是以聖人後其身而身先」這句話是這樣詮釋：

求長生者，不勞精思求財以養身，不以無功劫君取祿以榮身，不食五味以恣，衣弊履穿不與俗爭，即爲後其身也；而且此得仙壽，獲福在俗人先，即爲身先。

嚴靈峰《輯葛玄老子節解》 頁三 台北 一九六四年

對於原來經文「使民不爲盜」這句話是這樣詮釋：

謂邪氣不來，盜賊不入，行一握固，則邪氣去也。

由以上兩段話得知，不論《老子想爾注》或《老子節解》，都是從神學角度或養生立場，來解釋《老子道德經》的原文，對於原來經文的精神大多無法掌握。

註四：正統道藏 第五四冊 第二六五頁 新文豐出版公司發行 一九五七年重印

註五：呂祖謙重校宋麻沙本 《音注河上公注老子道德經》 臺北 廣文書局有限公司 一九九〇年四版。

註六：鄭成海 《老子河上公注疏證》 臺北 華正書局有限公司 一九七八年。

註七：徐競、方煦、睦麟與明聖 《老子河上公章句、周易參同契、黃庭經、悟真篇講解》浙江古籍出版社 一九八八

（丁煌教授推薦此書較佳）

註八：黃俊傑 《思想史方法論的兩個側面》 頁二五七—二六〇 台北 國立台灣大學歷史學系學報 第四期 一

九七七年。