

胜鬘经

真义

勝鬘師子吼一乘大經
第一輯

梵音度王那跋陀羅譯

如來真實義功德章第一

如是我聞一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園
時波斯匿王及末利夫人

信法未久共相謂言勝鬘夫人是我之友

若見佛者必速解法心得無疑

宜時遣信發其道意夫人白言今正是時

王及夫人與勝鬘書略讚如來無量功德

即遣內人名旃提羅

使人奉書至阿踰闍國入其宮內敬授勝鬘

讀誦受持生希有心向旃提羅而

我聞佛音聲世所未曾有

甘肅民族出版社

金雄師 著
Jin Xiongshi



金雄师 述

Jin xiongshi

The True Meaning of
Madame Srimaladevi
Said Sutra

胜鬘经真义

第一辑

图书在版编目 (CIP) 数据

胜鬘经真义 / 金雄师著. --兰州 : 甘肃民族出版社, 2011.12
ISBN 978-7-5421-2011-3

I. ①胜… II. ①金… III. ①大乘—佛经—研究
IV. ①B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 251546 号

书 名: 胜鬘经真义

作 者: 金雄师 著

责任编辑: 梁宝毓

封面设计: 绍 远

出 版: 甘肃民族出版社(730030 兰州市读者大道 568 号)

发 行: 甘肃民族出版社发行部(730030 兰州市读者大道 568 号)

印 刷: 兰州新文印刷有限责任公司

开 本: 710 毫米×1020 毫米 1/16 印张: 56 插页: 3

字 数: 1066 千

版 次: 2011 年 12 月第 1 版 2011 年 12 月第 1 次印刷

印 数: 1~2 000 套

书 号: ISBN 978-7-5421-2011-3

定价(全三辑): 120.00 元

甘肃民族出版社图书若有破损、缺页或无文字现象,可直接与本社联系调换。

邮编:730030 地址:兰州市读者大道 568 号 网址:<http://www.gansumz.com>

投稿邮箱:liuxintian@yahoo.com.cn

发行部:葛慧 联系电话:0931-8773271(传真)E-mail:gsmzgehui3271@tom.com

版权所有 翻印必究



所有修学佛法者，都有一种普遍存在的感想：“佛法浩瀚无边，当从何处入门？三藏十二分教，隐晦难解，如何正确入理？”产生如是感受的原因，皆因不知佛法粗分五乘之理所致。人乘者谓五戒十善：受持五戒、不犯众生。天乘者谓五戒之上加以孝顺父母，慈济众生，行于十善，得生欲界天中；或进而增修四禅八定，得生色界天乃至无色界中。小乘者谓解脱道：断除我见、我执及我所执，以四圣谛为主旨，四念处为观行之法，八正道为实行之道，可得阿罗汉果而出三界生死。中乘者谓缘觉道：依佛之教而修学十因缘观，然后及于十二因缘观，成辟支佛；或于无佛之世自修此二种因缘观，自成辟支佛而出三界生死苦。大乘者谓：参禅实证第八识，了知此识是名色之本，亦是涅槃之本际，故知法界实相而生般若智慧，成三贤位实义菩萨僧；若能进修一切种智而成就道种智，即成诸地圣位实义菩萨僧；若道种智修证圆满时即是佛地一切种智，其第八识改名无垢识——佛地真如。知乎此，则有最初抉择分，能善选法门及真正善知识，不被假名善知识之大名声所惑，则于佛法之实修，知所进道矣！

大乘佛法之入门，号称八万四千法门，但门门所入者皆同一第八识如来藏之本有自在性、本有自性性、本来清净性、本来涅槃性。凡已亲证如来藏者即能现观如是四性，因之而生实相般若，成第七住位不退菩萨，名为实义菩萨，已非单受菩萨戒而未证实相之名义菩萨。此时实相般若在心，已能粗知般若诸经中的法义，不待人教。然而如此阶段之智慧，实仍未足以了知诸地智慧，以未了知成佛之道次第及内涵故，以尚未通达实相般若故。若欲通达实相般若而速进初地者，悟后必须深入了知一念无明与无始无明之异同，以了知二者间之关联，然后知所进道；如实而修，则欲入地者亦得速达。

《胜鬘经》所说者，即是此二种无明也；凡欲厘清佛道及二乘道之异同所在者，皆应深入理解此经义理；于此已有实质上之理解者，不论对于选择三乘菩提，或对于选择大乘入道之善知识及道场，皆已胸有成竹，则有能力自己选择真正善知识及真能助己实证佛法之道场。然后次第入道，终不久修佛法而一生唐捐其功也！由是可知此经之重要。然此《胜鬘经》义理深邃难知，古来少有能作深入浅出而完全正确之解释者；今此讲记中，确有如是功德，能令读者深入理解而建立正知见；对于久修佛法而深觉茫无所趣之老参，诚属难得一见之讲述实记，允宜熟读而助入道。

自序



所谓原始佛法，必须涵盖前后三转法轮的成佛之道全部佛法；因为，只有这样具足涵盖三乘菩提以后，才能显示释迦佛已经圆满化缘了——四阿含诸经并不曾说到成佛之道，只说到成就罗汉解脱于分段生死之道的法义；也因为前后三转法轮的法义全部都是释迦佛亲口所说，才能具足了成佛之道，而非如同四阿含诸经一样地严重欠缺成佛之道的原理与实行之法道。但印顺法师不了解前后三转法轮诸经的意涵，连声闻罗汉们所结集出来的四阿含诸经的意涵，都严重地误会了，当然更无法如实理解大乘诸经的意涵。印顺又因为信受部派佛教时期的声闻凡夫论师们的六识论错误观点，所以全面否定大乘法，认定大乘非佛说；并将大乘诸经的义理曲解为同于二乘解脱道的法义，再以声闻凡夫论师的六识论邪见，套用在原本为八识论的二乘解脱道上面，于是连二乘解脱道本质的四阿含诸经中的义理，都严重地误会了。立足于这种误会解脱道及佛菩提道的前提下，只承认四阿含所说的解脱道为原始佛法，认为大乘诸经皆非佛说，故只将四阿含定义为原始佛法，将第二、第三转法轮诸大乘经排除于原始佛法之外，意谓大乘诸经都非释迦佛亲口所说，这是严重扭曲佛教历史之后所作的不正确定义。一开始学佛时若是信受了印顺这样偏差的观点以后，将无可避免地落入六识论的邪见中，于是连断

我见都成为奢谈了，遑论实证大乘实相般若！

复次，大乘法之证悟，不许外于教门；若外于经典圣教开示，而言“所悟虽异于教门，然亦是宗门之悟”，当知即是错悟，谓其所悟必定已经异于宗门之悟，经教所说法义正是说明宗门所悟内涵故；明得此理，始知宗门之悟，一向不得外于教门也。但若已经求证于大乘经典，印证自己确实证悟已，欲了知悟后进修之道，欲凭借所悟如来藏而生起深妙般若智慧者，及欲快速进入初地者，皆应先行深入《胜鬘经》真义，由此了知大乘道与二乘道之异同与关联，然后对于自己应如何求得真正之大乘般若开悟，以及悟后应如何含摄二乘道，进而快速进修般若别相正义而具备入地之资，即能自知而无所疑也！

二乘人所证智慧为出离三界分段生死之智慧，只是声闻法中的解脱道智慧，所断者仅为我所执、我见、我执，不曾及于法界实相之了知与亲证，是故一切不回心大乘之阿罗汉，不论为慧解脱、俱解脱或三明六通大解脱，皆无法生起实相般若；此谓不回心阿罗汉，虽知一切法界皆唯如来藏之所生，然唯是亲闻世尊如是圣教而未能实证，是故凡遇亲证之菩萨时，皆无从开口共论般若。乃至诸菩萨与言无余涅槃中之实际者，亦皆茫然无措而不能回应，唯有回避不言一途。诸不回心阿罗汉，之所以致此者，皆因未证名色本、名色因、名色习之如来藏心所致也！譬如阿含中佛语圣教分明：“解名色本，即得应真。”谓名色之根本乃是如来藏心——十方三界一切有情之名色，皆从如来藏心中出生，并皆以如来藏为本；是故，证或不证名色因、名色本之如来藏者，即成是否能入大乘别教而成实义菩萨之分野；惜乎今人能知此者极为稀有，皆坐密宗应成派中观六识论邪见所崇，致使当代诸大山头大法师等，悉被释印顺六识论邪见所崇而盲目追随，同声否定大乘及阿含经教中所倡八识论正理，则彼诸大法师及其徒众即失大乘见道因缘，兼亦成就谤菩萨藏之大恶业，成一阐提。

然而，已经实证如来藏之实义菩萨，虽已位阶不退位之第七住，是否即能了知成佛之道内涵？实犹未必！谓此时之第七住实义菩萨虽有般若实相智慧，亦唯有总相智尔，尚未具足别相智故。般若实相智慧之别相智者，其义广繁，非如二乘解脱道之见惑、思惑意涵狭隘易知故；是故亲证如来藏而发起实相般若智已，仍须亲随真善知识修学，方能快速而深入理解三乘菩提之异同，方能快速现观三乘菩提之关联而了知二乘菩提之局限，而能了知二乘菩提含摄在大乘菩提中之定位，然后深知无始无明含摄二乘菩提所断一念无明之真实义，则能了知三乘菩提之关联与全貌，欲求通达实相般若之别相智，斯有期冀；则能将长劫入于短劫中，数世之中即得圆成三贤位第一大阿僧祇劫之实修，灭尽大乘见道应断之广阔异生性，乐意培植入地应有之大

福德：为人所不能为，说人所不能说，行人所不愿行，乃至丧身舍命亦在所不惜，要护正法、要救众生及诸表相大师，乃至生起增上意乐而真发十无尽愿，入如来家、成真佛子。凡此，皆要以亲证如来藏为先，确实理解无始无明为次，实际救护广被误导之学人而进成大福德为后，始有入地进修第二大阿僧祇劫道业之可能。一切求欲实证佛法者，于此皆应了知。

凡欲深入了知如是正理者，于《胜鬘经》皆必须深入研读，并将其中法义实际现观，实证胜鬘夫人所说法义，即能印证自己所悟是否确实契合法界实相，亦能藉此而建立三贤位所应通达之智，然后付诸实行而快速圆成第一大阿僧祇劫之道业。若属尚未实证如来藏而未发起实相般若者，不论已断、未断三缚结，皆可依讲记而了别三乘菩提之异同，则能自行抉择而入道，依大乘正理多闻熏习乃至实修；若得实证如来藏已，即入菩萨数中，成真菩萨，名菩萨僧，位阶不退菩萨位中，庶免受生一世而唐修佛法也。《胜鬘经》虽然文义深邃难解，今余已将此经法义深入详说，整理成文而为讲记，付梓流通以利大乘学人及诸方大师，若愿反复细读此书而详加思维理解者，无不受益。今以出版之时将届，合述缘起，即以为序。

佛子 金雄师 谨序
公元二〇〇八年大暑

【目次】

自序.....	II
---------	----

第一辑

〈经题释义〉	001
〈如来真实义功德章〉 第一	006
〈十受章〉 第二	056
〈三愿章〉 第三	079
〈摄受章〉 第四	084
〈一乘章〉 第五（未完、待续）	144
插图：雨伞图	202

第二辑

〈一乘章〉 第五（承上辑未完部分）	295
〈无边圣谛章〉 第六	436
〈如来藏章〉 第七	460
〈法身章〉 第八	500
〈空义隐覆真实章〉 第九（未完、待续）	557

第三辑

〈空义隐覆真实章〉 第九（承上辑未完部分）	589
〈一谛章〉 第十	600
〈一依章〉 第十一	614
〈颠倒真实章〉 第十二	628
〈自性清净章〉 第十三	698
〈真子章〉 第十四	829
〈胜鬘章〉 第十五	859

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

〈经题释义〉



我们先来讲解这部经典的经名，刚才发给诸位的那一张资料先别忙着看，因为那是第二页才会讲到的。《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，这经题里面有很多意思；把这些意思先了解以后，就如同了解了这部经的纲要。在这部经的经题中，已经把缘起者、说法者（也就是经主）点出来了，并且显示这部经是唯一佛乘大法的经典，是属于大方便经，并且是针对二乘小法以及外道凡夫而加以破邪显正的经典，而且它所说的法涵盖的范围很广，所以经名中才会有方广二字出现。

我们先来说明一下：“胜鬘”，是指胜鬘夫人，她是这部经的经主，佛陀则是法主。“鬘”的意思有两种：一种是戴在头上圆形的花圈，另一种是挂在胸前的花圈。你们如果看过以前夏威夷的观光广告，那些广告女郎胸前不是戴着一长串的花鬘吗？也就是把花瓣一片一片拆下来，然后用线、细绳一瓣一瓣穿起来，成为漂亮的大花圈，然后挂在脖子上或头上，这叫作花鬘。如果看过以前夏威夷的观光广告，你就知道花鬘是什么了。所以，这里讲的花鬘，有两个意思：其一，指的是身上的庄严道具。诸位可以想象一下，中国皇朝的后宫内院，皇后头上戴的、身上配挂的，也就知道了。其二，鬘是殊胜的，大多是戴在头上的，不是一般的庄严具。

胜鬘夫人为什么会取这个名字？当然要从她的母亲说起。她的母亲就是波斯匿王的夫人，叫作末利夫人；末利是音译，就是花鬘的意思，所以“末利”翻译成中国话就叫作鬘。末利夫人与波斯匿王生了个女儿，他们希望这个女儿将来比末利夫人还要漂亮、还要庄严，希望她长大以后胜过末利夫人；末利夫人就是“鬘夫人”，她希望这个女儿胜过鬘夫人，也就是胜过她的妈妈，所以叫作“胜鬘”，这是她名字的由来。

“师子吼”，就是狮子吼。以前有个文学作家说日本有个能剧，那个戏剧中宣示出来的伟大声音就叫作狮子吼。那显然是误会了，其实狮子吼的意思是说像猛狮一样出来一吼，所有邪魔外道都害怕而销声匿迹了；不管那些动物如何地猖狂吵闹，只要雄狮出来一吼，就全部跑光了，因为都怕被它吃了。当狮王想睡觉时，它嫌其他的动物们太吵了，所以就大吼几声，动物们就跑光了，它就可以睡觉了，这就是狮王的威德。这部经为什么叫作“师子吼”呢？也就是说这一部经破斥种种凡夫的邪见，也破斥二乘圣人对实相不知而产生的种种误会，让他们都无法反驳，二乘凡夫当然更无法反驳，所以叫作师子吼。这部经还没有讲出来以前，二乘圣人可以说他们的法是如何的胜妙，胜妙到如何绝顶，可是当这部经说出来以后，所有二乘圣人就不能再一味地表显二乘法是最上乘法。这部经有这个大威德，所以叫作师子吼经。

“一乘”是表明：这一部经典是唯一佛乘、唯一大乘的胜妙法。一乘的道理也有不同的说法，有的人说大乘就是唯一佛乘，因为大乘法含摄了二乘法的缘故。也有人说：“唯一佛乘的说法其实只是相对于二乘而说是一乘。”但这种说法是有过失的，因为他们不懂唯一佛乘的法确实是含摄二乘法的，是说：成佛之道唯有如此一法，没有别的法门可以成佛，二乘法解脱道是从成佛之道中分析出来的方便法。并不是与二乘法相对待而说它叫作一乘法。也有人说，一乘法不等于大乘法；但是这个说法仍然是有过失的，这是印顺法师的说法，我们在后面〈一乘章〉里面将会提出辨正。

我们在讲解这部经的过程中，将会举证印顺法师对这部经典的批注有什么错误，因为他曾批注了这一部经典；他既然讲错了，就应该让后人知道他的说法错在何处，以免继续被他误导而走错佛法修学的路头。

这部经典既然表明是一乘法，一乘法当然就是唯一佛乘、唯一大乘的简称。既然说是唯一佛乘，当然就包括了二乘法在里头，不可能是相对于二乘法而说唯一佛乘。如果是相对于二乘法而说一乘，那就表示二乘法不包含在大乘法中，但其实大乘法是函盖二乘法的。所以唯一佛乘的意思，不是说“大乘法相待于二乘法而全然不同”，而是说大乘法就是唯一佛乘，大乘法是函盖二乘法的。这“一乘”两个字也表示：这部经中所说的不是人天善法，也不是指二乘解脱道的罗汉法、缘觉法。所以一乘法的意思是说，它是

函盖二乘法，而把二乘法在佛法中的地位作了界定，宣示了成佛之道与二乘解脱道之间最大差异的所在。

印顺法师书籍中的法义，较早期所写的内容大多是依文解义，毛病算是比较小、错误不很严重；他是在一九五一年时讲解这部经典的，那是在香港宣讲的。他那时还没有大胆到完全推翻大乘法，当时的他仍然认为佛陀有胜妙于二乘圣者之处，所以他的《胜鬘经讲记》里面有这么一段话，我抄录出来念给诸位听。他说：“声闻乘和缘觉乘不是究竟的，所证的涅槃也不是真实无余的涅槃，真得究竟涅槃即是成佛。”当时他这个说法还是正确的。换句话说，当时的他认为二乘圣者所证的无余涅槃仍然不足以成佛，也不是究竟的涅槃，只有佛陀所证的无余涅槃才是究竟的涅槃，当时他学习应成派中观的六识论邪见还没有很深入，所以还是这样认定。

可是他后来因为确定以应成派中观的六识论邪见作为中心思想，所以他的理路发展演变就越来越偏离佛陀的正法了，这个在后面我们将会渐渐为诸位举证出来。所以“一乘”的意思是说唯一佛乘，换句话说，成佛之道只有一条路，没有两条、三条乃至无数条路。成佛之道就是唯一佛乘一条路，所以开悟的内容也只有同样的一种，不会有第二、第三种不同的实证可以被称为开悟。这部经典所讲的就是这样的“唯一佛乘”。

“大方便”的意思是说，在这部经典中会使大家了解：菩萨所修的整个佛菩提道，与阿罗汉的解脱道之间，有什么样的关联性。学佛最大的盲点或困扰，就是因为不能如实理解佛菩提道与解脱道有什么关联；所以学佛学了十几年、二十几年，乃至印顺法师游心法海到死亡为止七十余年，仍然不能了知佛菩提道与解脱道的异同。

由于不了解二者的相异处、相同处，又因为误认应成派中观六识论邪见为正确的理论，否定八识论的究竟正理，所以对罗汉道与佛菩提道不能如实理解，才会把阿罗汉所修的二乘法解脱道，认定为菩萨所修的成佛之道——佛菩提道。他在这个错误的大前提下，作了错误的区分：如果能发大愿而永远不取无余涅槃，生生世世愿意以凡夫身继续在人间利乐有情；这样来修学解脱道，就是菩萨，三大阿僧祇劫这样修完了就可以成佛。他认为凡夫的菩萨行就可以使人成佛，不必开悟明心，也不必修学一切种智。

可是这样的成佛，结果虽然是累积了许多福德，而他的智慧依然只是解脱道中凡夫的智慧，证不了初果；而且也没有佛菩提道中所证的法界实相的智慧，永远都不会有般若实相及中道观行的智慧。诸位这么一听，当然就理解了：原来他的成佛之道只是不取无余涅槃，生生世世都以凡夫身继续度众生修证解脱道而已。但是，当他自己无法实证初果功德时，所度众生当然也都无法实修解脱道，同样也是不会有结果的，佛法的实证就更不用说了。所以

他的说法并不正确，这表示他虽然讲过《胜鬘经》了，可是他对这部经典的内涵其实没有领受、没有如实理解——没有产生胜解；所以后来他写的成佛之道，才会错把阿罗汉的解脱道认定为成佛之道。如果已经真的理解这部经典的真义，绝对不会错将罗汉道认定为菩萨所修的佛菩提道，绝对不会以罗汉道取代成佛之道而否定大乘经典。

而这部经典，假使能如实地理解，你就会了解佛菩提道与二乘菩提之间有什么关联，也会了解二乘菩提的解脱道在佛菩提道中是处在什么样的地位。这部经典就是有这种大方便，能让人如实理解三乘菩提的异同与关联，所以它又叫作“大方便经”。

诸位有没有细读过那张说明一念无明与无始无明的关系的表解，那个表的内涵就是根据这一部《胜鬘经》（又名“大方便经”）的内涵来制作的。把那一张表详细了解之后，就会知道这部经为什么会称为“大方便经”了。所以这部经典在成佛之道中，确实有它的重要性，而“师子吼”三字的由来，也是因为这部经具有“大方便”的内涵而显示出来的。

假使不是有这个“大方便”，这部经就不能称为“师子吼经”。大方便的意思是说，这部经中有详细而善巧的说明，让人了解二乘菩提不等于佛菩提，所以它才叫作“大方便经”。换句话说，这部经典其实是由实出权、汇权归实；它由实相智慧中出生了许多权巧方便，来为大众说明整个佛菩提广泛的内涵；可是很广泛的佛菩提内涵，却又能经由权巧方便的说明以后，最后再汇归于实相，所以说它是“大方便经”。

“方广”是什么意思？在大乘法中常常讲到“方广”或者“方等”，方等与方广意思是一样的。方广经典其实就是大乘经典的通名、通称。“方”就是四至，是全面都到的意思。譬如说土地丈量，地政法规里规定，丈量地界时得要丈量四至，譬如说一块四方形的土地，它的最边边就是四个最远的点，这叫作四至，至就是到达的意思。譬如这块地有多大，我想要丈量；那么方形的土地有四个方顶，它就是最边际的所在。所以四至的所在，就已表示这块地的边界所在了；不管它是圆形的、椭圆形的、不规则的、长方形的，都可以四至来代表，所不同的只是四至的点超过四个而已——每一个边界的折曲点都属于四至所涵盖的范围。

所以方的意思，就是说明全部佛法的界线范围，这就叫作方。这部经典就是在说明全部佛法的涵盖面，并不是在加以一一细说上面着眼，而是在说明佛法的涵盖面，也在说明罗汉道、缘觉道都是含摄在唯一佛乘（大乘）法中。所以在这部经典中，主要是在讲大乘菩提的涵盖面——范围。“方广”中的广字，意思是说“普到”以及“广摄”。换句话说，佛法的范围有多广泛。在这部经中说明了佛法涵盖了二乘菩提；主要是在说明这个含摄面，而

不是注重在讲佛法的细相，这叫作“方广”。

“经”就是把法义贯串起来，能够首尾兼顾。所以，这部经典就是胜鬘夫人所说的破斥邪见的师子吼经，讲的是唯一佛乘、成佛之道，并且运用种种非常善巧的方便说法，让大家了解佛法的涵盖面到达什么地步。这就是这一部经典的经名所宣示的主要意涵。把经名略作解释以后，诸位就了解了：你即将接着听闻的这部经典是在讲什么内容了。

这部经典是南北朝刘宋时期，中印度来的三藏法师求那跋陀罗所翻译的。我们请经、演经时，绝对不能把翻译者的功德给忽略掉，这也是饮水思源的心态。假使不是他帮我们翻译了，我们今天不可能有这部经典可以为大家讲解，而要等待当代或未来有另一个人能够正确地翻译，否则诸位就没有因缘可以听受；所以一定要把译经者提出来，并且赞叹他。我们对译经者要心存感恩。“求那跋陀罗”翻译为中文就叫作功德贤，他真的有功德，而且真的贤能，才能如实翻译。

有一些译师翻译经典时没有如实翻译，往往加上了自己的意思去翻译，这样翻译成的经典就不具足公信力了。求那跋陀罗翻译的经典，有一个特性是跟玄奘菩萨的翻译相同的，就是具有公信力。为求公信力，他有时甚至采用直译的方式，譬如他直译的《楞伽阿跋多罗宝经》，不用中国文法的方式来翻译，所以你读它的时候，得要用梵文、英文的文法来读，否则一定产生误会。这部《胜鬘经》虽然没有像《楞伽经》那样直译，但仍然是非常真实的译法，所以非常值得相信。这是他的大功德，我们应该感念他。

本经的第一章是〈如来真实义功德章〉，当然一定是在讲诸佛如来的真实义，并且是赞叹诸佛如来的伟大功德。到底诸佛如来与阿罗汉有没有不同？印顺法师在香港讲这部经的时候，他仍然承认二乘圣人所证的涅槃是不究竟的，只有诸佛所证的涅槃才是究竟的。是不是他深心之中本来这样相信呢？或者是因为这部经是这么讲，所以他不得不随顺而说二乘圣人的涅槃不究竟，那就只能问他了。而我们现在也问不到他，因为他已经走了。本来我还有一个妄想，还有一个期待：希望也许三年后、也许十年后会冒出一封他的亲笔信，说他以前的说法确实讲错了。这会不会只是我个人的单方面妄想呢？我们就拭目以待未来吧！我们现在就开始正式进入经文。

〈如来真实义功德章〉 第一



【如是我闻 一时佛住舍卫国祇树给孤独园，时波斯匿王及末利夫人信法未久，共相谓言：“胜鬘夫人是我之女，聪慧利根通敏易悟，若见佛者必速解法，心得无疑。宜时遣信，发其道意。”夫人白言：“今正是时。”王及夫人与胜鬘书，略赞如来无量功德；即遣内人名旃提罗，使人奉书，至阿踰闍国，入其宫内敬授胜鬘。胜鬘得书，欢喜顶受读诵受持，生希有心，向旃提罗而说偈言：

我闻佛音声，世所未曾有；所言真实者，应当修供养。

仰惟佛世尊，普为世间出；亦应垂哀愍，必令我得见。】

讲记：第一段说“如是我闻”，这是依闻法者的所知来说明这部经，这属于证信，取证这部经典的真实，让人家信受说“这部经是我亲自听闻的”。当然，如是我闻四个字，古今已经有很多人详细讲解过了，现在我们不在这上面多作说明，就直接进入经文来讲。

“一时”，是说在这个时候，并不说明它是什么王朝、什么年代；因为闻法者不是只有人类，同时也有诸天天人、鬼道众生以及神道的阿修罗、夜叉等等，都参与胜会而同时闻法，而不同的业道及不同的世界当然不是同一种计时定位；既然也有他方来的菩萨同时闻法，你总不能够说“现在是释迦

佛十三年、二十五年”，因为这个时候在别的佛世界也有不同的年代；所以不讲年代，只说“当时”，或者说那个时候。

当时释迦牟尼佛住在舍卫国的祇树给孤独园中，这时波斯匿王以及他的夫人——鬘夫人——信受佛法还不是很久，他们互相说道：“胜鬘夫人是我们的女儿，她很聪明、很有智慧；她的根性很利，于种种法能够通达；而且她的思维很敏锐，很容易悟入种种法。如果她能有因缘可以亲见佛陀，一定可以迅速地证解佛法，心中可以没有疑惑。我们现在应该派人送书信给她，告知佛陀的上胜，发起她修道的心意。”

“波斯匿王”是音译，意思叫作“胜军之王”，也就是说胜利的军队之王。末利夫人（鬘夫人），本来是大明长者家中的婢女，不是属于贵族种性。她本来是不可能嫁给国王的，但是有一天大明长者宴请波斯匿王时，特地派遣这位婢女来专门服侍波斯匿王。在那一天，波斯匿王动个念想要吃某一种食物，他眼睛才刚刚看了一下，末利婢女立刻就观察到了，随即帮他送上去；每一次，只要他想要做什么，她都能观察出来而随即为他做好；所以波斯匿王就很喜欢她，因此向大明长者要求把这位末利婢女送给他做夫人。这就是古代版的麻雀变凤凰。

为什么她能这样做？这表示她很有智慧而善解人意，所以她就成为波斯匿王的大夫人。而胜鬘夫人是他们生的女儿，有这样的父亲与母亲，就能有那样的女儿，能为我们讲出这部经典。波斯匿王把他的意思表明了，鬘夫人就说：“现在正是写信的时候了。”意思是说，应该要赶快写信去引发她修道的心意，所以波斯匿王及鬘夫人就写了一封信给胜鬘，信中大略地赞叹了释迦如来的无量功德。写好以后就派宫中的太监——内人（太监是内官使用之人，所以在这里被称为内人。以后你们男众称呼你太太就不要叫内人了，因为内人在这其实其实是太监；以后改个名称叫作同修，不要再叫内人了），他的名字叫作旃提罗；这位旃提罗受命而成为寄送书信的使者，他把这一封书信恭敬地带着，到达阿踰闍国来交给胜鬘夫人。我把闍字读作“dū”，不读作“shé”；是因为这个闍字，本义是一个高台。阿踰闍的意思，意译就叫作不可克，是没有办法被攻克的意思。因为这个都城的城墙上处处都有高台，筑得很高，所以别国的军队都打不进去，不能攻克，所以叫作阿踰闍。都是因为它的城墙有高台而不可攻克，所以这个国家就依首都的城名而建立名称叫作阿踰闍国，叫作不可攻克的国家。

使者旃提罗到了阿踰闍国，进入皇宫中（他没有经过一些婉转的过程，譬如禀报、通报等等。因为胜鬘夫人的丈夫是波斯匿王的女婿，而这个阿踰闍国也是在波斯匿王管辖范围之内，是大国中的小国；所以这位使者不必经由通报，直接就进入宫中），把波斯匿王与末利夫人的书信，恭敬地交给胜

鬘夫人。胜鬘夫人得到父母的家书，很欢喜地捧过头顶来受持。这是一个恭敬心，不但是王宫如此，世人家中接到父母的来书时也应当如此。

所以将来你们在未来弥勒菩萨成佛时，在弥勒尊佛座下将会亲炙弥勒尊佛，要懂规矩。我现在要先把你们教好，免得到时候弥勒尊佛说：“这金雄师真不会教导，教出这种不懂规矩的人来当我的弟子。”将来弥勒尊佛授给你任何事物，你们接过来的时候都要伸出双手，过顶而接；不可以像面对平常人一样伸手就拿，也不可以只是两手平伸来拿，得要双手过顶而接过来，对诸佛都应当如此。今天跟诸位教了，未来世要记得，不然万一我被弥勒尊佛责备说：“你真不会教导！”那我就只能当面赧然了。胜鬘夫人也是如此，接过家书时，是高举过顶接过来的，这叫作顶受。

她打开来读诵以后，就立即信受而加以实行了。然后她心中生起很稀有的想法，就向旃提罗说偈：“听闻到佛陀这个名字的声音，我认为是世间所不曾听闻过的声音。假使这书信中所说，释迦牟尼佛的功德是真实不虚的话，那么我今天对你旃提罗就应该给予供养；因为如果不是你旃提罗送这个家书来，我还不知道世间有佛陀，也不知道佛陀的功德是如此的殊胜微妙广大。所以如果书信中说的佛陀真实有这样的功德，我应当因为你特地为我送这封信来，而对你做供养。”本来旃提罗是下人，只是送书信的太监、使者而已，胜鬘则是波斯匿王的公主，应该说是“颁赐”财物给旃提罗才对，不应该叫作“供养”；但因为她说这封书信对自己来说确实太重要了，将会由这个因缘而对自己产生很大的功德，所以她反而对旃提罗生起恭敬心；只因为他送了这封信来，使她了解佛陀的功德，所以说应当要对这位使者修行供养。供养是用修的，不是用颁赐的，所以显然胜鬘夫人对这个因缘非常重视。

对旃提罗的心意表达过了，然后转而面对佛陀的方向说：“我仰望一切人中就只有佛世尊，才能够普遍地为一切众生而出现于世间。”为何这么说呢？仰，当然是仰望；惟，就是赞叹说只有佛世尊一人，才称为惟。只有释迦佛才肯普遍地为众生出现在这时候的五浊人间，所以佛出现在人间，不是单为一类人，而是普遍为所有人来示现在人间的。如果是天神，天神出现在世间只为一类人，不为所有众生，然而佛出现是为所有众生的。

可是，胜鬘夫人说这句话，必定要有所本，不能空口白话而说。我们就来看看，佛是不是真的如此。释迦佛来人间示现，最后讲了成佛之道——方广经典。在这之前，宣讲了般若，度菩萨众入三贤位中；在般若期之前，则是讲了《阿含经》，其中有缘觉法、有声闻法，度了众生证得解脱道，出离三界生死。可是不但如此，佛在阿含期中还宣说了天乘之法：持五戒而行十善，可以往生欲界天，修禅定可以往生色界天、无色界天，都属于天乘法。也同时开示说如何保住人身：持五戒不犯而不伤害众生。这样可以保