



凤凰文库
宗教研究系列

如来藏经典 与中国佛教

RULAJZANGJINGDIJANYUZHONGGUOFOJIAO

(下)

杨维中 著



凤凰文库
宗教研究系列

如来藏经典 与中国佛教

RULAJZANGEJINGDIJANYUZHONGGUOFOJIAO

(下)

杨维中 著



凤凰文库
PHOENIX LIBRARY



C2012038569

凤凰出版传媒集团
PHOENIX PUBLISHING & MEDIA GROUP

凤凰文库学术委员会委员 (按姓氏笔画排序)

叶秀山 刘 东 江晓原 许纪霖 杜继文 李 强 李学勤
汪 晖 张一兵 张海鹏 陈众议 洪银兴 钱乘旦 郭齐勇

凤凰文库出版委员会

主 任 谭 跃
副主任 陈海燕 周 斌 吴小平
成 员 刘健屏 余江涛 金国华 顾华明 王瑞书 钱元元
周海歌 姜小青 黄小初 汪修荣 顾爱彬 刘 锋
周兴安 吴 迪 杨建平 吴 源 胡明琇 章祖德

凤凰文库·宗教研究系列

主 编 赖永海 何光沪
项目总监 刘健屏 姜小青 刘 锋
项目执行 府建明 王华宝 孙 峰

凤凰文库书目

一、马克思主义研究系列

- 《走进马克思》 孙伯鍈 张一兵 主编
《回到马克思：经济学语境中的哲学话语》 张一兵 著
《当代视野中的马克思》 任平 著
《回到列宁：关于“哲学笔记”的一种后文本学解读》 张一兵 著
《回到恩格斯：文本、理论和解读政治学》 胡大平 著
《国外毛泽东学研究》 尚庆飞 著
《重释历史唯物主义》 段忠桥 著
《资本主义理解史》(6卷) 张一兵 主编
《阶级、文化与民族传统：爱德华·P. 汤普森的历史唯物主义思想研究》 张亮 著
《形而上学的批判与拯救》 谢永康 著
《21世纪的马克思主义哲学创新：马克思主义哲学中国化与中国化马克思主义哲学》
李景源 主编
《科学发展观与和谐社会建设》 李景源 吴元梁 主编
《科学发展观：现代性与哲学视域》 姜建成 著
《西方左翼论当代西方社会结构的演变》 周穗明 王玫 等著
《历史唯物主义的政治哲学向度》 张文喜 著
《信息时代的社会历史观》 孙伟平 著
《从斯密到马克思：经济哲学方法的历史性阐释》 唐正东 著
《构建和谐社会的政治哲学阐释》 欧阳英 著
《正义之后：马克思恩格斯正义观研究》 王广 著
《后马克思主义思想史》 [英]斯图亚特·西姆 著 吕增奎 陈红 译
《后马克思主义与文化研究：理论、政治与介入》 [英]保罗·鲍曼 著 黄晓武 译
《市民社会的乌托邦：马克思主义的社会历史哲学阐释》 王浩斌 著

二、政治学前沿系列

- 《公共性的再生产：多中心治理的合作机制建构》 孔繁斌 著
《合法性的争夺：政治记忆的多重刻写》 王海洲 著
《民主的不满：美国在寻求一种公共哲学》 [美]迈克尔·桑德尔 著 曾纪茂 译
《权力：一种激进的观点》 [英]斯蒂芬·卢克斯 著 彭斌 译
《正义与非正义战争：通过历史实例的道德论证》 [美]迈克尔·沃尔泽 著 任辉献 译
《自由主义与现代社会》 [英]理查德·贝拉米 著 毛兴贵 等译
《左与右：政治区分的意义》 [意]诺贝托·博比奥 著 陈高华 译
《自由主义中立性及其批评者》 [美]布鲁斯·阿克曼 等著 应奇 编
《公民身份与社会阶级》 [英]T. H. 马歇尔 等著 郭忠华 刘训练 编
《当代社会契约论》 [美]约翰·罗尔斯 等著 包利民 编
《马克思与诺齐克之间》 [英]G. A. 柯亨 等著 吕增奎 编
《美德伦理与道德要求》 [英]欧若拉·奥尼尔 等著 徐向东 编
《宪政与民主》 [英]约瑟夫·拉兹 等著 佟德志 编
《自由多元主义的实践》 [美]威廉·盖尔斯敦 著 佟德志 苏宝俊 译

- 《国家与市场:全球经济的兴起》 [美]赫尔曼·M. 施瓦茨 著 徐佳 译
- 《税收政治学:一种比较的视角》 [美]盖伊·彼得斯 著 郭为桂 黄宁 译
- 《控制国家:从古雅典至今的宪政史》 [美]斯科特·戈登 著 应奇 陈丽微 孟军 李勇 译
- 《社会正义原则》 [英]戴维·米勒 著 应奇 译
- 《现代政治意识形态》 [澳大利亚]安德鲁·文森特 著 袁久红 译
- 《新社会主义》 [加]艾伦·伍德 著 尚庆飞 译
- 《政治的回归》 [英]尚塔尔·墨菲 著 王恒 臧佩洪 译
- 《自由多元主义》 [美]威廉·盖尔斯敦 著 佟德志 庞金友 译
- 《政治哲学导论》 [英]亚当·斯威夫特 著 余江涛 译
- 《重新思考自由主义》 [英]理查德·贝拉米 著 王萍 傅广生 周春鹏 译
- 《自由主义的两张面孔》 [英]约翰·格雷 著 顾爱彬 李瑞华 译
- 《自由主义与价值多元论》 [英]乔治·克劳德 著 应奇 译
- 《帝国:全球化的政治秩序》 [美]迈克尔·哈特 [意]安东尼奥·奈格里 著 杨建国 范一亭 译
- 《反对自由主义》 [美]约翰·凯克斯 著 应奇 译
- 《政治思想导读》 [英]彼得·斯特克 大卫·韦戈尔 著 舒小昀 李霞 赵勇 译
- 《现代欧洲的战事与社会变迁:大转型再探》 [英]桑德拉·哈尔珀琳 著 唐皇凤 武小凯 译
- 《道德原则与政治义务》 [美]约翰·西蒙斯 著 郭为桂 李艳丽 译
- 《政治经济学理论》 [美]詹姆斯·卡波拉索 戴维·莱文 著 刘骥 等译
- 《民主国家的自主性》 [英]埃里克·A. 诺德林格 著 孙荣飞 等译
- 《强社会与弱国家:第三世界的国家社会关系及国家能力》 [英]乔·米格德尔 著 张长东 译
- 《驾驭经济:英国与法国国家干预的政治学》 [美]彼得·霍尔 著 刘骥 刘娟凤 叶静 译
- 《社会契约论》 [英]迈克尔·莱斯诺夫 著 刘训练 等译
- 《共和主义:一种关于自由与政府的理论》 [澳]菲利普·佩蒂特 著 刘训练 译
- 《至上的美德:平等的理论与实践》 [美]罗纳德·德沃金 著 冯克利 译
- 《原则问题》 [美]罗纳德·德沃金 著 张国清 译
- 《社会正义论》 [英]布莱恩·巴利 著 曹海军 译
- 《马克思与西方政治思想传统》 [美]汉娜·阿伦特 著 孙传钊 译
- 《作为公道的正义》 [英]布莱恩·巴利 著 曹海军 允春喜 译
- 《古今自由主义》 [美]列奥·施特劳斯 著 马志娟 译
- 《公平原则与政治义务》 [美]乔治·格劳斯科 著 毛兴贵 译
- 《谁统治:一个美国城市的民主和权力》 [美]罗伯特·A. 达尔 著 范春辉 等译
- 《论伦理精神》 张康之 著
- 《人权与帝国:世界主义的政治哲学》 [英]科斯塔斯·杜兹纳 著 辛亨复 译
- 《阐释和社会批判》 [美]迈克尔·沃尔泽 著 任辉献 段鸣玉 译
- 《全球时代的民族国家:吉登斯讲演录》 [英]安东尼·吉登斯 著 郭忠华 编
- 《当代政治哲学名著导读》 应奇 主编
- 《拉克劳与墨菲:激进民主想象》 [美]安娜·M. 史密斯 著 付琼 译
- 《英国新左派思想家》 张亮 编
- 《第一代英国新左派》 [英]迈克尔·肯尼 著 李永新 陈剑 译

三、纯粹哲学系列

- 《哲学作为创造性的智慧:叶秀山西方哲学论集(1998—2002)》 叶秀山 著
- 《真理与自由:康德哲学的存在论阐释》 黄裕生 著

- 《走向精神科学之路:狄尔泰哲学思想研究》 谢地坤 著
- 《从胡塞尔到德里达》 尚杰 著
- 《海德格尔与存在论历史的解构:(现象学的基本问题)引论》 宋继杰 著
- 《康德的信仰:康德的自由、自然和上帝理念批判》 赵广明 著
- 《宗教与哲学的相遇:奥古斯丁与托马斯·阿奎那的基督教哲学研究》 黄裕生 著
- 《理念与神:柏拉图的理念思想及其神学意义》 赵广明 著
- 《时间性:自身与他者——从胡塞尔、海德格尔到列维纳斯》 王恒 著
- 《意志及其解脱之路:叔本华哲学思想研究》 黄文前 著
- 《真理之光:费希特与海德格尔论 SEIN》 李文堂 著
- 《归隐之路:20世纪法国哲学的踪迹》 尚杰 著
- 《胡塞尔直观概念的起源:以意向性为线索的早期文本研究》 陈志远 著
- 《幽灵之舞:德里达与现象学》 方向红 著
- 《形而上学与社会希望:罗蒂哲学研究》 陈亚军 著
- 《福柯的主体解构之旅:从知识考古学到“人之死”》 刘永谋 著
- 《中西智慧的贯通:叶秀山中国哲学文化论集》 叶秀山 著
- 《学与思的轮回:叶秀山2003—2007年最新论文集》 叶秀山 著
- 《返回爱与自由的生活世界:纯粹民间文学关键词的哲学阐释》 户晓辉 著
- 《心的秩序:一种现象学心学研究的可能性》 倪梁康 著
- 《生命与信仰:克尔凯郭尔假名写作时期基督教哲学思想研究》 王齐 著

四、宗教研究系列

- 《汉译佛教经典哲学研究》(上下卷) 杜继文 著
- 《中国佛教通史》(15卷) 赖永海 主编
- 《中国禅宗通史》 杜继文 魏道儒 著
- 《佛教史》 杜继文 主编
- 《道教史》 卿希泰 唐大潮 著
- 《基督教史》 王美秀 段琦 等著
- 《伊斯兰教史》 金宜久 主编
- 《中国律宗通史》 王建光 著
- 《中国唯识宗通史》 杨维中 著
- 《中国净土宗通史》 陈扬炯 著
- 《中国天台宗通史》 潘桂明 吴忠伟 著
- 《中国三论宗通史》 董群 著
- 《中国华严宗通史》 魏道儒 著
- 《中国佛教思想史稿》(3卷) 潘桂明 著
- 《禅与老庄》 徐小跃 著
- 《中国佛性论》 赖永海 著
- 《禅宗早期思想的形成与发展》 洪修平 著
- 《基督教思想史》 [美]胡斯都·L. 冈察雷斯 著 陈泽民 孙汉书 司徒桐 莫如喜 陆俊杰 译

五、人文与社会系列

- 《环境与历史:美国和非非洲化自然的比较》 [美]威廉·贝纳特 彼得·科茨 著 包茂红 译
- 《阿伦特为什么重要》 [美]伊丽莎白·扬-布鲁尔 著 刘北成 刘小鸥 译

- 《现代性的哲学话语》 [德]于尔根·哈贝马斯 著 曹卫东 等译
《追寻美德:伦理理论研究》 [美]A. 麦金太尔 著 宋继杰 译
《现代社会中的法律》 [美]R. M. 昂格尔 著 吴玉章 周汉华 译
《知识分子与大众:文学知识界的傲慢与偏见,1880—1939》 [英]约翰·凯里 著 吴庆宏 译
《自我的根源:现代认同的形成》 [加拿大]查尔斯·泰勒 著 韩震 等译
《社会行动的结构》 [美]塔尔科特·帕森斯 著 张明德 夏遇南 彭刚 译
《文化的解释》 [美]克利福德·格尔茨 著 韩莉 译
《以色列与启示:秩序与历史(卷1)》 [美]埃里克·沃格林 著 霍伟岸 叶颖 译
《城邦的世界:秩序与历史(卷2)》 [美]埃里克·沃格林 著 陈周旺 译
《战争与和平的权利:从格劳秀斯到康德的政治思想与国际秩序》 [美]理查德·塔克 著 罗炯 等译
《人类与自然世界:1500—1800年间英国观念的变化》 [英]基思·托马斯 著 宋丽丽 译
《男性气概》 [美]哈维·C. 曼斯菲尔德 著 刘玮 译
《黑格尔》 [加拿大]查尔斯·泰勒 著 张国清 朱进东 译
《社会理论和社会结构》 [美]罗伯特·K. 默顿 著 唐少杰 齐心 等译
《个体的社会》 [德]诺伯特·埃利亚斯 著 翟三江 陆兴华 译
《象征交换与死亡》 [法]让·波德里亚 著 车槿山 译
《实践感》 [法]皮埃尔·布迪厄 著 蒋梓骅 译
《关于马基雅维里的思考》 [美]利奥·施特劳斯 著 申彤 译
《正义诸领域:为多元主义与平等一辩》 [美]迈克尔·沃尔泽 著 褚松燕 译
《传统的发明》 [英]E. 霍布斯鲍姆 T. 兰格 著 顾杭 庞冠群 译
《元史学:十九世纪欧洲的历史想象》 [美]海登·怀特 著 陈新 译
《卢梭问题》 [德]恩斯特·卡西勒 著 王春华 译
《自足语文学:为语义最简论和言语行为多元论辩护》 [挪威]赫尔曼·开普兰 [美]厄尼·利珀尔 著 周允程 译
《历史主义的兴起》 [德]弗里德里希·梅尼克 著 陆月宏 译
《权威的概念》 [法]亚历山大·科耶夫 著 姜志辉 译

六、海外中国研究系列

- 《帝国的隐喻:中国民间宗教》 [英]王斯福 著 赵旭东 译
《王弼〈老子注〉研究》 [德]瓦格纳 著 杨立华 译
《章学诚思想与生平研究》 [美]倪德卫 著 杨立华 译
《中国与达尔文》 [美]詹姆斯·里夫 著 钟永强 译
《千年末世之乱:1813年八卦教起义》 [美]韩书瑞 著 陈仲丹 译
《中华帝国后期的欲望与小说叙述》 黄卫总 著 张蕴爽 译
《私人领域的变形:唐宋诗词中的园林与玩好》 [美]王晓山 著 文韬 译
《六朝精神史研究》 [日]吉川忠夫 著 王启发 译
《中国社会史》 [法]谢和耐 著 黄建华 黄迅余 译
《大分流:欧洲、中国及现代世界经济的发展》 [美]彭慕兰 著 史建云 译
《近代中国的知识分子与文明》 [日]佐藤慎一 著 刘岳兵 译
《转变的中国:历史变迁与欧洲经验的局限》 [美]王国斌 著 李伯重 连玲玲 译
《中国近代思维的挫折》 [日]岛田虔次 著 甘万萍 译
《为权力祈祷》 [加]卜正民 著 张华 译

- 《洪业:清朝开国史》 [美]魏斐德 著 陈苏镇 薄小莹 译
- 《儒教与道教》 [德]马克斯·韦伯 著 洪天富 译
- 《革命与历史:中国马克思主义历史学的起源,1919—1937》 [美]德里克 著 翁贺凯 译
- 《中华帝国的法律》 [美]D. 布朗 等著 朱勇 译
- 《文化、权力与国家》 [美]杜赞奇 著 王福明 译
- 《中国的亚洲内陆边疆》 [美]拉铁摩尔 著 唐晓峰 译
- 《古代中国的思想世界》 [美]史华兹 著 程钢 译 刘东 校
- 《中国近代经济史研究:明末海关财政与通商口岸市场圈》 [日]滨下武志 著 高淑娟 孙彬 译
- 《中国美学问题》 [美]苏源熙 著 卞东坡 译 张强强 朱霞欢 校
- 《翻译的传说:构建中国新女性形象》 胡纛 著 龙瑜成 彭珊珊 译
- 《〈诗经〉原意研究》 [日]家井真 著 陆越 译
- 《缠足:“金莲崇拜”盛极而衰的演变》 [美]高彦颐 著 苗延威 译
- 《从民族国家中拯救历史:民族主义话语与中国现代史研究》 [美]杜赞奇 著 王宪明 高继美 李海燕 李点 译
- 《传统中国日常生活中的协商:中古契约研究》 [美]芮乐伟·韩森 著 鲁西奇 译
- 《欧几里得在中国:汉译〈几何原本〉的源流与影响》 [荷]安国凤 著 纪志刚 郑诚 郑方磊 译
- 《毁灭的种子:二战及战后的国民党中国》 [美]易劳逸 著 王建朗 王贤知 贾维 译
- 《理解农民中国:社会科学哲学的案例研究》 [美]李丹 著 张天虹 张胜波 译
- 《18世纪的中国社会》 [美]韩书瑞 罗有枝 著 陈仲丹 译
- 《开放的帝国:1600年的中国历史》 [美]韩森 著 梁侃 邹劲风 译
- 《中国人的幸福观》 [德]鲍吾刚 著 严蓓雯 韩雪临 伍德祖 译
- 《明代乡村纠纷与秩序》 [日]中岛乐章 著 郭万平 高飞 译
- 《朱熹的思维世界》 [美]田浩 著
- 《礼物、关系学与国家:中国人际关系与主体建构》 杨美慧 著 赵旭东 孙琨 译 张跃宏 校
- 《美国的中国形象:1931—1949》 [美]克里斯托弗·杰斯普森 著 姜智芹 译
- 《清代内河水运史研究》 [日]松浦章 著 董科 译
- 《中国的经济革命:20世纪的乡村工业》 [日]顾琳 著 王玉茹 张玮 李进霞 译
- 《明清时代东亚海域的文化交流》 [日]松浦章 著 郑洁西 译
- 《皇帝和祖宗:华南的国家与宗族》 科大卫 著 卜永坚 译
- 《中国善书研究》 [日]酒井忠夫 著 刘岳兵 何莺莺 孙雪梅 译
- 《大萧条时期的中国:市场、国家与世界经济》 [日]城山智子 著 孟凡礼 尚国敏 译
- 《虎、米、丝、泥:晚期中华帝国南部的环境与经济》 [美]马立博 著 王玉茹 译
- 《矢志不渝:明清时期的贞女形象》 [美]卢苇菁 著 秦立彦 译
- 《山东叛乱:1774年的王伦起义》 [美]韩书瑞 著 刘平 唐雁超 译

七、历史研究系列

- 《世界现代化历程》(6卷) 钱乘旦 主编
- 《中国近代通史》(10卷) 张海鹏 主编
- 《极端的年代》 [英]艾瑞克·霍布斯鲍姆 著 马凡 等译
- 《漫长的20世纪》 [意]杰奥瓦尼·阿瑞基 著 姚乃强 译
- 《在传统与变革之间:英国文化模式溯源》 钱乘旦 陈晓律 著

第四节 示现涅槃行

依据灌顶的划分,由北本《现病品》至《高贵德王品》为“示现涅槃行”部分,北本为第十一卷至二十六卷,南本则为第十卷后半卷至二十四卷。北本具体排列为:第十一卷前半卷《现病品》,《圣行品》由第十一后半卷至第十四卷,《梵行品》第十五至二十卷前半,第二十卷后半为《婴儿行品》,《高贵德王品》由第二十一卷至第二十六卷。南本的排列为:第十卷后半卷为《现病品》,《圣行品》则由第十一卷至第十三卷,《梵行品》由第十四卷至第十八卷前半,《婴儿行品》为第十八卷后半,《高贵德王品》由第十九卷卷至第二十四卷。二者品目一致,仅仅是卷次不一致。

关于这一部分的宗旨,灌顶概括说:“然秘藏渊凝,非行不到。善巧方便,示现令前,所之右胁而卧,默无所说,示现病行。迦叶推请,乃加跌融恻,说三指一,菩萨奉行五行十德,是故名之为‘示涅槃行’。”^①而从具体内容角度,灌顶又将此部分分为两大层次:“从此品去,是第三涅槃行。其文有二:先,明修五行。次,明证十德。初文,为五:一、病行。二、圣行。三、梵行。四、天行。五、婴儿行。”^②而《高贵德王品》则主要宣说十德。

一、现病明病为示现而非真

《现病品》顾名思义就是佛陀显现出“病容”。但前文已经明言如来无病,所以此品的内容实际上是“由前品末授记付嘱竟,即云‘我今背痛,举体皆痛,如彼小儿及常患’者,从此义故,题《现病品》。由现此病,致有三推、三请,明如来无病”^③。灌顶等将此品分为四层次:“就文,为四:一、明推请。二、现无病相。三、大众供养。四、广明无病。”^④下文即依据此序略叙此品内容。

① 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一,《大正藏》第38卷,第42页中。

②③④ 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一三,《大正藏》第38卷,第120页上。

《现病品》第一“明推请”部分的内容主要是迦叶代表会众请求佛陀向公众说明,为何无病而显示出“病容”。经中叙述得很详细,而核心如下:“世尊,如来已免一切疾病,患苦悉除,无复怖畏。世尊,一切众生有四毒箭,则为病因。何等为四?贪欲、瞋恚、愚痴、骄慢。若有病因,则有病生,所谓受热、肺病、上气吐逆,肤体瘡瘡,其心闷乱,下痢哆噎,小便淋漓,眼耳疼痛,背满腹胀,癫狂干消,鬼魅所著,如是种种身、心诸病,诸佛世尊悉无复有。今日如来何缘顾命文殊师利,而作是言‘我今背痛,汝等当为大众说法?’”^①又说:“何故不治诸恶比丘受畜一切不净物者?世尊实无有病,云何默然,右胁而卧?……世尊,菩萨如是已于无量百千万亿那由他劫发是誓愿,令诸众生悉无复病,何缘如来乃于今日唱言有病?”^②而尤其严重的是:“世有病者,身体羸损,若偃,若侧,卧著床褥。尔时,家室心生恶贱,起必死想。如来今者,亦复如是。当为外道九十五种之所轻慢,生无常想。彼诸外道当做是言:不如我等,以我性常自在时节微尘等法,而为常住,无有变易。沙门瞿昙无常所迁,是变易法。以是义故,世尊今日不应默然,右胁而卧。”^③这里所说的两个方面很重要,是佛教在面临佛涅槃之事时,必须作出解释的。前者面对的是普通大众的可能怀疑,后者则面临的是外道的可能诋毁。

《现病品》第二“佛示无病相”的内容是,通过“光明利益”、“莲华利益”、“化佛利益”三方面来显示如来并无病相。“而此三意有事有理。事者,病色萎悴,健色光悦。今放光晃耀,即无病相,莲华是瑞,非是病相。化佛者,如来所作。若是病人,不能所为。有所为者,则非病相。表理者,光从身出,表法身;华能含果,表解脱;佛是觉慧,表般若。三德具足,宁当有病?”^④

所谓“光明利益”是指世尊“即从卧起,结跏趺坐,颜貌熙怡,如融金聚,面目端严,犹月盛满,形容清静,无诸垢秽,放大光明,充遍虚空,其光大盛,

① 北凉昙无讖译《大般涅槃经》卷一一,《大正藏》第12卷,第428页中。

②③ 同上书,第429页上。

④ 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一三,《大正藏》第38卷,第120页下。

过百千日，照于东方、南、西、北方、四维、上下诸佛世界。惠施众生大智之炬，悉令得灭无明黑暗，令百千亿那由他众生安止不退菩提之心”^①。

所谓“莲华利益”是指当时世尊“以三十二大人之相、八十种好庄严其身，于其身上一切毛孔一一毛孔出一莲华，其华微妙，各具千叶，纯真金色，琉璃为茎，金刚为须，玫瑰为台，形大团圆，犹如车轮。是诸莲华，各出种种杂色光明，青、黄、赤、白、紫、颇黎色。是诸光明皆悉遍至阿鼻地狱、想地狱、黑绳地狱、众合地狱、叫唤地狱、大叫唤地狱、焦热地狱、大焦热地狱，是八地狱其中众生常为诸苦之所逼切，所谓烧煮、火炙、斫刺剝剥。遇斯光已，如是众苦悉灭无余，安隐清凉，快乐无极。是光明中宣说如来秘密之藏，言诸众生皆有佛性。众生闻已，即便命终，生人天中”^②。

所谓“化佛利益”是指“是一一花各有一佛，圆光一寻，金色晃曜，微妙端严，最上无比，三十二相、八十种好庄严其身。是诸世尊，或有坐者，或有行者，或有卧者，或有住者，或有震雷音者，或澍雨者，或放电光，或复兴风，或出烟焰，身如火聚……”^③又说：“复有世尊，或说阴、界诸入，多诸过患；或复有说四圣谛法，或复有说诸法因缘，或复有说诸业烦恼皆因缘生，或复有说我与无我，或复有说苦、乐二法，或复有说常、无常等，或复有说净与不净。复有世尊，为诸菩萨演说所行六波罗蜜，或复有说诸大菩萨所得功德，或复有说诸佛世尊所得功德，或复有说声闻之人所得功德，或复有说随顺一乘，或复有说三乘成道。或有世尊，左肋出水，右肋出火，或有示现初生、出家、坐于道场菩提树下、转妙法轮、入于涅槃。或有世尊作师子吼，令此会有得一果、二果、三果至第四果，或复有说出离生死，无量因缘。”^④

其后，如来应会众的请求为大众宣说了其中奥妙：“迦叶，我今言病，亦复如是，亦是如来秘密之教。是故顾命文殊师利：吾今背痛，汝等当为四众

① 北凉昙无讖译《大般涅槃经》卷一一，《大正藏》第12卷，第429页下。

② 同上书，第429页下—430页上。

③ 同上书，第430页上。

④ 同上书，第430页中。

说法。迦叶，如来正觉实无有病，右胁而卧，亦不毕竟入于涅槃。迦叶，是大涅槃即是诸佛甚深禅定，如是禅定非是声闻、缘觉行处。迦叶，汝先所问，如来何故倚卧不起，不索饮食，戒敕家属，修治产业？迦叶，虚空之性，亦无坐起、求索饮食、戒敕家属、修治产业，亦无去来、生灭、老壮、出没、伤破、解脱、系缚，亦不自说，亦不说他，亦不自解，亦不解他，非安非病。善男子，诸佛世尊，亦复如是。犹如虚空，云何当有诸病苦耶？”^①如此等等，其意甚明。

二、《圣行品》

《圣行品》较长，北本有四卷之多。关于其品名的含义，灌顶等解释说：“‘圣’者，诸佛、菩萨之所行故，故名《圣行》。此含两意，菩萨所行，即次第行；诸佛所行，即非次第。乃是复有一行，是如来行。”^②灌顶认为这是对于“圣行”的“通解”，如从“别”解释，则可以说“‘圣’名为正，菩萨所行，前浅后深，真不知俗，俗不知中，偏而非正，但通称圣行，未为别意。若复有一行是如来行，一行一切行，一智一切智，故知‘圆行’名‘正’名‘圣’”^③。前者大致是指“通教”之解释，后者是指“别教”的解释。在此品的开头，佛就告诉迦叶等会众：“菩萨摩訶萨应当于是《大般涅槃经》专心思惟五种之行。何等为五？一者圣行，二者梵行，三者天行，四者婴儿行，五者病行。善男子，菩萨摩訶萨常当修习是五种行，复有一行是如来行，所谓《大乘大涅槃经》。”^④关于此中所说的“六行”，灌顶等解释说：“是大乘经名为佛乘，如是佛乘，最胜最上，圆根性人行于佛乘，修‘如来行’。”而“梵行者，‘梵’者净也；涉有同尘，尘不能染，就功能立名。‘天行’者，就谛理立名。‘婴儿行’者，就譬喻立名。‘病行’者，就所治立名。‘如来行’者，就圆人立名。通称‘行’者，不住名‘行’，自证不著，令他不住，故称为‘行’。文列五行一行，而圣行在初。从初立名，故称《圣行品》”^⑤。

① 北凉县无谶译《大般涅槃经》卷一一，《大正藏》第12卷，第431页中。

②③ 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一三，《大正藏》第38卷，第121页下。

④ 北凉县无谶译《大般涅槃经》卷一一，《大正藏》第12卷，第432页上。

⑤ 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一三，《大正藏》第38卷，第122页上。

（一）解说“圣行”

而《圣行品》对“圣行”是从“戒”、“定”、“慧”三学的角度去说明的，在慧行中较多地涉及涅槃、如来藏思想。

关于“戒”学，此品又从“戒行”和“戒果”两方面去说明。如经中说：有信向者“即至僧坊，若见如来及佛弟子，威仪具足，诸根寂静，其心柔和，清净寂灭。即至其所，而求出家，剃除须发，服三法衣。既出家已，奉持禁戒，威仪不缺，进止安详，无所触犯乃至小罪，心生怖畏护戒之心，犹如金刚”^①。如此等等，解释了四重、僧残、偷兰、波逸提、吉罗等罪。也解释了“不次第戒”，如“枝本”、“事理”、“轻重”等戒，以及“具誓愿”（制心为“誓”，要期为“愿”）等。

关于“定”，此品主要解释了两方面，即“次第定”、“圆定”。而“次第定”在此品涉及了“特胜”、“背舍”两项内容。对于“特胜”，经中说：“菩萨摩訶萨圣行者，观察是身，从头至足。其中唯有发、毛、爪、齿不净垢秽，皮、肉、筋、骨，脾、肾、心、肺、肝、胆、肠、胃，生熟二藏，大小便利，涕、唾、目泪、肪膏、脑膜、骨髓、脓血，脑、脉诸脉。菩萨如是专念观时，谁有是我？我为属谁？住在何处？谁属于我？复作是念：骨是我耶？离骨是耶？”^②此中所言是通过观察自身的内外而证入“无我”，而“具论备须‘苦’、‘空’、‘无常’”^③。而“八背舍观”又称为“八解脱”，即八种背弃舍除三界烦恼之系缚的禅定。第一为“内有色想，观外色解脱”，是指心中若有色（物质）的想念，就会引起贪心来，应该观想到外面种种的不清净，以使贪心无从生起，故称之为“解脱”。此如经中所说：“菩萨尔时，除去皮肉，唯观白骨。复作是念：骨色相异，所谓青、黄、赤白及以鸽色，如是骨相亦复非我。何以故？我者，亦非青、黄、赤、白及以鸽色。菩萨系心，作是观时，即得断除一切色欲。”^④第二为“内无色想，观外色解脱”，即心中

① 北凉县无谶译《大般涅槃经》卷一一，《大正藏》第12卷，第432页上一中。

② 同上书，第433页下。

③ 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一四，《大正藏》第38卷，第123页下。

④ 北凉县无谶译《大般涅槃经》卷一二，《大正藏》第12卷，第434页上。

虽然没有想念色的贪心,但是要使不起贪心的想念更加坚定,就还要观想外面种种的不清净,以使贪心永远无从生起,因此称之为“解脱”。第三为“净解脱、身作证、具足住”,一心观想光明、清净、奇妙、珍宝的“色”,叫“净解脱”。观想这种“净色”的时候,能够不起贪心,则可以证明其心性,已是解脱,所以叫做“身作证”。又因为观想已经完全圆满,能够安住于定之中了,所以叫“具足住”。第四为“空无边处解脱”,是指灭“有对色想”,成就“空无边处”之行相。第五为“识无边处解脱”,是指弃背“空无边心”而成就“识无边”之行相。第六为“名无所有处解脱”,是指弃背识无边之心而成就“无所有”之行相。第七为“非想非非想处解脱”,是指弃背“无所有心”,无明胜之想而住“非无想”之相。第八为“灭受想解脱”,若有灭除受想的“定功”,则一切皆可灭除,所以叫“灭尽定”。前三解脱是以“无贪”为其体,前二者分别依于初禅、二禅,第三解脱依于第四禅,第四、五、六、七、八的“无色解脱”则以“四无色定”为体。本著的这一解释是依据世亲《十地经论》而作的,兹不引证《大涅槃经》的内容。

其后说明“圆定行”。迦叶菩萨问佛说:“世尊,菩萨未得住不动地。净持戒时,颇有因缘,得破戒不?”^①而佛明确地又反问迦叶:“有菩萨未得住不动地,有因缘故,可得破戒?”^②接着佛回答说:“若有菩萨知以破戒因缘,则能令人受持、爱乐大乘经典,又能令其读诵通利、书写经卷,广为他说,不退转于阿耨多罗三藐三菩提。为如是故,故得破戒。菩萨尔时,应作是念:我宁一劫,若减一劫,堕于阿鼻地狱,受罪,要必当令如是之人不退转于阿耨多罗三藐三菩提。迦叶,以是因缘,菩萨摩訶萨得毁净戒。”^③而文殊菩萨则强调说:“世尊,若有菩萨摄取护持如是之人,令不退于菩提之心,为是毁戒,若堕阿鼻,无有是处。”^④文殊的说法得到佛的赞许。在此就有一个问题,为何以“戒”的内容来说明“圆定行”,《涅槃经

①② 北凉县无谶译《大般涅槃经》卷一二,《大正藏》第12卷,第434页中。

③ 同上书,第434页中一下。

④ 同上书,第434页下。

疏》自设问答解释这一问题,回答是:“若非圆戒,何得即毁而持?既持毁自在,例定亦然。即散而静,不起圆定而行,于杀仍是圆定。戒既可解,即戒而定,不复烦文。是故指此名圆定行。”^①

关于“慧圣行”,此品解释甚为详细,兹略述之。灌顶解释说,此品是从“次第慧”、“圆慧”两方面去解释的。而“次第慧”为三:“一、释四谛慧。二、释二谛慧。三、释一实慧。”^②此经在此有一个过渡环节,即由“四谛”进而论述“二谛”,最后论说“一实谛”,即落定于涅槃思想上。以下逐次论说。

1. 四谛慧

四谛慧即苦、集、灭、道谛,灌顶说,此品列出了三种四谛,并且讲了在此品之中的起讫。“‘若言苦者逼迫相’去,即有作四谛。‘若言解苦无苦而有真谛’去,则是无生四圣谛。‘若从苦有无量相’去,则是无量四圣谛。此三种四谛悉是菩萨观境。菩萨住于大乘大般涅槃者,即是无作四谛慧。能、所合论,备有四种。”^③

关于“苦谛”,早期佛教讲得很多,限于篇幅,对于此品的讲述姑且略之,不述,仅罗列最后结论:“菩萨摩訶萨于是八苦解苦无苦。善男子,一切声闻、辟支佛等不知乐因,为如是人于下苦中说有乐相。唯有菩萨住于大乘大般涅槃,乃能知是苦因乐因。”^④

作为众生轮回六道的总根源,“集谛”的内容非常多,而“昔教以业烦恼为集,烦恼之中具足十使。今但言烦恼,不明于业,本是烦恼,烦恼润业,于烦恼中,偏说贪、爱,爱是系地之惑,润业故生死”^⑤。灌顶此语概括了此品所言“集谛”的特点,也就是以“爱”作为主干。经中明确地指出:“所谓集者,还爱于有。爱有二种:一、爱己身。二、爱所须。复有二种。

① 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经疏》卷一四,《大正藏》第38卷,第124页上一中。

②③ 同上书,第124页中。

④ 北凉昙无讖译《大般涅槃经》卷一二,《大正藏》第12卷,第440页上。

⑤ 隋灌顶撰述、唐湛然再治《大般涅槃经》卷一五,《大正藏》第38卷,第127页中一下。

未得五欲，系心专求。既求得已，堪忍专著。复有三种，欲爱、色爱、无色爱。”^①又说：“凡夫爱者，名之为集，不名为谛。菩萨爱者，名之实谛，不名为集。何以故？为度众生，所以受生。不以爱故而受生也。”^②

这里注意两点，一是为何以爱作为“集谛”的核心，二是菩萨之爱与凡夫之爱是不同的。前一个问题的答案是菩萨之爱是为度化众生的，后一个问题在此品下文有较为详细的说明。

迦叶菩萨询问佛说：“世尊，如佛世尊于余经中为诸众生说业为因缘，或说骄慢，或说六触，或说无明，为五盛阴而作因缘。今以何义说四圣谛独以爱性为五阴因？”^③佛的回答很多，而要点是：“譬如大王若出游巡，大臣、眷属悉皆随从。爱亦如是，随爱行处，是诸结等亦复随行。”^④如此等等，还有几个譬喻来说明同样的道理。而如何从此之中解脱出来则更为重要，经中说：“菩萨摩訶萨住是大乘大般涅槃，深观此爱，凡有九种：一、如债有余。二、如罗刹女妇。三、如妙华茎中有毒蛇缠之。四、如恶食，性所不便而强食之。五、如淫女。六、如摩楼迦子。七、如疮中息肉。八、如暴风。九、如彗星。”^⑤经中说：“菩萨摩訶萨住于大乘大般涅槃，观察爱结，如是九种。”^⑥由此可见，“爱”的作用就是如此，须以上述九种譬喻所昭示者去理解。

在此后，经中提出一个很有意味的问题，即“谛”的本意是指真理，而灭谛、道谛是指向解脱的，因此，四谛对于凡夫和二乘、菩萨便有不同的意义。经中说：“诸凡夫人有苦无谛，声闻、缘觉有苦有苦谛而无真实，诸菩萨等解苦无苦。是故无苦而有真实。诸凡夫人有集无谛，声闻、缘觉有集有集谛，诸菩萨等解集无集，是故无集而有真谛。声闻、缘觉有灭非真，菩萨摩訶萨有灭有真谛。声闻、缘觉有道非真，菩萨摩訶萨有道有真谛。”^⑦由此可见：“道、灭二谛不论凡夫者，唯二乘与菩萨道灭。二谛有真伪之异，以二

① 北凉昙无讖译《大般涅槃经》卷一三，《大正藏》第12卷，第440页上。

②③④⑤ 同上书，第440页中。

⑥⑦ 同上书，第441页上。