

別峯遺珍



這里編集的資料是
古大德別峰相見所遺留的
山珍，希望广大讀者還留心
意識，品嘗到山珍肉食的滋
味，不負編輯本書者的厚望。



别峰遗珍



这里编集的资料是
古大德别峰相见所遗留的
山珍，希望广大读者远离心
意识，品尝到山珍内含的澄
味，不负编辑本书者的厚望！



别峰遗珍目录

一	修心诀节要	一
二	真心直说	一〇
三	般若波罗蜜多心经直说	四一
四	心经说	五四
五	传心法要	六四
六	顿悟入道要门论 附达摩安心法门	一三二
七	禅海十珍	
(一)	七佛偈	二一〇
(二)	达摩入道四行	二二二

(三)	三祖信心铭	二二六
(四)	六祖二种三昧	二一八
(五)	永嘉证道歌	二二〇
(六)	石头参同契	二三二
(七)	临济法语	二三四
(八)	云岩宝镜三昧	二三六
(九)	同安十悬谈	二三八
(十)	浮山九带	二四四
八	傅大士心王铭	二五三
九	息心铭	二五五
十	憨山感应说	二五七

修心诀节要

高丽国 普照禅师

一切众生心本无二，着妄迷真，幻成六道；依业受报，轮回流转；沉溺五欲，堕落三涂；受苦无量。欲免轮回，莫若学佛。佛法多门，修心第一。佛称大觉，觉即是心。故知离此心外，无佛可成。嗟夫，世之人迷来久矣，不识自心是佛，不识自性是法。若言心外有佛，性外有法，坚执此情，欲求佛道者，纵经尘劫，修种种苦行，如蒸沙作饭，只益自劳尔。但识自心，恒沙法门，无量妙义，不求而得。愿诸修道之人切莫外求。心性无染，本自圆成，但离妄缘，即如如佛。

问：『若言佛性现在此身，因何我今不见佛性？更为消释，悉

令开悟！』答：『在汝身中汝自不见，汝色身是地水火风四缘所集，其质顽而无情，岂能见闻觉知？能见闻觉知者，必是汝佛性。故临济云，「四大不解说法听法，虚空不解说法听法，只汝目前历历孤明，勿形段者始解说法听法」。所谓勿形段者，是汝本来心也。则佛性现在汝身，何假外求。』

问：『佛性在身，若真见性，应现神通变化，与人有殊，何故今时修身之辈，无有一人发现神通变化耶？』答：『汝不得轻言，不分邪正。今时学道之人，口谈真理，心生退屈，返堕无分之失者，皆汝所疑。学道而不知先后，说理而不分本末者，是名邪见，不名修学，非但自误，兼亦误他，其可不慎欤？』

『夫入道多门，以要言之，不出顿悟渐修两门耳。虽曰顿悟顿修

是最上根机得入也，若推过去，已是多生依悟而修，渐熏而来，至于今生，闻即发悟，一时顿毕。以实而论，是亦先悟后修之机也。则此顿渐两门是千圣轨辙也。则从上诸圣莫不先悟后修，因修乃证。所言神通变化，依悟而修，渐熏所现，非谓悟时即发现也。如经云，「理即顿悟，乘悟并消；事非顿除，因次第尽」。故圭峰深明先悟后修之义，曰：「识冰池而全水，借阳气以消溶；悟凡夫而即佛，资法力以熏修。冰消则水流润，方呈溉涤之功；妄尽则心虚空，应现通光之用」。

「如是事上神通变化，非一日之能成，乃渐熏而发现也。今时迷痴辈妄谓：一念悟者，有随现无量妙用，神通变化。若作是解，所谓不知先后，亦不分本末也，岂非大错。既自未明，亦未信他。」

既有解悟处，见无神通者乃生轻慢，欺贤诳圣，良可悲哉！』

问：『汝言顿悟渐修两门千圣轨辙也，悟既顿悟，何假渐修；修若渐修，何言顿悟？顿渐二义更为宣说，令绝余疑！』答：『顿悟者，凡夫迷时，四大为身，妄想为心，不知自性是真法身，不知自己灵知是真佛也。心外觅佛，波浪浪走，忽被善知识指尔入路，一念回光见自本性。而此性地原无烦恼，无漏知性本自具足，即与诸佛分毫不殊，故云顿悟也。渐修者，顿悟本性与佛无殊，无始习气难卒顿除，故依悟而修，渐熏功成，长养圣胎，久久成圣，故云渐修也。』

问：『作何方便，一念回机，便悟自性？』答：『只汝自心，更作什么方便？既是自心，何更求会？若欲求会，便会不得。放下

求会，是即见性。』

问：『上上之人闻则易会，中下之人不无疑惑，更说方便，令迷者趣入！』答：『汝除却将迷待悟之心，听我言说：诸法如梦，亦如幻化，故妄念本寂，尘境本空。诸法皆空之处，灵知不昧。即此空寂灵知之心是汝本来面目，亦是三世诸佛、历代祖师、天下善知识，密密相传底法印也。若悟此心，则不践阶梯，径登佛地矣。』

问：『顿悟分上何者是空寂灵知之心耶？』答：『今问我者是汝空寂灵知之心，何不返照，犹为外觅？我今据汝分上直指本心，令汝便悟：汝从朝至暮、十二时中，或见或闻，或笑或语，种种施为运用，且道毕竟是谁能运转施为耶？若言色身运转，何故有人一念命终，都未坏烂，即眼不自见，耳不能闻，鼻不辨香，舌不谈论，

身不动摇，手不执捉，足不运奔耶？是知能见闻动作必是汝本心，不是汝色身也。故云，「神通并妙用，运水及搬柴」。

「且入理多端，指汝一门，令汝还源。汝还闻鸦鸣鹊噪之声吗？」

曰：「闻。」曰：「汝返闻汝闻性，还有许多声吗？」曰：「到这里一切声、一切分别俱不可得。」曰：「此是观音入理之门。我更问你，你道：『到这里一切声、一切分别总不可得』。既不可得，莫是虚空吗？」曰：「原来不空，明明不昧。」曰：「如何是不空之体？」曰：「亦无相貌，言不可及。」曰：「此是诸佛、诸祖慧命，更莫疑也。然诸法皆空之处，虚灵不昧，不同无情，性自神解，此是汝空寂灵知、清净心体；而此清净空寂之心是三世诸佛胜净明心，亦是众生本源觉性。」

『悟此而守之者，坐一如而不动解脱；迷此而背之者，往六趣而长劫轮回。虽迷悟之有殊，其本源则一也。』所以云，「空寂之心，在圣不增，在凡不减」。既不增于圣，不减于凡，佛祖奚以异于人？而所以异于人者，能自护心念耳。汝若信得及，疑情顿息，发正见解，亲尝其味，自到自肯之地，则是为修心人解悟处也，更无阶级次第，故云「顿」也。于信因中，契诸佛果德分毫不殊，方成信也。」

问：『既悟此理更无阶级，何假后修，渐熏渐成耶？』答：『凡夫无始旷大劫来，至于今日，流转五道，生来死去，坚执我相，妄想颠倒，无明种习，久已【注原文为与】成性，虽到今生顿悟自性本来空寂，与佛无殊，而此旧习卒难除断，故逢逆顺境，瞋喜是非炽然起灭，客尘烦恼与前无异，若不以般若用功着力，焉能对治无明，得到大

休大歇之地？如云，「顿悟虽同佛，多生习气深，风停波尚涌，理现念犹侵」。又杲禅师云，「往往利根之辈不费多力，打发此事，便生容易之心，更不修治，日久月深依前流浪，未免轮回，则岂可以一期所悟便拨置后修耶」。

『故悟后长须照察，妄念忽起都不随之，损之又损，以至无为，方始究竟也。虽有后修，然

【注原文无然】

已先顿悟妄念本空心性本净，即

能

【注原文无即能】

于恶断而无断见，于善修而无修心，此乃真修真断矣。故

云，「虽备修万行，唯以无念为宗」。则顿悟渐修之义如车两轮缺一不可。或者不知善恶性空，坚坐不动，捺伏身心，如石压草，以为修心，是大惑矣。

『故云，「声闻心心断惑，能断之心是贼」。但谛观杀盗淫妄

从习性起，起即无起，当处便寂，何须更断。所以云，「不怕念起，唯恐觉迟」，又云，「念起即觉，觉之即无」。故悟人分上虽有客尘烦恼，但照惑无本，空华三界如风卷烟，幻化六尘如汤消雪。若能如是念念修习，不忘照顾，定慧等持，则爱恶自然淡薄，悲智自然增明，烦恼尽时，生死即绝。若微细流注永断，圆觉大智朗然独存，即现千百亿化身，似月现九霄，影分万水，随机赴感，应用无穷，度有缘众生，快乐无忧，名之为大觉世尊。」

真心直说

十

元 释知讷撰

序

或曰：『祖师妙道，可得知乎？』曰：『古不云乎，道不属知，不属不知。知是妄想，不知是无记。若真达不疑之地，犹如太虚宽廓，岂可强是非耶？』或曰：『然则诸祖出世，无益群生耶？』曰：『佛祖出头无法与人，只要众生自见本性，』《华严》云：「知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟」。是故佛祖不令人泥着文字，只要休歇，见自本心。所以德山入门便棒，临济入门便喝，已是探头太过，何更立语言哉。』或曰：『昔闻马鸣造《起信论》，六祖演《坛经》，黄梅传《般若》，皆是渐次为人，岂独无方便，于法可

乎？』曰：『妙高顶上从来不许商量，第二峰头，【国】又名别峰。诸祖略容话会。』或曰：『敢祈第二峰头略垂方便耶！』曰：『然哉，是言也。奈何大道玄旷，非有非无；真心幽微，绝思绝议。故不得其门而入者，虽检五千之藏教不以为多；洞晓真心者，但出一言之拟比，早是剩法矣。』

今不惜眉毛，谨书数章，发明真心，以为入道之基渐也，是为序。

真心正信

《华严》云，『信为道源功德母，长养一切诸善根』，又《唯识》云，『信如水清珠，能清浊水故』。是知万善发生，信为前导。故佛经首立『如是我闻』，生信之所谓也。

或曰：『祖门之信与教门信有何异耶？』曰：『多种不同。教

门令人，天信于因果。有爱福乐者，信十善为妙因，人、天为乐果；有乐空寂者，信生灭因缘为正因，苦集灭道为圣果；有乐佛果者，信三劫六度为大因，菩提、涅槃为正果。

『祖门正信非同前也，不必信一切有为因果，只要信自己本来是佛，天真自性人人具足，涅槃妙体个个圆成，不假他求从来自备。三祖云，「圆同太虚，无欠无余，良由取舍，所以不如」。志公云，「有相身中无相身，无明路上无生路」。永嘉云，「无明实性即佛性，幻化空身即法身」。故知众生本来是佛。既生正信，须要解会，永明云，「信而不解，增长无明；解而不信，增长邪见」。故知信解相兼，得入道疾。』

或曰：『初发信心未能入道，有利益否？』曰：『《起信论》云，

「若人闻是法已，不生怯弱，当知是人定绍佛种，必为诸佛之所授记。假使有人能化三千大千世界满中众生令行十善，不如有人于一念顷正思惟此法，过前功德不可为喻」。又《般若经》云，「乃至一念生净信者，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德」。是知欲行千里，初步要正，初步若错，千里俱错。入无为国，初信要正。初信既失，万善俱退，故祖师云，「毫厘有差，天地悬隔」，是此理也。」

真心异名

或曰：『已生正信，未知何名真心？』曰：『离妄名真，灵鉴曰心。《楞严经》中发明此心。』

或曰：『但名真心，别有异号耶？』曰：『佛教祖教立名不同。且佛教者，《菩萨戒》呼为心地，发生万善故；《般若经》唤作菩提，