

清代天地會源流考

莊吉發 著



清代天地會源流考

莊吉發 著

故宮叢刊甲種

故宮叢刊編輯委員會

編輯委員

李霖燦（兼主編）

王璞

江兆申

汪繼武

昌彼得

胡賽蘭（兼編輯）

版權所有

中華民國七十年一月初版

故宮叢刊
甲種之十九

清代天地會源流考

編輯者

國立故宮博物院
故宮叢刊編輯委員會

印行者

國立故宮博物院
中華民國臺北市士林外雙溪

印刷者

甫仁印製實業有限公司
臺北市民和街58號二樓

緣 起

本院所發行之書刊，關於學術研究：有「故宮季刊」及「故宮英文雙月刊」二類。另編印有「故宮名畫解題」及「故宮藏品選目」二書，於各界對本院藏品之瞭解，頗有裨益。惟以上書刊，均爲專門性研究所需，爲應社會一般之需要，近復長期編印「叢刊」數種。彙刊本院同仁研究成果及特約印行海內外有關中國文化及藝術等書刊，以期有助於研究鑒賞之風氣。「叢刊」內容，暫定以下三種：

一、故宮叢刊甲種——以學術性專著爲主。

二、故宮叢刊乙種——以一般性文物介紹之著作爲主。

三、故宮叢刊丙種——以專題性圖片爲主之畫冊。

除以上三種外，當視需要，繼續增印，隨時出版。茲當發刊之始，略述緣起，尙祈各界人士，指教匡正，無任企禱！

中華民國六十五年五月二十日 海寧 蔣復璁 於國立故宮博物院





晚接軍營報政平小
 丰天前得獲春屬今
 復走兇屠典服近旬
 日聚羣玉二千層：
 涉持重屬：戒遲延
 將士其宣力頌軍可
 謝愆益行賞典飭期
 速奏功全
 福康安等奏攻勦小
 丰天山賊匪並圍截
 賊省情形請以誌事
 戊申初十日等

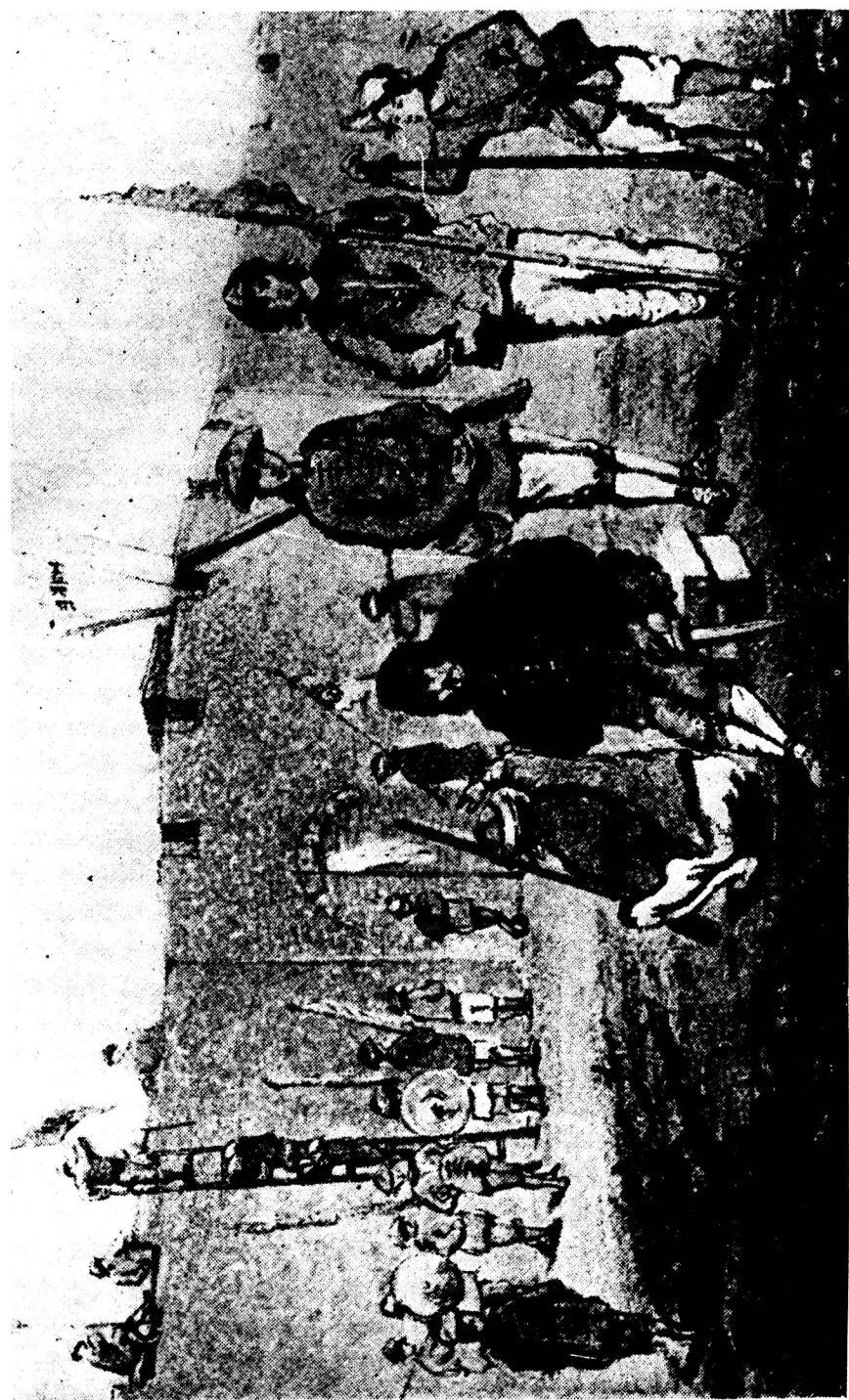
大里度摧破
 累穴頻繁馳
 諭戒道遠接
 降輯衆日無
 暇執評抬審
 井有條完得
 生擒畫奚善
 不救條孽伏
 根苗移師而
 指如破竹待
 捷音惟暮與
 朝

福康安招
 奏生擒逆
 省林爽文
 信不待以
 誌事
 戊申仲夏
 泐

臣等謹
 奏



藏館書圖平北 圖戰文爽林擒生



圖事起會刀小海上

目錄

第一章	緒論	一
第二章	天地會的起源	六
第一節	天地會起源異說	六
第二節	天地會起源的探討	一一
第三節	天地會名稱的由來	一八
第三章	天地會與林爽文之役	三四
第一節	林爽文之役的背景	三四
第二節	林爽文揭竿起事與會黨響應	三八
第三節	福康安奉命東渡與台郡之平定	五五
第四章	嘉慶道光年間的天地會	七八
第一節	天地會本支的活動	七八

第一章 緒論

歷史記載，最主要的是在人物，有人始有歷史。但社會包含許多個人，個人只是社會力量的產物。因此，歷史學雖以人作爲研究對象，惟其注意力不能僅集中在少數歷史人物身上，而忽略下層社會的廣大羣衆。秘密會社是下層社會的幫會組織，天地會就是一種秘密會社，其歷史源遠流長，探討天地會，不僅在考證其創立時間、地點及人物，更不可忽略其事件與運動的型態及其轉變。中外史家研究天地會的風氣，雖然日盛一日，不過由於資料欠缺，官書記載固失之於隱諱，私家著述則多憑借傳聞，以致對天地會的起源與發展，衆說紛紜，莫衷一是，甚至牽強附會，不足採信。有清一代，秘密會社活動頻繁，天地會案件，層出不窮，地方官歷次查辦，其呈報朝廷的案卷，仍多保存，實爲探討天地會的珍貴史料。爲了要使天地會的歷史獲得更具體、更可信的敘述，則必須從現存的史料中廣泛地蒐集，發掘新史料，掌握更豐富的史料，從史料的總和與分析中去重建天地會的信史。

史料有直接史料與間接史料的分別，檔案可以說是最直接的史料。清代檔案，浩瀚無涯，近數十年來，由於檔案的不斷發現與積極整理，使清代史的研究，走上新的途徑，爲將來的發展奠下良好的基礎。內閣大庫檔案的發現，久已引起學術界的矚目。現藏內閣大庫檔案，從時代上可分爲三大類：其中明檔，是清初徵集的明末天啓、崇禎兩朝的檔案；盛京舊檔，是滿洲入關前天命至崇德間的文件，清初由盛京移至北京；清檔，是滿洲入關以後的清代各種案卷、圖冊、碑記等【註一】。國立中央研究院曾整理出版「明清史料」及「明清檔案存真選輯」，對明清史的研究，裨益甚大。國立故宮博物院現藏清代檔案，大致可分爲四大類：第一類爲宮中檔。明清兩代，制度相沿，公題私奏，相輔而行，公事使用題本

，私事則用奏本。清聖祖親政以後，鑒於傳統本章制度弊端叢生，臣工進言，非壅則洩，爲欲周知施政得失，地方利弊，故令文武大員於使用傳統本章外，另做奏本形式，繕寫奏摺，密封進呈御覽。臣工於大小事務，無論公私，凡有見聞，必須據實奏聞。奏摺繕畢，裝入封套，儲以加鎖的摺匣或夾板，交由親信家丁或千把總齎遞進京，逕達御前，不經通政司轉呈，君主親手批諭，不假手於人。清聖祖曾因右手有疾，不能執筆，而改用左手批諭。清世宗批摺尤勤，直省奏摺，晚間批諭者十居八九，燈下批閱，輒至乙夜，甚至墮泪披覽。奏摺奉御批發還原奏人後，例應定期敬謹查收呈繳。奏摺繳回宮中後，與御製詩文、日記賬簿、各類清檔等貯存於懋勤殿等處，後世遂習稱此類文書爲宮中檔【註二】。清代奏摺自康熙朝至宣統朝，數量至夥，史料價值尤高。歷朝實錄、各種方略、「硃批諭旨」、「諭摺彙存」等官修史書，或摘錄奏摺文意，或將原摺刪略潤飾，湮沒史事，難窺真相。原檔的整理與印佈，對清史的研究實有莫大的貢獻。民國十四年十月，北平故宮博物院成立，設文獻部，着手集中宮內各處檔案。十六年十一月，改文獻部爲掌故部。十八年三月，改掌故部爲文獻館。同年八月，正式開始整理宮中檔案，以原有包封爲分類標準。康熙朝奏摺，依人名分類；雍正朝奏摺，對照刊刻的「硃批諭旨」，分爲已錄、未錄、不錄三類，再依人名分別整理。乾隆朝至咸豐朝奏摺，則依時間先後整理。同治朝至宣統朝奏摺，復依人名分類。並曾陸續刊印「文獻叢編」、「掌故叢編」、「史料旬刊」等史料叢刊。其後時局動盪，遷徙靡常，惟清代檔案移運來臺者，爲數仍極可觀，國立故宮博物院現藏宮中檔滿漢文奏摺，共計十五萬八千餘件。民國五十四年，積極展開宮中檔的整理工作，登錄號碼，摘錄事由，編製分類索引及具奏人姓名索引，便於查閱運用。近年來先後出版「故宮文獻季刊」、「袁世凱奏摺專輯」、「年羹堯奏摺專輯」、「宮中檔光緒朝奏摺」、「宮中檔康熙朝奏摺」、「宮中檔雍正朝奏摺」等叢刊，俱將宮中檔原摺及其附件按年月日先後編次景印，分輯出版，各輯分冠簡目，標明年月日，具奏人官銜、姓

名及事由，頗便利中外學人的研究【註三】；第二類爲軍機處檔。雍正七年六月，清世宗以西北用兵，一切軍務，事關機密，經戶部設立軍需房。雍正十年三月，頒發辦理軍機事務印信，因印信使用日久，軍需房尋改稱辦理軍機處。乾隆年間以降，其組織日益擴大，職責廣泛，不僅密辦軍需，掌理戎略，舉凡軍國大計，莫不總攬，終於取代內閣的職權，成爲清廷政令所自出之處【註四】。辦理軍機處爲便於查考舊案，例須將每日經辦事項抄錄存貯。現藏清代軍機處檔案以月摺包與檔冊爲數較夥。前者主要爲宮中檔奏摺的抄件，內含各類文書如咨文、知會、附片、供詞、清單等，因其按月分包儲存，故稱月摺包，現存月摺包始自乾隆十一年，止於宣統二年，中間雖有散佚，惟可與宮中檔原摺互相補充，對清史的研究，頗有裨益；後者則爲分類記載各種文案的簿冊，依其性質可分爲目錄、諭旨、奏事、電報、記事、專案六大項。例如隨手登記檔、摺片登記檔等屬於目錄類，上諭檔、廷寄檔等屬於諭旨類，奏摺檔、議覆檔等屬於奏事類，收發電檔、電寄檔等屬於電報類，引見檔、密記檔等屬於記事類，東案檔、供詞檔等屬於專案類。爲便利中外學人的查閱，近年來復循宮中檔整理成例，將月摺包按年月日先後，逐日編次，一文一卡，編號立卡，記錄箱號、包號、登錄總號，注明具奏人姓名、官銜、具奏時間，奉硃批日期，摘錄事由，並編製具奏人姓名索引。各項檔冊，則分類編號，亦按年月先後編次，分別繕製分類卡片，標明檔冊名稱，年月日期，檔冊數目，並注明置放架格編號，以便提件；第三類爲內閣檔案，包括上諭簿、外紀簿、絲綸簿、各科史書及歷朝起居注冊、實錄等；第四類爲清代國史館及民初清史館檔案，除紀、志、表、傳稿本外，尙徵集各種檔案及書籍，在傳包內存有片文、履歷單、事蹟冊、年譜、行述、奏稿等珍貴的傳記資料。

以上四大類檔案，合計將近四十萬件，俱爲研究清代史不可或缺的重要資料。天地會是下層社會的幫會組織，其活動隱諱秘密，會內文件，尤少流傳。太平天國之役以來，起獲各省會黨文件、腰憑、旗

轍頗多，部分刊載於「北華捷報」(North China Herald)等報章雜誌，遂引起中外學人的注意與興趣。惟後世所見會內文件，屢經輾轉傳抄，其敘述天地會的結會緣起，神話傳說的成分居多，關於起會的時間、地點及人物，各種文件所載，彼此歧異，互相牴牾。近人根據神話傳說，牽引史事，加以考證，所得結論，或穿鑿附會，渺無實際，或推求影射，捕風捉影，以致異說紛紜，俱非信史。因此，蒐集史料，發掘檔案，比較公私記載，排比史實，從事有系統的分析與敘述，才是研究天地會結會緣起的正確途徑。探討天地會的問題，不能忽略區域研究，天地會的起源，與閩粵臺灣地區的社會、經濟及地理背景有極密切的關係，天地會不是起於一點，也不是始於一時，更非創自一人之手，而是閩粵臺灣地區的共同特徵。文化人類學派解釋文化的起源也主張文化複源說，深信人類文化依着自然法則演進，不必一定發源於一地。閩粵臺灣地方，環山負海，山多田少，地狹民稠，生計維艱，而且民俗强悍，猶有秦漢百粵遺風，每因微嫌細故，動輒聚眾械鬪，結盟拜會的風氣極為盛行，會黨林立，名目繁多，其初並未含有濃厚的種族意識，不應過分強調反清復明的政治意味。滿洲入關後，漢人曾堅強抵抗，不承認滿清的政權，但就當時反滿運動的人羣類別加以分析，主要為明朝宗室，明末遺臣及知識分子，至於下層社會的一般羣衆仍苦於生計，並未具有強烈的反滿種族意識。地方性的會黨轉變為反滿的運動，與社會經濟的變遷及清初地方吏治實有密切的關係。乾嘉年間，人口壓迫的問題已極嚴重，地方吏治日趨敗壞，民生益艱，南會北教案件，層見疊出，白蓮教依附附釋道思想而盛行於北方民間，教中首領傳授誦習經咒、運氣靜坐的方法，藉治療疾病而起意糾邀下層社會的善男信女皈依白蓮教，聚眾斂錢，輾轉收徒，久而久之，黨徒日夥，勢力益盛，遂密謀起事。南方閩粵臺灣會黨首領則每藉閒談貧苦及患難相助而邀人入會，聚眾滋事，地方官處理不善，兵丁苛擾百姓，株連無辜，終於釀成巨案。康熙末年，朱一貴結盟拜把案件即因此而擴大為反滿運動，但閩粵臺灣各地會黨普遍地轉化為含有政治意味的反滿運動，實

始自乾嘉年間以降。嗣後天地會的勢力，蔓延日廣，南部各省州縣結黨拜會，所在皆然。太平天國的革命運動，其主要原因，一方面是由於近代中國社會經濟的變遷，即人口壓迫的結果，一方面是天地會勢力發展的結果，各地會黨聲氣相通，形成澎湃的反滿潮流，太平軍起事後，各省會黨在民族思想的刺激下，同時蠭起，紛紛響應。太平天國覆亡後，強烈的反滿意識，並未稍戢，逐漸匯聚成爲清末民族革命的洪流。探討天地會的源流，可以瞭解清代下層社會的結構，以及清廷處理下層社會問題的成敗得失。天地會源遠流長，本書即嘗試盡量發掘檔案，向上追溯其起源，並歸納史料，探討其發展，俾有助於天地會的研究。

註 釋

- 註 一 徐中舒撰「內閣檔案之由來及其整理」，見「明清史料」，首本，頁一，國立中央研究院歷史語言研究所。
- 註 二 拙著「清代奏摺制度」，第一章，頁二。國立故宮博物院，民國六十八年九月。
- 註 三 拙撰「宮中檔之整理與出版」，「故宮簡訊」，第一卷，第三期，頁七，民國六十九年六月。
- 註 四 拙撰「清世宗與辦理軍機處的設立」，食貨月刊復刊，第六卷，第十二期，頁六六六至六七一，民國六十六年三月。

第二章 天地會的起源

第一節 天地會起源異說

天地會是清代的秘密會社，也是近代民族革命的一股洪流，爲國民革命作前驅，源遠流長，其事蹟奇偉悲壯，可歌可泣，徒以會中隱諱秘密，以致後人對天地會的起源時間與地點，聚訟紛紜，莫衷一是。陶成章先生撰「教會源流考」一文略謂：

「何謂洪門？因明太祖年號洪武，故取以爲名。指天爲父，指地爲母，故又名天地會。始倡者爲鄭成功，繼續而修整之者，則陳近南也。凡同盟者，均曰洪門，門，家門也，故又號曰洪家。既爲一家，卽係同胞，故入會者，無論職位高下，入會先後，均稱曰兄弟。」

陶成章先生認爲天地會倡自鄭成功，繼續整理者則爲陳近南。原文又指出天地會起源的地點：

「明之亡也，其情形與宋異。大河南北，先受諸流寇之殺戮，人跡蕭條。滿州入關之後，以故無人再與抵抗，而起義逐滿者，要皆爲江南之人。其戰爭之最劇者，又莫如浙閩兩粵。然兩粵之地，吾君在也。且率以扼敵者，皆張李二賊之餘燼，非盡人民恢復之義師。浙閩則不然，凡抗清者，皆屬本地義軍。且兩粵之地，已亡於僞帝順治十一二年之時，浙江義師，燬於僞帝康熙三年。福建終於臺灣，臺灣之亡，乃在僞帝康熙二十二年。當時浙閩義師，相依爲唇齒。閩之戰爭，又劇於浙，故滿政府設總督於其地以控制之。浙爲閩援，故滿政府又令閩督兼統浙地。福建既反抗滿州最烈，其受殺戮最深，故其仇滿之心，亦因之而最切，於是洪門之秘密團體組織興，而天地

會出於其間也。明末之世，浙閩義師相聯合，故洪門之傳佈，由閩而先入於浙。浙人廣爲傳佈，以達於江蘇，遂及於江西。僞帝康熙中葉，有張念一者，倒稱一念和尚，以浙東之大嵐山爲根據地。聯結浙西天目山、及太湖之黨徒，與鄱陽之戈陳，不幸而中道失敗，不克竟其志。既遭挫敗，僞帝康熙乃大施淫威，於是天地會之黨徒，遂絕跡於浙江、江蘇、江西。其在福建者，滿政府反不及知。於是福建之洪門，乃改其方向，流入於粵。」【註一】

陶成章先生以福建抗清最烈，其受屠戮亦最慘，天地會卽出於其間。

溫雄飛先生著「南洋華僑通史」一書則謂天地會起會的地點在臺灣，其創始人爲輔佐鄭成功的陳永華。其原書略謂：

「鄭氏三世，均奉永歷年號，延明祚於一線，其實，桂王已被弑，鄭氏不忘故主，仍奉其年號，而陳永華尤爲苦心孤詣，矢志光復。自入臺灣後，卽知虜運尙強，難與力取。又慮日久人心渙散，無復知有茹種之痛，蓄謀復九世之仇者，乃創立秘密團體天地會於臺灣，四出傳播反清復明思想，喚起人心。臺灣在鄭氏勢力之下，雖名秘密結社，實則公開演說。故現在會黨拜盟，其香主陳近南者，卽陳永華之自託也。」【註二】

溫雄飛先生在原書中又指出天地會的起源時代：

「天地會本有一段遺傳之神話故事，大意謂康王時，西魯入寇，屢戰失利，少林寺僧人，挺身救國，戰勝西魯，不受爵賞，復歸少林。時有奸臣，進讒康王，謂西魯入寇，舉國不敵，少林僧人，力能却之，是其力可覆國，請圖之。康王乃遣人賜毒酒於少林寺僧人，並圍少林而焚之，衆僧慘遭焚死，逃出生存者，祇有五人。乃四處訪尋英雄復仇，曾興兵一次失敗，知胡運未窮，於是四散向各處運動，以待時機。其第一次之拜會結盟，爲康熙甲寅年，其口號標語爲『反清復明』

。傳說之神話，大略如此，其起源之時代，自當以康熙甲寅年爲可信。」【註三】

溫雄飛先生根據天地會流傳的神話故事指出該會的起源時代以康熙甲寅年即康熙十三年（一六七四）爲可信。滿清入據北京時，南都新立，人心未死，義聲一播，前仆後繼，志士遺民，未必捨目前有可復仇之機而不復，反從事於秘密結社，以待百數十年後的中興。當各路義師失敗後，一籌莫展，後死者不甘虛生，一息尚存，仍思奮鬪，乃汲汲爲秘密社會的組織。當時最能維繫海內人望者，惟永曆帝與鄭成功，二人均卒於康熙元年（一六六二），光復大業，遂失其重心。有識者知事不可爲，權隱草澤，物色英豪，以待時機。溫雄飛先生推論後認爲天地會是「醞釀於永歷帝及鄭成功既死之後，即康熙元年，而成立於康熙十三年。」「所謂少林寺者指鄭芝龍一系與其部曲，征西魯有功滿清，是指鄭氏撤去仙霞關守備，令滿兵長驅直入福建，火焚少林寺，是指鄭芝龍全家大小在北京被殺的慘史。五祖者，與鄭芝龍歃血結盟之異姓兄弟，或其同姓兄弟而與芝龍謀復仇者也。萬雲龍者鄭成功也，明太子朱洪竺，乃指桂王永歷或唐王隆武，香主陳近南者即陳永華自謂也。」徐珂編著「清稗類鈔」、朱琳著「洪門志」、張贊著「金不換」、羅爾綱編「天地會文獻錄」、平山周著「中國秘密社會史」、「貴縣修志局發現的天地會文件」等俱主此說。

蕭一山先生撰「天地會起源考」一文在大體上承認溫雄飛先生的推論，贊成天地會是陳永華和鄭氏舊部組織的說法。蕭一山先生認爲天地會的發源地確是在福建或臺灣，因爲洪門的長房是在福建，少林寺也在福建，鄭君達又是福建人，而大清律例中明明有「閩省民人歃血訂盟焚表結拜弟兄」的禁律，閩海之間謀圖恢復者，多爲鄭氏勢力，鄭君達的假託與鄭芝龍的事跡尤其相似，故替鄭芝龍謀復仇者又必爲鄭氏的忠臣或舊部。但是蕭一山先生不同意將洪門傳說的故事和人物都依附到鄭氏一系身上。張念一即一念和尚的事跡與天地會的傳說相近，一念和尚是大嵐山的首領，扶朱三太子起義而被捕，此與萬雲