

諸觀全集雜說一

佛教的緣起觀

黃慧法師 著

諦觀全集雜說一

佛教的緣起觀

釋註者 演培法師

佛教的緣起觀

諦觀全集
E27

釋註者：演培法師

定價：新台幣 250 元整

郵撥帳號：0111208-1 號

發行者：李雲鵬

出版者：天華出版事業股份有限公司

地址：台北市士林區忠誠路二段 168 號 1-2 樓

電話：(02)28736629 (八線)

傳真：(02)28736709

印刷者：科樂印刷事業股份有限公司

行政院新聞局局版臺業字號第 1679 號

中華民國 79 年 2 月初版 87 年 5 月五刷

HEAVENLY LOTUS PUBLISHING CO., LTD.

1-2F, 168, Chung-cheng Rd., Sec. 2, Shih-lin, Taipei, Taiwan, R.O.C.

TEL : 886-2-28736629

FAX : 886-2-28736709

NT\$250 元

如有缺頁、破損、裝訂錯誤，請寄回更換
調價恕不另通知，郵購未滿 500 元，另付郵資 50 元
為尊重出版者，請勿翻印，歡迎助印

ISBN 957-9397-48-1

目次

佛教的緣起觀·····	一一—二八三
-------------	--------

一 佛教的緣起觀·····	一
二 根本及部派佛教緣起觀所展開的契機·····	三三
三 性空及唯識佛教緣起觀所展開的契機·····	四九
四 眞常佛教緣起觀所展開的契機·····	五九
五 空義的開展·····	七一
六 佛教的根本特質是什麼·····	八三
七 空有二宗的有無自性觀·····	九七
八 我法二空觀·····	一〇三
九 佛護與清辨對於論理法運用的論爭·····	一一七

一〇	佛教的流轉還滅觀·····	一三五
一一	佛徒的重經重論觀·····	一六一
一二	三乘一乘究竟論·····	一八一
一三	從小乘三派說到大乘三系·····	一九五
一四	佛法的因果論·····	二〇七
一五	三諦三觀的來源與發展·····	二三一
一六	天臺唯心說的探索·····	二四五
一七	大小乘的對觀·····	二五九
一八	佛教的時空觀·····	二七一

佛教的緣起觀

一 緣起的重要

佛教的開創者，是出生於向被世人稱爲東方宗教哲學搖籃的印度釋迦牟尼。當他出現在印度國土時，這一古老的印度，不特宗教哲學已經相當的發達，就是文化也已達到高度成熟的階段。在此宗教哲學文化高度發皇的環境下所薰陶出來的偉大人物，不論他的思想是怎樣的新穎，發見是如何的高明，但總跳不出固有文化的窠臼！所以佛陀所創造的偉大佛教，不特有許多思想是承襲固有宗教哲學的，就是許多術語也是採用固有文化中的。這樣，佛教不是沒有他的特色了嗎？不，佛教所以在當時印度成爲最有力量最有地位而居領導作用的宗教，以及成爲今日世界五大宗教中的一大宗教，確有他的特色存在，不然，又何貴乎有這佛教？其特色是什麼？就是緣起。緣起，可說是佛法的核心，是佛法不共其他思想的唯一特質！佛在一代時教中，雖說了種種

的法，但無一不是緣起的多方開展。後代的佛法弘揚者，不論是小乘中的許多派別，大乘中的若干宗派，思想之所以分化，諍論之所以發生，完全是由對緣起的看法不同。所以，佛法的特色在緣起。

經中有一處敘述佛陀與外道的一次談話，外道以種種方法建立自己的理論，佛就予以一一的擊破，最後外道被佛破得沒有辦法了，就反問佛陀道：『我所說的都不對，你究竟又是說的什麼呢？』佛簡單的回答他說：『我說緣起』；『我論因說因』。這是以緣起爲佛法特色的第一明證。又一經中敘述舍利弗的得道因緣，也是從緣起而悟入的。舍利弗原是印度當時有名的外道仙人，雖曾親近一個世間的老師求悟真理，可是始終不能從老師的啓發下，得到真理的消息。一天，他因事入城，在途中遇見了威儀庠序態度慈和的馬勝比丘，感覺得很驚奇，於是便在路上同他攀談起來，問他是隨什麼人學的？所學的是些什麼？馬勝比丘經他這樣一問，就很慈和的告訴他說：『我的老師是釋迦瞿曇，他所教我的法很多，現我可以一緣起偈，概括佛法的全要來告訴你，那就是：「諸法從緣生，諸法從緣滅；我佛大沙門，常作如是說」。我所學的也就是這緣起法』。舍利弗聽了，當即於言下見道。這是以緣起爲佛法特色的第二明

證。由此兩種事實，可知佛法的特色在緣起。

佛在世說法，僅提示了一點佛法的宗要，並沒有大談特談的詳爲發揮，所以佛說我所說法如爪上塵，所未說法如大地土。因此，後代佛法的弘揚者，爲了新思想新學術新潮流的適應，曾本佛法的宗要，而將佛法作不斷的創新，在所創新的佛法中，雖或有變了質的東西，但真的佛法並不是不存在。考察創新中的佛法真偽，就看他是否合乎佛所說的緣起。緣起正法，是佛舉以示異於外道的，如不能合乎緣起的定義，就不能承認他是純正的佛法。佛爲什麼特舉緣起一法示異於外道？因宇宙人生的一切，沒有一法不是相依相資的關係存在，離開相依相資的關係，宇宙界既沒有獨立存在的神我爲他的主宰，生命界也沒有獨立存在的自我爲他的靈體。佛說法以緣起爲中心，諸法確也都是緣起的，佛弟子的弘揚佛法，又以是否合乎緣起爲真偽的分判；因而更知佛法的特色是在緣起了。

佛是佛教的創始者，他所給予人們的印象，是偉大，是崇高，此偉大崇高的佛陀，離開人世入於寂滅後，使諸尊敬他的信衆，不禁對他生起無限的渴仰與孺慕，但因不能再見到他的慈祥 and 藹的尊容，於是就從渴仰孺慕中，對之產生種種的稱讚之辭：

有的讚佛身的相好莊嚴，有的讚佛語的微妙和諧，有的讚佛意的悲智廣大，有的讚佛業的化度無窮，有的讚佛德的深廣難測；有的舉事實讚佛，有的用譬喻讚佛，有的：。雖有這種種的稱讚不同，但最善巧最得法的讚佛，是讚佛說法。佛所說法雖然很多，而其要旨在對衆生的煩惱，煩惱雖有無量無邊，然爲生死根本的是無明，能夠對治這無明的，唯有緣起，所以於甚深的緣起門中稱讚無上的佛陀，是爲最殊勝最善巧的稱讚！現在不妨從性空系的論典中，摘錄幾個讚佛說緣起的偈頌，作爲本節的結束。中觀論中舉出八不的緣起頌後，接著說：『能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一』。六十如理論說：『爲應以何法，能斷諸生滅？敬禮釋迦尊，宣說諸緣起』。七十空性論說：『以諸法性空，故佛說諸法，皆從因緣起，勝義唯如是』。緣起讚論說：『由見說何法，智說成無上，勝者見緣起，垂教我敬禮』。又說：『如是於依怙，希有稱讚門，除說緣起外，誰能得餘者？……希有大師依，希有勝說怙，極善說緣起，我敬禮大師』。從這些讚佛說緣起的讚語中，更可證知佛法的特色是在緣起了！所以我要再結束的說一句：全體佛法是以緣起爲骨髓爲中心的！

二 緣起的定義

經中說的『此有故彼有，此生故彼生；此無故彼無，此滅故彼滅』；就是緣起定義的具體說明。如將緣起二字拆開來講：起是生起的意思，緣是果法生起時所因待的條件。合起來說：就是果法生起所因待的因緣，名爲緣起。所以此有故彼有，此生故彼生的兩句，指出諸法的關係是：因爲這個東西的有，所以那個東西就有；因爲這個東西的生，所以那個東西就生。以十二緣起的內容說：彼行業的有，是由於此無明，緣此無知的無明，所以有彼造作的業行。因此，這兩句可以簡單的解釋做『緣此故彼起』。此是指的因，彼是指的果，此彼二字，就是因果的代名詞。中觀今論第五章說：『若由抽象的公式來說，緣起卽是此故彼。此與彼，泛指因與果。彼之所以如此，不是自己如此的，是由於此而如此的，此爲彼所以如此的因待性；彼此間卽構成因果系』。所以諸法的生起，沒有一法是無因而偶然的，必須在此因彼果的相對關係下，方可說他存在與生起。這是佛陀探究宇宙人生的諸法現象何以會這樣的所得最正確的結論，這正確的結論，爲其他任何思想所擊不破的！諸法的存在與生起，固是由於緣

起，諸法的還無與消滅，也是由於緣起。所以說『此無故彼無，此滅故彼滅』。無對有說的，滅對生說的，凡是有的必然要歸於無，生的必然要歸於滅。如緣起支中的行，是因無明而有而生的，當知他的滅無，還是因無明的滅無而滅無。援上例說，那是這樣的：因為這個東西的無，所以那個東西就無，因為這個東西的滅，所以那個東西就滅。因此，諸法的還無與消滅，必然也是此故彼的緣起關係；離此緣起的關係，決無實法的滅無。中觀今論第五章說：『凡是依緣而起的，此生起與存在的必然要歸於滅無。所以佛說緣起，不但說「此有故彼有」的生起，而且說「此無故彼無」的還滅。依他而有而生，必依他而無而滅，這是深刻的指出緣起的內在特性』。根據這緣起的定義，觀察萬有的諸法，不論是內在的生命界，外在的自然界，法法都是緣起的。進一步觀察，不但有因有果從緣所生的內外有爲界是緣起，就是無因無果不從緣生的無爲界也是緣起，假使有人離開有爲無爲另外找出一法來，這一法也是緣起的。因此，存在的一切法，都是依緣起而建立的，離了緣起，沒有一法可得。

三 緣起的内容

緣起是佛法的特色，他的定義，是此故彼的因果關係，那末，在此定義之下所含的內容，又是什麼呢？就『此有故彼有，此生故彼生』的內容說，是指的『無明緣行，行緣識，乃至招集純大苦蘊』。就『此無故彼無，此滅故彼滅』的內容說，是指的『無明滅則行滅，行滅則識滅，乃至純大苦蘊滅』。現在根據這兩大律內容，予以簡單的解說如下：

生命界的一切，不論是高級的、低級的，誰都免不了在演變中的老病死的憂悲苦惱，苦惱的來逼，誰都不願受的，所以有了苦惱，就要想法解決他。但先決的問題是：衆生爲什麼會有衆多的苦痛來逼？探究到苦痛的原因，於是就發現到由於有生，有生就決定有苦，苦與生是同時來的。無知的有情，不知老病死的痛苦，是由於有生，於是對於老病死的痛苦極端厭離，而於生命的生存却相當愛樂，這不是一個極大的錯誤嗎？生也不是突突空空生的，必有能生生命的東西存在使之而生，這就是緣起的有。有，有的地方把它當作行爲活動所構成的業力講，有的地方把它當作業力所招感的生命自體講。就前者說，有過去的行業，必然有現在的新生命出現；就後者說，有新生命出現，必然有果報的自體存在，果報自體的存在，當然就免不了演變中的老病死

苦了：所以生是由於有。有情所以從行為活動中構成潛在的業力，是因心境相接觸時所生起的執取。取是攝受執持的意思，經論中說有『我語取、欲取、見取、戒禁取』的四種：執持生命內在的自我，叫我語取。由此我語取為根本，或向外在的環境奔放，執取客觀的五欲，成為欲取。或向內在的心靈探索，執取主觀的倒見，成為見取。甚而把那不是解脫的真因執取以為真因的，成戒禁取。由此種種執取的動力，引發身語意的三業，於是就構成未來身心的苦因，所以說取緣有。取的存在，也不是偶然的，是由欲愛染著而使他馳取一切的。因為，愛是一期生命的深細根底，又是生命長流的主要動力，生命的內在沒有愛，就失去一切活力了。所以愛為追求生命生存的一個强有力的要素。愛著的對象雖然很多，但主要的是自體愛與境界愛：對於精神物質組合成的生命自體，戀戀不捨的耽著，是為自體愛，對於客觀存在的一切境相，生起堅固的貪著，是為境界愛。前者經中又說名我愛，後者又說名我所愛。衆生就在這我愛、我所愛的一切活動中，向外追求執取，所以說愛緣取。愛是精神活動的表現，他之所以有此活動姿態的表現，是由於那或苦或樂的情緒的激動。苦樂的情緒，佛經中叫做受。謂諸感官與諸對象相接觸時，客觀的對象，刺激感官的機關，生起不同的反應

謂之領受。依內身所感受的名自性受，依外器所感受的名境界受；若內若外的一切感受，適合自己情意的名爲樂受，違反自己情意的名爲苦受，不合不違的中庸情意就名捨受。雖有苦樂捨的三受不同，但就衆生的喜愛來說，是厭苦而求樂的，所以說受緣愛。受的領納作用生起，是由於根境相接時所發生的觸。觸是根境識三者和合相觸所產生的認識開始，這起始的認識，假使與智慧相應，正確的了知諸法是緣起，那就好了；可是他一開始就與無明合作，認爲諸法有實自性，而染著於或苦或樂的感受，所以受是緣觸而有的。觸又是怎樣有的？是緣於眼耳鼻舌身意的六入有的。六入爲生起感覺的機構，有了六入，必然要與六境發生關係，根境相涉入產生六識，於是就從三者的和合中生起眼觸、耳觸、鼻觸、舌觸、身觸、意觸，這在經中叫做六觸身。所以觸是緣於六入而有的。從六入生起六觸，其間的關鍵是因所觸的對象，這對象，在緣起支中名爲名色，所以六入是以名色爲緣的。名所代表的是一組精神，色所代表的是另一組物質，名色存在，就成六入觸所取所認識的對象，所以說緣名色而有六入。名色還有他的因緣在，這就是識。以識爲緣的名色，雖可說包括內在與外在的一切精神與物質，但經中却都以他爲組織有情身心的要素。有情身心的完成，始則由於入胎而與

父精母血的和合，繼則由於在胎中的展轉成熟增長廣大！然而，什麼去入胎的？又是什麼而使生命完成的？探究到這生命的自體，於是就發現到了識。識在一期生命中，都居於主要的地位；一般不知他的重要性，以爲識祇是在入胎時或在胎中時，負有重要的任務，出胎後似乎就無足輕重了！其實，在一期生命流中，任何一個時候，都不能離開他，何時離了他，何時生命就要崩潰，所以說名色以識爲緣。入胎、住胎、出胎以及生命存在，都賴於此識，這是不錯的。但再推前一步看，試問：『識爲什麼會入胎？爲什麼入此胎而不入彼胎？爲什麼在這有情身中起滅而不在另一有情身中？』探討到這些問題，就不能不推論到過去的行爲活動了，所以識是以行爲緣的。生命的一切行爲活動，雖說有種種不同，但從論理的立場看，不外感苦報的罪行，招樂果的福行，以及獲得上界生命的不動行。此諸行業的完成，是依於身語意的三業而有的，所以經中又說有身行、語行、意行。從身語意行創造罪福等行，由罪福等行，牽引生命主體的心識入胎，於是新的生命就開始了。牽引心識入胎的行，也不是盲動的，他還有那使其活動的東西在，這就是生死根本的無明。無明是對明說的，明是智慧，以此智慧本可認識諸法眞理的，但因無明蒙蔽這眞智的關係，於是就生起種種的錯誤認

識，而不知諸法是緣起和合的了。由不知諸法是緣起的，於是就生種種的妄執，由生種種的妄執，所以有種種的煩惱，由有種種的煩惱，所以就發動身語意而創造或罪或福的行爲。有情的生命所以在生死長流中一直在作無止境的奔放，其動力就在這發動行爲的根本無明，所以說無明緣行。

上述的緣起內容，是從緣起的流轉門，作望果而推因的說明，那是非常明顯的；此下要說的緣起內容是就緣起的還滅門，作滅因而滅果的形式來顯示。行爲的活動既是從生死根本的無明而有的，要想不再創造新生命的業因，突破生死輪迴的大圈，非得勘破根本無知的無明，無明滅了，一切有漏的行業自然就停止，所以無明滅則行滅。識是由行領導去投胎的，領導者失却了領導作用，被領導者那裏還會發生作用？所以行滅識也就滅了。名色是因認識而存在的，或因識的執持而有的，假使識已不能執行執持的任務，或者不去認知他，他當然也就歸於滅無了，所以識滅則名色滅。有名色則有六入，六入是在名色和合的生命自體上安立的，組合生命自體的名色崩潰了，在上安立的六入，自然是同歸於盡，所以名色滅則六入滅。爲感覺機構的六入，是觸相的動因，如六入滅則觸亦滅。觸滅，因觸而生起的苦樂感受，也就無有。由無領受

的情緒，所以就不會發生愛染。愛染不生，就不向外馳取。馳取，是構成未來身心業力的動能，若不馳取，三業不興，自然就沒有能生身心的有——業，所以取滅則有也滅。由有的業，可以說未來的生，沒有業怎會有生？所以有滅則生滅。有生則苦生，無生則苦滅，苦與生是俱來的。所以生命不生的時候，一切老病死的憂悲苦惱都沒有了，老病死憂悲苦惱滅，純大苦蘊也滅，純大苦蘊滅，就達到身心解放而入於涅槃的聖境了。所以佛教所講的涅槃還滅，也是從因果的事實緣起的原理上建立的。

四 緣起的二律

緣起的內容，有上兩組不同：一組是顯示的流轉律，一組是顯示的還滅律。從流轉律看，明白的看出了生死輪迴的現象，從還滅律看，明白的看出了涅槃還滅的現象。生死與涅槃，流轉與還滅，是佛法的兩大中心論題。一是學佛者所需放棄而厭離的一面，一是學佛者所需追求而悟證的一面。這不但現在學佛者需要如此，就是開示緣起法的佛陀，悟見緣起法的佛子，也無不是從這緣起二律解脫過來的。

上面說過，佛法是論因說因的：宇宙人生的一切，所以如此如彼的存在，不特紛