

马克思主义理论研究和建设工程重点教材

中国哲学史

下册

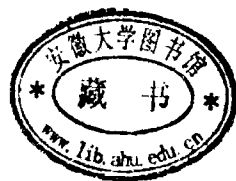
《中国哲学史》编写组

马克思主义理论研究和建设工程重点教材

中国哲学史

下册

《中国哲学史》编写组



 人民教育出版社
 高等教育出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国哲学史：全2册 / 《中国哲学史》编写组编. —北京：人民出版

社：高等教育出版社，2012.5

ISBN 978-7-01-010841-4

I. ①中… II. ①马… III. ①哲学史-中国 IV. ①B2

中国版本图书馆CIP数据核字(2012)第072040号

责任编辑 任哲 封面设计 王睢 版式设计 赵阳 王莹
责任校对 胡佳 责任印制 贾菲

出版发行	人民大版社	邮购地址	北京朝阳门内大街166号
社 址	北京朝阳门内大街166号	购书热线	(010)65250042
邮政编码	100706		65289539
经 销	新华书店	印 刷	涿州市星河印刷有限公司
开 本	787mm×960mm 1/16	版 次	2012年5月第1版
本册印张	23.5	印 次	2012年5月第1次印刷
本册字数	349千字	总 定 价	66.00元

本书如有缺页、倒页、脱页等质量问题，请到所购图书销售部门联系调换。

版权所有 侵权必究

目 录

第三编 宋至清代中叶哲学

引 言	3
第二十一章 宋初思潮与理学初兴	10
第一节 宋初儒学复兴与“庆历新政”	10
第二节 周敦颐的宇宙论和境界论	12
一、“无极而太极”	12
二、太极与动静	14
三、“诚者圣人之本”	15
四、孔颜乐处	17
第三节 邵雍的象数学	18
一、先天之学	19
二、元会运世	21
第四节 王安石的新学	22
一、道德性命之学	23
二、“万物一气”与“道立于两”	26
第五节 沈括的自然哲学	28
一、“主于气”的自然观	28
二、“求故类推”的方法论	30
第二十二章 张载的气学	32
第一节 “太虚即气”的本体论	32
一、“太虚即气”	32
二、对佛老的批判	33

第二节	天、道、神、化的宇宙观	35
一、	“天”与“道”	35
二、	“一故神，两故化”	37
第三节	“德性所知”的修养论	38
一、	“见闻之知”与“德性所知”	38
二、	“德性所知，不萌于见闻”	39
三、	“尽心则知性知天”	40
第四节	“民胞物与”的境界论	42
一、	“自诚明”与“自明诚”	42
二、	“民胞物与”	43
第二十三章	程颢与程颐的天理论	46
第一节	“天理”与“性”的本体论	46
一、	“天下只有一个理”	47
二、	“性即理也”	50
第二节	程颢的工夫论与境界论	52
一、	“识仁”的工夫论	53
二、	“以天地万物为一体”的境界论	54
第三节	程颐的修养论与认识论	55
一、	“主敬”的修养论	55
二、	“格物致知”的认识论	56
第二十四章	朱熹的理学	59
第一节	理本气末的理气论	59
一、	理气不离不杂	60
二、	理先气后	61
三、	理一分殊	63
第二节	理欲观与心性论	65
一、	天理与人欲	66

二、心统性情	68
第三节 修养论与知行观	70
一、主敬涵养	70
二、格物穷理	71
三、力行致知	73
第四节 朱熹哲学的理论贡献与局限	73
一、朱熹哲学的贡献	73
二、朱熹哲学的局限	74
第二十五章 陆九渊的心学	76
第一节 “本心即理”的 本体论	76
一、仁义者人之本心	77
二、心即理	78
第二节 发明本心的修养论	79
一、发明本心	80
二、剥落物欲	81
第三节 自作主宰的人格精神	82
一、自作主宰	82
二、六经皆我注脚	83
第四节 朱陆之争	85
一、“尊德性”与“道问学”	85
二、无极太极之辨	87
第二十六章 陈亮与叶适的事功之学	89
第一节 陈亮的事功思想	89
一、事功与道、理、德	90
二、王霸义利之辨	93
第二节 叶适的功利之学	97
一、建构“皇极”与“弓矢从的”	97

二、正谊谋利与明道计功	100
第二十七章 王阳明的心学	104
第一节 阳明心学产生的背景	104
一、元初的儒学北传	104
二、定朱学于一尊	105
三、和会朱陆	106
第二节 龙场悟道与心即理	108
一、龙场悟道	108
二、心即理	109
第三节 知行合一论	112
一、“知是行之始，行是知之成”	112
二、“一念发动处即是行”	114
第四节 致良知教	115
一、“致良知”的提出	116
二、“良知”与“见闻酬酢”	117
三、“致良知”的落实	117
第五节 阳明心学的理论特色及历史影响	119
一、不以孔子之是非为是非	119
二、宋明心学之集大成者	120
第二十八章 罗钦顺与王廷相的气学	123
第一节 罗钦顺的哲学	123
一、“理只是气之理”	124
二、对佛学与心学的批判	126
第二节 王廷相的哲学	129
一、“气者造化之本”与“理载于气”	129
二、性与气相资	132
三、“教与法行”	133

第二十九章 明清之际启蒙思潮与中国哲学转向	136
第一节 对理学的总结与早期启蒙思想	137
一、理学的问题意识及其历史演变	137
二、早期启蒙思想的特征	138
第二节 李贽的“异端”思想	140
一、是非无定论	140
二、“童心”说与“人必有私”	142
三、人本自治与圣凡平等	144
第三节 徐光启的科学观与文化观	146
一、破除风土与强调人力	146
二、“责实”与“求精”	148
三、“欲求超胜，必须会通”	149
第三十章 黄宗羲与方以智的哲学	152
第一节 黄宗羲的哲学	152
一、“盈天地间皆气”	153
二、“天下之理皆非心外之物”	154
三、“公天下”的政治理想	156
四、“一本万殊”的学术史观	158
第二节 方以智的哲学	160
一、“盈天地间皆物”	160
二、“心”、“所以”与“太极”	162
三、“质测即藏通几”	164
四、“交”、“轮”、“几”与“合二而一”	166
第三十一章 王夫之的哲学	171
第一节 “气化日新”的宇宙本体论	171
一、气——诚——实有	172
二、理气相依	174

三、道不离器	175
第二节 “能必副所”与“行可兼知”的认识论	177
一、“以心循理”与“能必副所”	177
二、知行相资以为用	181
第三节 “日生日成”的人性论	182
一、“性日生日成”	182
二、天理寓于人欲之中	184
第四节 “理势合一”与“依人建极”的历史观	186
一、理势合一	186
二、依人建极	188
第三十二章 颜元、戴震与章学诚的哲学	190
第一节 颜元的哲学	190
一、重“习行”的实学观	190
二、反对“理善气恶”的人性论	193
第二节 戴震的哲学	195
一、“察分理”的认识论	195
二、“由词通道”的方法论	198
三、批判理学“以理杀人”	200
四、欲私之辩	201
第三节 章学诚的哲学	204
一、“六经皆史”	204
二、“言性命者必究于史”	205
三、“即器以明道”	206
小 结	210
第四编 近代哲学	
引 言	215

第三十三章 龚自珍与魏源的哲学	219
第一节 龚自珍的哲学	219
一、揭露“衰世”的社会批判	219
二、力主“更法”的变易史观	221
三、推崇“自我”的价值观	223
第二节 魏源的哲学	224
一、“变古便民”的历史观	224
二、“及之而后知”的知行观	226
三、“师夷长技以制夷”的文化观	228
第三十四章 康有为的哲学	230
第一节 天变道变的进化论	230
一、无刻不变的自然观	231
二、三世进化的历史观	232
第二节 “大同”与“仁”的近代诠释	234
一、大同理想的近代化	234
二、求乐免苦的人道标准	236
第三节 智导仁归的中西文化观	238
一、以西学为导向的“开民智”	239
二、以仁为主轴的孔教国魂	241
第三十五章 谭嗣同与梁启超的哲学	244
第一节 谭嗣同的哲学	244
一、“仁学”的“以太”说	244
二、“仁学”的“两三世”说	248
第二节 梁启超的哲学	250
一、进化即进步的历史观	250
二、培养新型国民的“新民说”	254

第三十六章 严复的哲学	259
第一节 基于近代科学的天演哲学	259
一、作为世界观的进化论	259
二、“质力相推”、“物竞天择”的进化观	262
第二节 “实测内籀”的认识论和归纳法	264
一、强调“实测”的认识论	264
二、注重“内籀”的逻辑思想	267
第三节 “自由为体”、“开明自营”的“新民德”	269
一、“自由为体”的道德行为	270
二、“开明自营”的功利主义	272
第三十七章 章太炎的哲学	276
第一节 “革命”的进化论	276
一、“阿屯以太”与“以思自造”的自然进化	276
二、竞器合群与合群革命的社会进化	278
三、善恶苦乐并进的“俱分进化”	280
第二节 “革命开民智”的知行观	281
一、行先于知与知先于行	282
二、概念抽象与原型观念	283
三、演绎法与辩说之道	285
第三节 “依自不依他”的“革命道德”	286
一、革命非为一己的道义论	287
二、“自贵其心”的道德前提	288
第三十八章 孙中山的哲学	291
第一节 宇宙进化三时期的思想	291
一、宇宙进化的历程	291
二、“突驾”说与“互助原则”	294
第二节 “知难行易”的学说	297

一、“知难”与“行易”	297
二、科学之“知”与实践之“行”	298
三、以“行”为“知”的起点与终点	299
第三节 三民主义与民生史观	302
一、新旧三民主义	302
二、民生史观与服务众人	303
第四节 “因袭”、“规抚”、“创获”的文化观	306
一、“物质文明”、“心性文明”同步建设	306
二、创造中西合璧的新文化	307
第三十九章 五四新文化运动与中国近代哲学发展的新阶段	310
第一节 五四新文化运动时期各思想流派的争鸣	310
一、新文化运动对传统儒学的批判	311
二、各思想流派的自由争鸣	314
第二节 李大钊与马克思主义哲学的传播	316
一、由民彝史观转向唯物史观	316
二、传播与阐发唯物史观	319
三、“大同团结”与“个性解放”的统一	323
第三节 实用主义哲学与直觉主义哲学	325
一、胡适的实用主义	325
二、梁漱溟的唯意志论和直觉主义	332
第四节 科学与玄学的论战	340
一、玄学派的唯意志论	340
二、科学派的实证论	343
三、马克思主义者对两派的批评	346
小 结	350
阅读文献	354
后 记	363

第三编

宋至清代
中叶哲学

引 言

一般认为，北宋建国到清代中叶以前，是中国封建社会的后期发展阶段。这一阶段，历经宋（与宋同时的有辽、金）、元、明、清等几个朝代，历时约近900年。在这一历史发展过程中，封建专制制度进一步强化，民族矛盾、阶级矛盾错综复杂，科学、艺术得到高度发展。中国传统哲学适应后期封建社会的需要，也以更加成熟的理论形态进入了一个新的时期，在理论思维水平方面，达到了中国古代哲学发展的新高度。

北宋时期是中国封建社会由前期向后期转变的重要时期。入宋以后，随着社会秩序恢复和科学技术进步，社会生产力取得了前所未有的新发展，生产关系出现了不同以往的新变化。这使得宋至清代中叶以前的社会历史变迁呈现出与汉唐迥异的新特点，主要表现在经济、政治、社会和思想文化等多个方面。

从经济发展来看，一方面，唐宋以后，贵族庄园经济逐步被平民地主经济所取代，由此导致了土地制度的变革和经济关系的变化。自北宋开始实行的“不抑兼并”、“不立田制”的土地政策，取代了唐以前旨在限制土地兼并的均田制，土地商品化程度大大提高。与此相应，租佃制逐渐取代荫户制，农民对国家和地主的人身依附关系相对减弱，为农民个体经济的发展创造了重要条件。另一方面，随着社会生产的发展和国家对轻商、抑商政策的修正，工商业在宋代以后有了较大发展。北宋时期已经出现了便于商业交易的纸币——交子。到明代中后期，在商品经济快速发展的江南地区，便出现了具有资本主义萌芽性质的工场手工业。

从政治发展来看，这一历史时期，封建政治体制逐渐成熟，君主专制统治日益稳固，其主要特征表现为权力由地方向中央集中，中央与地方各级政府的权力向皇帝个人集中。北宋王朝初期通过加强中央集权，一方面避免了唐代藩镇割据和五代十国混乱动荡的社会局面，为当时的经济发展和文化繁荣提供了相对稳定的社会秩序；另一方面，也埋下了“冗官冗兵”、“积贫积弱”的隐患。北宋中后期，内部社会矛盾不断激化，外部

少数民族频繁入侵，朝廷陷入了内外交困的局面。到明清时期，中央集权与君主专制的日益强化，出现了君主专制独裁的恶性膨胀趋势，明代设立庞大特务机构，清代大兴“文字狱”，加强对社会的控制和思想的钳制。封建政治体制日渐腐朽，成为社会发展的阻碍力量。

经济、政治格局的变迁引起了社会阶级结构的变化。这种变化突出表现在两个阶段：一是宋代以后，门阀士族日益衰微，庶族地主经由科举入仕成为统治阶层。作为一个新兴统治阶层，庶族地主更加重视经济发展，更具有理性精神和实践精神，需要一套反映时代要求、具有崭新面貌的意识形态去维护其统治。他们采取了相对宽松的文化政策，客观上促成了宋明时期程朱理学、陆王心学以及“气学”等多种学派并存发展、多种学说相互争鸣的文化繁荣局面。二是随着手工业和商业的发展，到明代中叶以后，市民阶层在江南一些工商业发达的地区兴起，他们有新的思想观念和利益诉求。一方面，市民阶层的兴起推动了当时影响很大的阳明学的民间化、世俗化进程，使得阳明后学中的一些分支学派走向了追求个性自由、肯定私心情欲的道路，出现了以李贽为代表的具有早期启蒙主义倾向的进步社会思潮。另一方面，明朝统治所暴露的社会问题及其最终灭亡，又促使明清之际一些进步学者开始反思封建政治体制及其意识形态的弊病，兴起了总结、批判宋明理学乃至整个封建文化的学术思潮。

马克思在《德意志意识形态》中指出：“思想、观念、意识的生产最初是直接和人们的物质活动，与人们的物质交往，与现实生活的语言交织在一起的。人们的想象、思维、精神交往在这里还是人们物质行动的直接产物。”^① 宋元明清时期的哲学思想本质上也是后期封建社会人们物质关系的直接产物，是中央集权制的封建政治、经济和阶级矛盾、民族矛盾在哲学理论上的反映，同时也是中国哲学在经历了先秦哲学、汉唐哲学之后逻辑发展的必然结果，是中华文化在新的历史时期思维创造的结晶。这一

^① 《马克思恩格斯文集》第1卷，人民出版社2009年版，第524页。

时期的哲学，有其特有的主流存在样态，即理学^①。理学的产生发展脉络和过程有着深刻的时代背景和特点，具体来说主要有：

一是理学的产生有其深刻的文化背景和理论渊源。理学是儒家学说在新的历史时期自我超越、自我发展的新形态，是儒家吸收佛道思想、应对佛道挑战的产物。一方面，北宋建国以后，新的统治阶级为改变唐末五代时期混乱的社会局面，急需恢复社会秩序、重振纲常名教，而汉唐儒学因其理论论证粗疏、经学体例僵化，已无法适应时代的需要，社会秩序的恢复需要新儒学，儒家学说的发展需要新形态。另一方面，自东汉以至隋唐，佛道二教的广泛传播使许多人“去君臣之礼，绝父子之戚，灭夫妇之义”（孙复：《儒辱》，《宋元学案》卷二），其玄妙的理论体系赢得大批社会精英的青睐，这对儒家伦理纲常的推行及其生存发展形成了严峻挑战。由此，理学的产生便负有双重任务：一是解决儒学的内部问题，超越汉唐时期的儒学形态；二是回应外来挑战，批判佛道二教的玄虚理论及其“出世”价值观。就前者而言，就是要超越汉唐儒学粗疏的“天人感应”理论形态，打破经传注疏的经学体例，从儒家原典中发掘新的思想材料，并以之为出发点整合佛道学说中的有用成分，建立能为伦理纲常提供有力论证的儒家哲学。就后者而言，就是要树立儒家“道统”，排斥佛道二教，站在哲学的高度论证儒家伦理纲常存在的合理性，建立一个取代佛道特别是佛教的儒家哲学新形态，使儒家思想重新成为中国人的精神归宿，进而指导人们的社会生活。因此，理学既是先秦以来中国本土思想的延续和发展，也是对外来思想有选择地加以吸收和整合的结果。它具有延续传统、融合三教的特点，是以儒学为主干、融摄佛道两家智慧而综合创造的新哲学。

二是理学为儒家构建了精深的思辨理论体系。汉唐儒学之所以受到佛

① “理学”特指儒学发展到北宋以后所形成的思辨性、重义理的学术形态。由于这一学术形态在长期的发展中形成了不同的思想体系，对它的称谓也因时代和立场的不同而有差别，“道学”、“理学”、“宋学”、“新儒学”（Neo-Confucianism）都是使用较多的称谓。而以“理学”指称这一学术形态，是当前中国哲学史界的通行做法。