



世界宗教研究丛书

卓新平

◎主编

# 佛教护国思想与实践

魏道儒 主 编  
纪华传 副主编



社会科学文献出版社  
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

# 佛教护国思想与实践

魏道儒  
纪华传  
主编  
副主编



社会科学文献出版社  
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

## 图书在版编目 (CIP) 数据

佛教护国思想与实践/魏道儒主编. —北京: 社会科学  
文献出版社, 2012. 6

(世界宗教研究丛书)

ISBN 978-7-5097-3274-8

I. ①佛… II. ①魏… III. ①佛教-护国主义-思想-  
研究 IV. ①B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 066395 号

· 世界宗教研究丛书 ·

## 佛教护国思想与实践

主 编 / 魏道儒

副 主 编 / 纪华传

总 策 划 / 安虎生

出 版 人 / 谢寿光

出 版 者 / 社会科学文献出版社

地 址 / 北京市西城区北三环中路甲 29 号院 3 号楼华龙大厦

邮 政 编 码 / 100029

责任部门 / 人文分社 (010) 59367215

电子信箱 / renwen@ssap.cn

项目统筹 / 宋月华 范 迎

总 经 销 / 社会科学文献出版社发行部 (010) 59367081 59367089

读者服务 / 读者服务中心 (010) 59367028

责任编辑 / 孙以年

责任校对 / 李 腊

责任印制 / 岳 阳

印 装 / 三河市尚艺印装有限公司

开 本 / 787mm × 1092mm 1/16

版 次 / 2012 年 6 月第 1 版

印 次 / 2012 年 6 月第 1 次印刷

书 号 / ISBN 978-7-5097-3274-8

定 价 / 69.00 元

印 张 / 19.75

字 数 / 322 千字

本书如有破损、缺页、装订错误, 请与本社读者服务中心联系更换

▲ 版权所有 翻印必究

# 总 序

世界宗教在我们所经历的世纪之交、千纪之交空前活跃，并在中国出现了前所未有的迅猛发展。如何去认识、研究和理解世界宗教，这是我们在全球化时代所面临的一项重要任务。在中国当代社会政治、思想文化氛围中，人们已体会到宗教的普遍存在，并开始关注宗教问题，关心宗教研究，将宗教的作用及影响与现实社会的生存及发展密切关联。不过，在对宗教的认知和理解上，人们的见解和观点显然仍存有分歧，这给我们争取达到宗教审视之共识带来了种种困难，却也提醒并促使我们多层面、多角度地认识世界宗教的存在，观察其演变发展。

在对各种世界宗教的复杂体认中，大致有如下两种视角：

一是把宗教作为人类精神及社会生活的“常态”来看待，从世界宗教中体悟出人的社会性、人本性、文明性和超越性。对此，宗教研究者有诸多表述，反映出其对宗教所关涉的主体或客体、集体或个体、内心或外在的不同侧重。例如，奥托认为宗教是“与神圣的交往”，在此突出人对“神圣”或“神圣者”的信仰。缪勒也指出宗教是人“领悟无限的主观才能”，即人的内心的本能、气质、人寻求超越的渴望。斯特伦把宗教理解为“使个人和社会经历一种终极的和动态的转变过程”，其所言“终极转变”即从深陷于一般存在的困扰而彻底转变为体验到一种“最可信的和最深刻的终极实体”，由此在这种“构成生命的终极源泉”中确立自己的存在，使自己的精神变得充实和圆满。斯塔克则认为宗教是人之本性寻求补偿的体现，因而要追求一种具有超越性的信仰生活。宗德迈耶尔对此曾强调“宗教是人类对于超越经验的共同回答”。蒂利希则突出宗教是“人的终极关怀”，希望从这种关怀中体现出人的精神活动及其本真意义。总结

这些宗教理解，伊利亚德以宗教是一种“人类学常数”来说明宗教与人的密不可分，认为“人”就是具有宗教情结的人格存在，人的本质特性与宗教本质特性有着内在关联，人性乃宗教存在的本体性前提，有人就有宗教。宗教作为这种人性的“普遍性”还被柏格森所坚持，他宣称在从古到今的人类社会中，或许在某一时段、某一地域有可能找不到科学、艺术或哲学，但绝不会找不到宗教。

在上述对宗教的“常态”认知中，一般会把宗教的表现形式理解为作为“内在形式”的“宗教性”和作为“外化形式”的“宗教建构”，在宗教的功能形式上则将其理解为“超越性”形式和“安慰性”形式。比较存在形态的“宗教性”与“宗教建构”，我们会发现其“宗教性”以信仰内在的形式而给人“虚玄”之感，相关内容多涉及人的思想、精神、意念、情感；其外化形态的“宗教建构”则以其“实在”和“具体”性而反映出人类社会关系的构建，并以各宗教的社会、民族外观来代表与之相应的客体文化形态；在此，蒂利希认为宗教是文化的实质，文化是宗教的表现形式，其相互呼应则可展示文化的表层繁复与宗教的深层蕴涵之有机共构。但在宗教与文化的关系理解上亦可换位，即把宗教看作人类的精神、文化形式，是其“象征化”或“符号化”。论及这种宗教与文明的关系，道森认为“伟大的宗教是伟大的文明赖以建立的基础”，“宗教是界定文明的一个主要特征”。这样，宗教不离人类的文化构建及文明发展，并成为许多文化体系中的核心价值观和许多民族社团的精神家园。而在对宗教功能形式的认知上，一方面可看到宗教“超越性”形态的“终极性”旨归和对人类“自我升华”的憧憬，另一方面则可从其“安慰性”形态上体悟到宗教补偿功能所表现出的一种理想化的对“现实的幻想”，以及由此折射出的“社会的倒影”。它旨在使“此岸的缺陷”为“彼岸的充盈”所弥补，以宗教的慰藉来应对今生今世所遇到的一切，从而达到人们精神上的解脱。对此，恩格斯曾总结说，“一切宗教都不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量的形式”。恩格斯从这种对宗教的“常态”理解中，进而指明宗教性乃“包含有人类本质的永恒规定性”。

二是从“问题意识”的视角来看待宗教，即认为宗教的出现乃是人的存在或意识“出了问题”，宗教作为社会反映即为社会的“问题”反映。

如果基于这种对“问题”的评价，那么宗教的存在就不一定是社会的“常态”，甚至可能会被理解为一种“不正常”的状况。其实，在此所论及的“社会常态”乃一种被“理想化”、被人为拔高了的“常态”，或者在现实中根本就不存在，充其量也只是个别的、短暂的存在。从问题意识来理解宗教，则会关注人们反映这种问题的社会表层和心理内层，以及二者的复杂交织。在对个人心理内在的分析上，弗洛伊德创立了其深蕴心理学，并将其探究与宗教认知相关联。在他看来，宗教乃说明人的意识、人的心理状况出了问题，宗教实际上是表现出人的“有限性”、“依赖感”、精神压力和负担；而且，原初的宗教之诞生，就已反映出人与其“父母情结”相关联的“负罪感”，故此亦折射出人的心理问题。宗教所揭示的社会问题，则在马克思的经典表述中清晰可见。马克思曾深刻指出，宗教即“颠倒了的世界观”，是“现实的苦难的表现”，而且还是“对这种现实的苦难的抗议”；宗教之所以被马克思视为“人民的鸦片”，就在于宗教表现出“被压迫生灵的叹息”、“无情世界的感情”、“没有精神的制度的精神”。因此，马克思的问题意识实质上是其对宗教的同情和对产生出宗教的“问题”社会之揭露和批判。

当然，今天如果仍然从“找问题”的角度来看待并理解宗教，那么认识者本身至少会在潜意识上对“宗教”的存在及发展是持有怀疑或批评的看法的，即认为宗教反映出了一种“有问题”的社会存在，而且它并非社会主流所肯定、承认或希望的现象。显然，上述两种视角会带来对宗教“价值”、“意义”的不同观点，而且各自在对宗教的社会定位之审视和判断上也势必会有不同。尽管在今天看来单纯从“问题意识”上评说宗教已经暴露出了其不足和缺陷，这两种视角的宗教认知应该说却都是有其意义和必要性的。这些不同的视角能促使人们更加全面、客观并综合性地看待宗教。当然，以平常心来看待作为人类社会“常态”的宗教是在一般性、普遍性意义上所言的，而发现、审视宗教所反映的社会问题则应基于其特殊性，以及其时空关联性。

其实，宗教在“使人类的生活和行为神圣化”的过程中，会在人的精神上实施其最强有力的社会指导及控制。其积极方面会引导人们朝向崇高、达到升华、超越自我，而其消极方面也可能让人陷入偏执、狂热或痴迷。为此，贝格尔认为“宗教在历史上既表现为维系世界的力量，又表现

为动摇世界的力量”，因而有必要从其利、弊，正、负等双向功能上来看待宗教的社会作用。但我们对之仍需有主流性、总体性的把握。在精神文化意义上，对宗教核心价值观的认识和挖掘，既可对宗教得以存在的社会获得更为深刻的体认，又能积极引导宗教适应并促进与之相关的社会发展。正如道森所言，“宗教是历史的钥匙，不理解宗教，我们就无法了解一个社会的内在形态”；而在宗教与社会的关系中，“若把某种文化看作一个整体，我们就会发现，抑或有悖于人类社会的价值与规范的宗教，如果引导得体，也会对文化产生能动作用，并为社会变革运动提供动力”。由此而论，宗教对于人类社会存在着极为重要的意义和非常复杂的功能。我们认识和研究宗教，应该持有“客观认识”、“积极引导”的态度。

为了对世界宗教有客观、真实、全面、深入的理解和研究，我们组织了《世界宗教研究丛书》，以基于上述考量来在宗教探讨上求真求实。在此，我们在面对世界宗教时，既会对之持有体认人类社会文化现象的“常态”，也会有我们自己在研究上的“问题意识”。编辑、出版这套丛书，我们并不着眼于在研究世界宗教之范围上的系统、整全，而是重在其个案研究，具体分析，触及相关的人或事，以便能从点滴积累开始来面向世界宗教的浩瀚大海，纳百川之细流而汇入其汪洋博大。因此，我们希望从大处着眼、从小处入手，积少成多、渐成规模，以一种实在性、持久性来探究源远流长、丰富多彩、错综复杂的世界各种宗教现象。“不积跬步，无以致千里；不积小流，无以成江海”，我们将锲而不舍，始终保持这种研究的开放性和开拓性。

卓新平

中国社会科学院世界宗教研究所

2009年7月1日

# 中国佛教协会释传印会长贺信

主办方暨与会诸位学者：

欣悉“佛教的护国思想与实践”学术研讨会在京举行，诸位学者将以佛教的护国思想为主题，发表高论。传印本当与会，聆听高见，然因公务繁忙，未能出席，谨向研讨会的召开致以热烈的祝贺！并向与会诸位专家、学者致以诚挚的问候！

自释迦牟尼佛创教于人间国土，便以佑民护国为重。佛教于公元前前后传入我国，已历经两千年，是中国传统文化的重要组成部分。两千年来，以大乘菩萨精神为主体的中国佛教，始终以护国利民、庄严国土、利乐有情为其入世的指导思想，形成了爱国爱教的优良传统。佛教的爱国思想既有丰富的教义来源，也有具体的实践内容。《仁王护国般若经》、《金光明经》等经典中的护国思想和古代高僧大德报国土恩、报众生恩的护国、爱国实践，都值得我们研究和发扬。新时代，佛教的爱国思想具体表现为积极与社会主义社会相适应，在这方面，新中国佛教界已经历了六十年的探索和实践。

此次，中国社会科学院佛教研究中心、中国佛学院、重庆华岩寺和佛教在线网站联合主办“佛教的护国思想与实践”学术研讨会，必将推动该主题的深入研究，为进一步探索佛教在新时期如何与社会主义社会相适应提供借鉴。本次研讨会也是学术界与佛教界合作的又一成果，令人欣喜。

预祝研讨会顺利、圆满！

中国佛教协会会长

中国佛学院院长 传印

2010年10月15日于北京



# 中国社会科学院世界宗教研究所 曹中建书记致辞

由中国社会科学院佛教研究中心、中国佛学院、重庆华岩寺和佛教在线网站联合举办的“佛教护国思想与实践”学术研讨会，经过近一年的筹备，今天在福慧慈缘会馆隆重开幕，我谨代表中国社会科学院世界宗教研究所和佛教研究中心，向前来出席研讨会的各位领导、专家教授和佛教界的朋友表示诚挚的问候与衷心的感谢！

佛教是世界三大宗教之一，自创立两千五百余年来，其内容丰富的护国思想，在各国历史上发挥了积极的社会作用。《金光明经》、《妙法莲华经》、《仁王护国经》被称为佛教护国三经，阐发了佛教徒要爱护自己的国家、报答国恩的思想，成为佛教徒重要的爱国思想根源。佛教作为中国传统文化的重要组成部分，在传入中国两千年的历史中，与中国固有的文化相互吸收和融合，形成内容丰富的护国思想与实践，对中外文化的交流、民族的融合与团结、社会的安定与和谐，作出了不可磨灭的巨大贡献。

中国佛教徒的报国护国实践，构成中国传统文化中爱国思想的重要组成部分。例如在抗日战争时期，很多佛教僧人出于“我不入地狱谁入地狱”的精神，积极投入到救治伤员、救护难民活动中，除暴安良，杀敌救国，甚至出现了“念佛不忘救国，救国不忘念佛”，“上马杀贼，下马念佛”的口号。深入挖掘和发扬佛教的护国思想，对于维护国家的安定、民族的团结以及国家的统一都有积极意义，并且对构建社会主义和谐社会也有着重要的作用。

中国社会科学院世界宗教研究所是1964年根据毛泽东主席的指示、在周恩来总理的关怀下建立的，是中国唯一的国家级宗教学术研究机构，在

宗教学理论和古今各主要宗教的研究方面拥有雄厚的研究力量，取得了许多具有开创性意义的研究成果，为党中央的决策提供了有力的依据，发挥了“思想库”、“智囊团”的作用。佛教是宗教研究所最早成立的也是传统优势学科之一，中国社会科学院佛教研究中心是以佛教研究室为依托，由中国社会科学院的佛教研究人员以及海内外研究佛教的著名学者、专家组成的，是专门从事佛教研究及相关学术活动的学术联合体，在联系政界、教界和学界的佛教研究力量方面发挥了积极作用。

我们很高兴与中国佛学院、重庆华岩寺以及佛教在线共同举办此次研讨会。本次会议围绕“佛教的护国思想与实践”这个主题展开讨论，不仅有重要的学术价值，也有积极的现实意义。我们衷心希望与会专家学者和诸位法师一起畅所欲言，切磋琢磨，把这次高规格的学术会议开好。预祝本次学术研讨会圆满！

敬祝各位代表和来宾身体健康，六时吉祥！

# 序

佛教的护国思想起源于释迦牟尼创教弘法时期，伴随着大乘佛教的兴起而不断得到充实丰富。佛教传入中国之后，其护国思想获得进一步发展。

在两千五百多年的漫长历史中，佛教曾经是很多民族的共同宗教信仰。在其护国思想中，不仅浸透着多民族信众期盼故乡家园得到佑护的宗教情感，而且凝聚着他们渴望国泰民安、政通人和的世俗追求，更蕴涵着他们在爱国、卫国和建国实践中开发出的政治智慧。佛教护国思想最显著的特征，就是始终强调善世利人、报恩酬德和无私奉献，始终倡导热爱祖国、护卫疆土和建设美好家园。

在许多民族的历史上，佛教护国思想曾产生过深远的社会影响，发挥过多方面的积极作用。尤其是在中国历史上，护国思想曾经是激发信众报效祖国、奉献社会、利乐众生的强大精神动力，曾经在加强中国与周边国家的文化交流方面，在培育中华民族的认同感方面，在维护社会稳定和谐方面，发挥了不可替代的作用。即便在今天，汲取佛教护国思想中的精华，也有着十分重要的现实意义。

在对整体佛教理论进行学术研究的过程中，护国思想应该是一个不能被遗忘、不能被忽视的重要内容。然而，迄今为止，关于佛教护国思想和实践的研究成果很少，既没有出版过专门著作，也没有举办过专题学术研讨会。有鉴于此，中国社会科学院佛教研究中心、中国佛学院、重庆华岩寺和佛教在线网站于2010年10月16日在北京联合举办了“佛教护国思想与实践”学术研讨会。会议主办者希望通过这种方式，集中众多学者的力量，联合攻关，在探讨相关问题方面有所收获。

呈现在读者面前的28篇论文，是与会学者们经过认真准备提交的研究

心得。从总体上讲，这部篇幅不大的专题论文集有三个特点。第一，涉及问题比较广泛。与佛教护国思想和实践相关的重要问题，本论文集几乎都程度不同涉及了。比如，关于佛教护国思想的起源、发展过程、主要内容、经典依据、基本特点、历史地位、社会影响、现实意义以及与中国传统文化的关系等问题，都有专门论述。本论文集在这个主题上捕捉的问题较多，涉及的范围较广，确实具有把相关领域的研究工作向前推进一步的性质。第二，研究视野比较开阔。本论文集把中国佛教与外国佛教、北传佛教与南传佛教、汉传佛教与藏传佛教、古代佛教与近现代佛教、显教与密教等，都纳入了考察的范围。从这么广泛的领域研究、探索护国思想与实践，没有众多学者的通力合作是不可能完成的。第三，创新性质的观点比较多。在本论文集中，许多论文或选题有填补学术空白的性质，或首次提出了有价值的新问题，或对旧问题提出了新看法。综观整部论文集，新见迭出，令人目不暇接。作者们在研究工作中表现出的科学态度、严谨学风、求实精神和扎实功底，为确保本论文集的整体质量提供了可靠保障。

由于水平所限，本论文集也存在着许多缺憾和不足。比如，一些论文在史料的考辨、运用方面，在论据的充分、可靠方面，在布局谋篇的严谨、稳妥方面，在行文表述的通畅、清楚方面，都有可以提升和改进的空间。另外，论文集中也一定存在着我们尚未发现的错谬，敬请读者朋友不吝赐教。

中国社会科学院学部委员  
中国社会科学院世界宗教研究所研究员

魏道儒

2011年7月28日

# 目 录

序 .....	魏道儒 / 1
佛陀护国理念蠡测 .....	荆三隆 / 1
汉译经典中的“护国” .....	魏道儒 / 11
从《仁王经》看佛教的护国观念与般若思想 .....	姚卫群 / 20
以教护政，以政护教	
——《仁王护国般若经》思想要旨简论 .....	刘元春 / 28
古今佛教护国经典事迹略谈 .....	张 总 / 39
护国与治世 .....	俞学明 / 50
佛教的护国利民思想及其现实意义 .....	成建华 / 60
从护国思想到爱国爱教思想的发展历程 .....	黄夏年 / 71
佛教的护国爱国传统 .....	纪华传 / 82
当真言遭遇王权 .....	周广荣 / 92
唐密的护国利民思想及其现实意义 .....	真 圆 / 104
永明延寿大师的护国思想及其实践 .....	黄公元 / 122
《金光明经》护国思想与宋代的护国实践 .....	韩剑英 / 136
中国佛教的爱国护国精神	
——以宋元之际为例 .....	徐文明 / 150

禅宗之“护国”思想初探 .....	熊江宁 / 159
清初以佛法护国的思想和实践探讨 .....	张 华 / 170
三世章嘉呼图克图与“撤驿之变” .....	杨 健 / 185
如何看待佛教护国安民的政治作用? .....	宋立道 / 191
佛教信仰与权力关系	
——从佛教护国理念谈起 .....	李向平 / 200
抗战时期中国佛教的护国思想与实践 .....	李利安 / 220
僧众护国活动的佛理考察	
——以抗日战争时期为主线 .....	李阳泉 / 229
救国与救教: 20 世纪 30 ~ 40 年代的中国佛教与政治 .....	何建明 / 236
藏语系文化的中华民族大一统历史观与护国行迹略考 .....	贡赛宁波 / 245
关于蒙藏地区佛教护国思想的思考 .....	嘉木扬·凯朝 / 250
喜饶嘉措的佛学思想与爱国爱教之情怀 .....	尕藏加 / 265
中国南传佛教的护国思想与实践 .....	郑筱筠 / 272
日本佛教的护国思想与实践 .....	王 颂 / 281
朝鲜—韩国佛教的护国思想与实践 .....	李海涛 / 291
后 记 .....	纪华传 / 300

# 佛陀护国理念蠡测

荆三隆\*

佛教起源于公元前6世纪的古代印度，从诞生时就与社会生活有着紧密的联系，对国家的政治、经济、社会文化生活，都产生了直接或间接的思想影响。佛教作为最古老的宗教在两千五百多年的广泛传播中，无论是北传路线还是南传路线，都形成过国家宗教即以佛教为国教、民族宗教即全民信教、社会宗教即全社会各个阶层广泛参与的局面。这与佛陀创教之初时所处的社会历史背景，护持国土和利乐众生的思想，无常、无我、一切皆苦的理论基础以及广泛深入的宗教实践等一系列因素有关，这些因素都有着丰富的国计民生内涵，因此，佛教思想中的护国理念有着十分丰富的内容和悠久的历史渊源。

## 一 佛陀护国理念产生的社会历史条件

在佛陀生活的公元前6世纪至公元前5世纪中叶，以恒河为中心的北印度社会，由于经济和社会的发展进步，社会生产力得到了解放，“货币经济取代了财产以实物（尤其是牛）计值的老办法。空前的财富遵循它自己的流通法则，国家企图以立法程序加以控制。新生的商人阶级几将超越帝王，后者以更专横的统治对此作出反应，用站不住脚的借口没收财产：他们以政治力量对抗经济力量。”<sup>①</sup>这一历史时期的北印度社会，从公元前9世纪开始形成并达到鼎盛时期的保拉法帝国，已经开始土崩瓦解了。在

---

\* 荆三隆，西安电子科技大学教授。

① [英] 渥德尔：《印度佛教史》，王世安译，商务印书馆，1987，第35页。

恒河上游地区，先后建立了许多城邦国家，形成了十六大国争霸的历史局面。这些大小不一的国家为了自己的生存和发展，在不断地相互蚕食，争夺着邻国的土地、牧场、人民，因为只有经济发展、社会安定，才能保证国家的利益。“其中四个王国比其余各国更为强大，它们推行一种牺牲邻国以扩大自己势力的政策。这些国家是：阿槃底、跋沙、憍萨罗和摩揭陀。”<sup>①</sup>以后又形成摩揭陀和憍萨罗两个大国争霸的格局。摩揭陀当时的国王是从15岁开始即位的频婆娑罗，这是一位有雄才大略的政治家。摩揭陀拥有十分优越的自然地理环境，水量充沛，最终汇入恒河的摩纳河流经摩揭陀，带来了利益丰厚的金沙，两岸土地肥沃，人民富足。这一时期，恒河两岸商业繁荣，贸易发达。农业也有了长足的进步，人工灌溉不断扩大，高产的稻子已经成为最重要的农作物。伴随着农业的发展，园艺业、果木业的技术水平也得到了相应的提高。此外，由于大量使用农工，土地转让和买卖的情况也不断发生，失去土地的人成为佃农、雇工。与此同时，劳动分工的日益细化，使农业和手工业的分离越来越明显，也使手工业得到了进一步的发展，出现了所谓的“赛尼”（seui）即手工业行会的组织形式。手工业者聚集在一起，形成了各种不同行业，大体上有：

冶金业，其中最重要的是以铁为主要成分制造的兵器和农业用具，其他有以金、银、铅、锡等金属制造的日用品以及装饰品；纺织业，主要是棉织品和丝织品，当时波罗奈城的棉布及服装制造业是十分发达的，在恒河沿岸享有盛誉；木材加工业，除了各城邦国家用木料建造宫室外，舟、车的制造也占重要地位。此外，还有诸如制陶业、制革业、酿造业、象牙宝石的加工业也都得到了前所未有的发展。

经济的繁荣，农业和手工业的分离，以及商业的发展，社会职业变得更加多样化，出现了以城市为活动舞台的行会和商人阶层。他们为了使商业贸易不断扩大，日益需要打破各个国家之间的壁垒，建立一个有秩序而强大的国家。这样，以城市为中心的国家也逐步成长和壮大起来。商人和高利贷者的强大，使无法还债的人沦为债务奴仆，从而使奴仆的来源迅速扩大，社会分化加剧。在动荡、纷争的北印度社会，各种社会阶层重新组合，有人从低层上升为大商人，以至获取了权势或王位，“复有天子，生

---

<sup>①</sup> [印度] R. C. 马宗达等著《高级印度史》，张澍霖等译，商务印书馆，1986，第82页。



长者（商人），居士（修行者），毗舍（手工业者），首陀罗（奴仆）家。”<sup>①</sup> 这使印度社会长期存在的种姓制度也发生了根本性的动摇，世袭的至高无上的婆罗门神权开始受到了挑战。这时，对旧的种姓制度的唾弃以及建立统一与安定祥和的社会，已成为人们的共识。由于婆罗门教统治地位的削弱，各种宗教学说也应运而生，形成了一个百家争鸣的时代。佛教就是适应北印度社会的潮流而产生的思想学说和新兴的宗教。它从诞生之日起，就具有对传统的奴隶制度的捍卫者婆罗门神权的批判精神，就有维护新兴王权国家的坚定立场。

## 二 佛陀护国理念的思想根源

统一的摩揭陀王朝的逐步建立，标志着王权的确立和强大，也是奴隶制社会政治经济发展的必然结果。佛教的产生除了有社会历史的条件之外，还有其深刻的思想根源。佛陀护国的思想，不是简单的投入到社会政权的建立以及巩固王权的政治活动、社会活动以及经济活动之中。作为一位伟大的思想家，佛陀在这种变革的历史时期中，并没有把自己对国家和社会关注的重心放在权力的更迭、经济利益和社会利益分配或占有的方法及其制度的建立之上，而是选取了更具理论意义的思想探索。他解决社会一切问题的出发点，并不是社会生活中的一切现实利益，而是放弃对一切权力和金钱的欲望以及追逐，力图在对彼岸境界的追寻中，寻求心灵的彻底的解脱。佛陀期望通过建立一种新的世界观和人生理想来实现他对现实社会生活的超越，并用这种对理想的求索，来实现对现实世界的影响，以期实现对社会和一切现实的改造。这种以出世的方法，来改造现实世界中的一切苦难和困窘的人生追求，有着极其复杂的思想来源。“佛陀时代，印度激荡着各种哲学思辨以及对最终解脱的渴望。”<sup>②</sup> 这是理性和客观的认识，也准确地概括出印度古代哲学对脱离一切苦难的共同追求。有的学者把佛教产生的思想基础归纳为5个方面：

苦观，认为人生多艰，感到生、老、病、死的苦难不可避免，而环视

① 《过去现在因果经》卷一，《大正藏》第三册，第624页。

② [俄] 舍尔巴茨基：《佛教逻辑》，宋立道等译，商务印书馆，1997，第8页。