

俱舍论疏

普光法师记

大正藏卷第...
俱舍论疏

目次

一八二一 俱舍論記(三十卷) [cf. No. 1558] 唐 普 光 述.....

卷第一 分別界品..... 一

- 底本及校本
- 德川時代補寫東大寺藏本
- ① 元祿十五年版本
- 平安時代寫長承三年覺樹校石山寺藏本
- 建久十年寫東大寺藏本
- ② 元祿十五年版本

卷第一末 同..... 一七

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- 天仁二年寫東大寺藏本
- ② 元祿十五年版本

卷第二 同..... 三〇

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- ① 正治二年寫東大寺藏本
- ② 元祿十五年版本

卷第三 分別根品..... 五五

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- 元祿十五年版本

卷第四 同..... 七〇

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- ① 文永二年寫東大寺藏本
- ② 元祿十五年版本

卷第五 同..... 九二

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- 東大寺藏古寫本
- ② 元祿十五年版本

卷第六 同..... 一二二

- 平安時代寫大治三年覺樹校石山寺藏本
- 建保五年寫東大寺藏本
- ② 元祿十五年版本

卷第七 同……………一三三

- 平安時代寫長承四年覺樹校石山寺藏本
- ①天永四年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第八 分別世品……………一四八

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第九 同……………一六〇

- 德川時代補寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第十 同……………一七三

- 德川時代補寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第十一 同……………一八五

- 建保六年寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第十二 同……………一九二

- 弘安九年寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第十三 分別業品……………二〇〇

- 承久二年寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第十四 同……………二一七

- 東大寺藏古寫本
- ①元祿十五年版本

卷第十五 同……………二三〇

- 平安時代寫保延元年覺樹校石山寺藏本
- 東大寺藏古寫本
- ②元祿十五年版本

卷第十六 同……………二五〇

- 同

卷第十七 同……………二六四

- 東大寺藏古寫本
- ①元祿十五年版本

卷第十八 同……………二七六

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本（有缺丁）
- ②元祿十五年版本

卷第十九 分別隨眠品……………二九一

- 德川時代補寫東大寺藏本
- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本（斷片）
- ②元祿十五年版本

卷第二十 同……………三〇九

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- ①永仁二年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第二十一 同……………三二八

- 文永七年寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

卷第二十二 分別賢聖品……………三三二

- 平安時代寫覺樹校石山寺藏本
- ①東大寺藏古寫本
- ②元祿十五年版本

卷第二十三 同……………三四三

- 平安時代寫長承四年覺樹校石山寺藏本
- ①正中二年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第二十四 同……………三五七

- 平安時代寫長承四年覺樹校石山寺藏本
- ①建仁二年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第二十五 同……………三七二

- 平安時代寫長承四年覺樹校石山寺藏本
- ①東大寺藏古寫本
- ②元祿十五年版本

卷第二十六 分別智品……………三八三

- 平安時代寫保延元年覺樹校石山寺藏本
- ①長承三年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第二十七 同……………四〇三

- 平安時代寫保延元年覺樹校石山寺藏本
- ①建曆三年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第二十八 分別定品……………四一七

- 平安時代寫保延元年覺樹校石山寺藏本
- ①寬元元年寫東大寺藏本
- ②元祿十五年版本

卷第二十九 同……………四三三

- 平安時代寫保延元年覺樹校石山寺藏本
- ①東大寺藏古寫本
- ②元祿十五年版本

卷第三十 同……………四四四

- 德川時代補寫東大寺藏本
- ①元祿十五年版本

俱舍論記卷第一

沙門釋光述

分別界品第一之一

將釋論文三門分別。一明論緣起。二釋論題目。三隨文別解。蓋俱舍論者。筏蘇槃豆之所作也。筏蘇名世。槃豆名親。印度有俗號世親。乞處為名也。舊譯為天。此翻。菩薩。學通。博。達。古今。名振。五天。聲流。四主。故能潛名數載。討廣說之教源。製論一時。播芳名於萬古。密申傳說。有部懷疑。請釋頌本文。方祛宿滯。斯論。乃文同。鈎鎖。結引。萬端。義等。連環。始終。無絕。採六足之綱要。備盡無遺。顯八蘊之妙門。如觀掌內。雖述一切有義。時以經部正之。論師據理為宗。非存朋執。遂使九十六道。同翫斯文。十八異部。俱欣祕典。自解開。異見。部製。群分。各謂連城。齊稱照乘。唯此一論。卓乎迥秀。猶妙高之據。宏海。等赫日之。曠。眾星。故印度學徒。號為聰明論也。往有三藏真諦法師。已於嶺表。譯茲論訖。但為方言未融。時有舛錯。至如現法非得。先哲。同疑。常非果。因前賢莫辨。如斯等類。難可備詳。略舉二三以彰。今譯。和上三藏法師。志存弘傳。警遊西域。搜。揭。奧典。盡。嶺之遺言。研。微。法門。窮。上賢之餘說。既而遍觀其聖跡。問道復周。旋。軻。上京。奉。詔。翻譯。

此論以永徽年中於大慈恩寺譯。文義周備。妙理無虧。傳彼梵言。務存其本。庶使懷疑之侶。渙若水消。佇決之徒。實忘。澆。寢。此即第一明論緣起。

言釋題目者。阿毘達磨。形二藏以立名。俱舍。標一部之別稱。阿毘。言對。能所對。故達磨。名法。持生。解故。俱舍。名藏。攝。依彼故。論。謂言論。教。誠。學。徒。此卷在初故稱第一。

分別界品第一者。此下第三隨文別解。就中

有三。一明依經造論。二別釋品名。三依

文正解。一明依經造論者。西方造論。皆

釋佛經。經教雖多。略有三種。謂三法印。一

諸行無常。二諸法無我。三涅槃寂靜。此印諸

法。故名法印。若順此印。即是佛經。若違此

印。即非佛說。故後作論者。皆釋法印。於

中。意樂。廣略。不同。或有偏釋。一法印。或有

舉一以明三。如五蘊論等。唯解諸行無常。

如涅槃論等。唯釋涅槃寂靜。此即偏釋。一

法印。如俱舍論等。解諸法無我。此即是舉。二以明三。所以就此釋者。諸行無常。唯明有為。涅槃寂靜。唯明無為。諸法無我。通明有為無為。欲彰此論無事不攝。故就廣以明。二別釋品名者。就中有二。一正釋品名。二明品之前後。言正釋品名者。族義。持義。性義。名界。品謂品類。即界名品。故名界品。此品廣明故名分別。此論始終總有九品。此品居初故言第一。或言第一帶數釋也。問此品之中亦明蘊處。何

故以界標名。解云。界者性也。性之言體。此品明諸法體。以界標名。蘊處非體。故不別說。又解。蘊處。界三中。界名義廣。故偏說之。處雖義廣。名狹不說。蘊名與義俱狹不說。又解。有情根性有上中下。上根樂略說。蘊便解。中根稍遲。辨處方了。下根好廣談。界乃悟。上能兼。下界益。三根。下不及上。處二。蘊一。益廣為勝。故以界標名。又解。此品廣以諸門。分別十八界義。故以界標名。蘊處不爾。二明品之前後者。此論一部總有九品。釋佛經中。諸法無我。前八品明諸法事。雖亦明理。從多分說。或非正明。後一品釋無我理。雖亦明事。從多分說。或非正明。事。能先說。理。細後明。又解。事是所依。所以先說。理是能依。所以後說。就前八品中。初二品。總明有漏無漏。後六品。別明有漏無漏。總是其本。所以先明。依總釋別。所以後說。即如諸論。先舉總章。後方別釋。就總明中。界品明諸法體。雖亦明用。從多分說。或非正明。根品明諸法用。雖亦明體。從多分說。或非正明。體是其本。故先明界。依體起用。故次明根。就別明六品中。前三品。明有漏法。於中雖亦明無漏法。從多分說。或非正明。後三品。明無漏法。於中雖亦明有漏法。從多分說。或非正明。有漏法。所以先說。無漏法。所以後明。如四諦中。先明苦集。後明滅道。又解。有漏可厭。所以先明。厭已令欣。所以無漏後說。又解。有漏無始來起。

故以界標名。解云。界者性也。性之言體。此品明諸法體。以界標名。蘊處非體。故不別說。又解。蘊處。界三中。界名義廣。故偏說之。處雖義廣。名狹不說。蘊名與義俱狹不說。又解。有情根性有上中下。上根樂略說。蘊便解。中根稍遲。辨處方了。下根好廣談。界乃悟。上能兼。下界益。三根。下不及上。處二。蘊一。益廣為勝。故以界標名。又解。此品廣以諸門。分別十八界義。故以界標名。蘊處不爾。二明品之前後者。此論一部總有九品。釋佛經中。諸法無我。前八品明諸法事。雖亦明理。從多分說。或非正明。後一品釋無我理。雖亦明事。從多分說。或非正明。事。能先說。理。細後明。又解。事是所依。所以先說。理是能依。所以後說。就前八品中。初二品。總明有漏無漏。後六品。別明有漏無漏。總是其本。所以先明。依總釋別。所以後說。即如諸論。先舉總章。後方別釋。就總明中。界品明諸法體。雖亦明用。從多分說。或非正明。根品明諸法用。雖亦明體。從多分說。或非正明。體是其本。故先明界。依體起用。故次明根。就別明六品中。前三品。明有漏法。於中雖亦明無漏法。從多分說。或非正明。後三品。明無漏法。於中雖亦明有漏法。從多分說。或非正明。有漏法。所以先說。無漏法。所以後明。如四諦中。先明苦集。後明滅道。又解。有漏可厭。所以先明。厭已令欣。所以無漏後說。又解。有漏無始來起。

德川時代補寫東大寺藏本，元祿十五年版本，(普)十光，之一二論本第一，校者曰各卷原本題號撰號品題及尾題不一，准故考訂改置以示各本異同，讀二映，同二問，今二令，揭二揚，研微二研，澆二煥，(巳)十忘，(首)

是故先明。無漏新生。是故後說。就別明。有漏中。有其三品。謂世業。隨眠。約果因。緣三以明。前後。世品明。有漏果。相隨易厭。所以先明。於中雖。亦明。因及緣。從多分說。或非。正明。業品明。感果之因。果必由因而起。必其力勝。所以次說。於中雖。亦明。果及緣。從多分說。或非。正明。隨眠品明。業之緣。業自不能感果。必藉其緣。隨眠生果稍劣。所以後辨。於中雖。亦明。果及因。從多分說。或非。正明。就別明。無漏法中。有其三品。謂賢聖。智。定。亦約果。因。緣。三以辨。前後。賢聖品明。無漏果。相顯易欣。故。所以先說。於中雖。亦明。因及緣。從多分說。或非。正明。智品明。證果。因。果必藉因。又證果強。所以次說。於中雖。亦明。果及緣。從多分說。或非。正明。定品明。智之緣。智獨不能證果。必依定緣。定望彼果。其力稍劣。所以後說。於中雖。亦明。果及因。從多分說。或非。正明。

諸一切種至我當說者。此下第三依。文正解。此論一部大文有三。一序分。二正宗。三流通。聖人造論。必有由致。故初明。序分。序分既彰。必有所說。故次明。正宗。正宗既終。勸學流通。故後明。流通。釋斯三分三解不同。第一解曰。初三行頌名。序分。何法名為已下。至破我品。名。正宗。破我品末已善說此。已下。名。流通分。此論一部。總釋經中諸法。無我。故破我品。亦正宗攝。雖。定品末。傷歎勸學。為在。正宗前。故亦名。正宗。第二

解云。序分同前。何法名為已下。至定品

名。正宗。從定品末。前來分別以下。總名。流

通。所以破我品。亦名。流通。者。以乘。流通分

起。問。剩明。破我品。為在。流通後。故。亦名。

流通。第三解曰。此論釋。經諸法。無我。前八

品明。諸法。有體。除損減。執。即有三分。序分。

正宗。同第二師。從前。未分別。已下。至定品

末名。流通分。後一品。明。無我。除增益。執。

亦有三分。初兩句。越此。依餘。豈無解。說。名。

序分。理。定。無有。已下。名。正宗。已善說。此已

下。名。流通。以釋。經中。二義。所以各別。有三分

不同。隨明。諸論。正宗。定有。序分。流通

有無不定。或有。序分。而無。流通。如。毘婆

沙論。或有。流通。而無。序分。如。二十唯識

或二分俱有。如此。論說。或二分俱無。如。

發智論。隨。作論者。意各異。故。就。序分

中。一。正明。序分。二。隨難。別解。此。初。一。頌。正

明。序分。就。中。前三。句。明。歸敬。序。第四。句。明。

發起。序。歸敬。謂。歸。敬。世。尊。發起。謂。發起。正

宗。故。先。歸。敬。後。明。發起。問。何。故。論。初。讚

德。歸。敬。解。云。恐。有。魔。事。造。論。不。終。讚。德

歸。敬。請。加。備。故。故。顯。宗。云。以。讚。禮。言。滅。諸

惡。障。標。嘉。瑞。故。又。解。為。知。世。尊。有。勝。功

德。於。佛。說。法。生。信。尊。重。又。解。猶。如。孝。子。

凡。有。所。作。皆。啓。父。母。論。主。亦。爾。今。欲。造。論

先。啓。世。尊。泛。明。諸。論。歸。敬。發。起。有。無。不

定。或有。歸。敬。而。無。發。起。如。阿。毘。曇。心。論

或有。發。起。而。無。歸。敬。如。雜。心。論。或。二。序

俱。有。如。俱。舍。論。或。二。序。俱。無。如。發。智。論

亦隨。作論者。意各異。故。就。歸。敬。序。中。初

兩。句。明。佛。三。德。第三。句。指。德。歸。敬。就。前。兩

句。中。初。之。諸。字。明。德。所。成。人。一。切。已。下。明。

人。所。成。德。依。人。辨。德。故。人。先。德。後。初。說。

諸。言。顯。無。朋。黨。以。德。召。人。諸。有。三。德。我

即。歸。敬。以。諸。外。道。各。謂。自。師。是。一。切。智。若。偏

歸。敬。釋。迦。牟。尼。恐。彼。生。謗。故。置。諸。言。息。其

異。論。或。恐。佛。化。根。淺。有。情。權。作。彼。師。引。

人。正。法。故。置。諸。言。此。之。諸。字。起。自。西。方。母

兒。論。師。凡。欲。歸。敬。皆。置。諸。言。論。主。將。為。當

理。故。亦。言。諸。就。人。所。成。德。中。上。句。六。字

明。自。利。德。下。一。句。明。利。他。德。所。以。先。明。自

利。後。明。利。他。者。若。不。自。利。何。能。利。他。經

言。善。薩。為。利。他。者。據。意。樂。說。一。切。種。諸

冥。滅。者。此。明。自。利。德。冥。有。二。種。一。染。污。無

知。二。不。染。無。知。滅。亦。有。二。一。者。擇。滅。二。非

擇。滅。一。切。種。冥。滅。斷。不。染。無。知。得。非。擇

滅。此。顯。智。德。諸。冥。滅。斷。染。污。無。知。得。擇

滅。此。顯。斷。德。冥。滅。二。字。通。於。兩。處。不

染。無。知。種。類。衆。多。故。言。一。切。染。污。無。知。種

類。非。多。故。但。言。諸。或。一。切。與。諸。眼。目。異

名。或。一。切。與。諸。雖。眼。目。異。名。此。中。且。以

一。切。為。寬。諸。言。是。狹。所。以。染。污。不。言。種

者。種。謂。種。類。不。染。無。知。種。類。無。邊。是。故。言

種。染。污。無。知。種。類。非。多。故。不。言。種。或

應。言。種。略。而。不。論。或。可。影。顯。或。此。種

言。通。於。兩。處。自。利。德。中。所。以。先。明。智。德

後。明。斷。德。者。智。德。唯。佛。是。故。先。說。斷。德。亦

通。二。乘。是。故。後。明。又。解。智。德。有。為。是。故。先

①已下二下已 ②何二行 ③未二來 ④說二脫 ⑤定二必 ⑥經二性 ⑦隨二雖 ⑧雖 ⑨泛二難 ⑩衆二數

說。斷德無為是故後明。又解。智因先說斷

果後明。拔衆生出生死泥者。此明利他德。

謂拔衆生出生死泥。此顯恩德。受衆多

生死故名衆生。夫生必死。言生可以攝死。

故言衆生。死不必生。如入涅槃。是故不

言衆死。或舉初顯後。設有餘文言衆

死者。舉後顯初。生死無邊深廣難出故

以喻泥。敬禮如是如理師者。指德歸敬。

如是之言指上三德。問何故。長行云。如理

師言顯利他德。解云。但說利他。即顯自利。

夫利他者必自利故。又解。敬禮如是是三

德。敬禮如理師。如是。總指三德。如理師言

別顯利他德。問何故。此論但敬三德不

言三寶。解曰。三德三寶其義不同。隨造論

者意樂說故。泛明諸論。三德三寶有無

不定。或說三德不言三寶。如此論說。或

說三寶不言三德。如阿毘曇心論。或二

種俱說。亦應有文。然未檢得。或二俱不

說。如發智論。又解。此論亦敬佛寶。於

智德中兼顯佛故。又解。此論亦敬法寶。

涅槃果法。即斷德故。不言僧者。略而

不論。或四向。四果說之為僧。世親菩薩

一阿僧祇耶向滿。智慧勝彼。故不歸敬。

問何故。論主造攝論中亦敬僧耶。解曰。僧

者謂衆。大乘菩薩容有衆多。同時入聖。名

僧歸敬。此宗菩薩唯一得入三十四心。不

名為僧。故不歸敬。又解。此論亦敬僧寶。

於恩德中兼顯僧故。故下論云。正法教手

拔濟令出。泥拔衆生令出三界。即顯僧

寶。真諦三藏。亦作此解。對法藏論我當

說者。此明發起序。對法藏論下文自釋

我當說者。五蘊假者目之為我。當說之言。

簡已正說。歸世尊既終。許發論端。言我

當說。次欲造論。故先發起。論曰。至方

中敬禮者。就長行中。一總標。頌意。二別釋。

頌文。此即總標。論主。今欲造俱舍論雖

復以德召人。本意為顯釋迦自師。德體尊

高。超諸二乘。菩薩聖衆。故先讚德方申敬

禮。或聖衆者。諸外道等自謂聖衆。諸

言所表謂佛世尊者。此下別釋。以德召人除

人無德。諸言雖總還表世尊。此能破

開故稱冥滅者。此通伏難。伏難意云。諸言是

總。如何表佛。故今通言。此佛世尊智慧能

破二種闇冥。故稱世尊。二冥俱滅。由佛世

尊二冥滅故。諸言雖總還表世尊。又解。

此文別顯能破闇人。此佛力能永破諸闇

故稱世尊冥滅。言一切種至一切品冥

者。謂滅諸境界冥。斷染污無知。諸境即是四

諦。修道。迷此境故說之為冥。此釋諸冥

滅。故正理云。諸境界冥亦永滅故。斷德圓滿

謂滅一切品冥。斷不染無知。一切品即一切

法品類。迷此品故說之為冥。此釋一切種

冥滅。故正理云。一切種冥皆永滅故。智德圓

滿。問何故頌文先說一切。長行後明。解

云。頌本義次。長行言便。或阿毘達磨。性相

以求。言便即說。前後何定。問智德斷德以

何為體。解云。智德以佛身中智慧為體。若

并隨行五蘊為體。斷德以擇滅為體。

問若言斷德擇滅為體。何故俱舍二十七云。

斷圓德有四種。一一切煩惱斷。二一切定障

斷。三畢竟斷。四并習斷。准彼論文。若一切

煩惱障斷得擇滅。若不染無知定障斷得非

擇滅。即前二障斷已不退名畢竟斷。通得

擇滅及非擇滅。此簡異鈍根。如來不但斷

彼煩惱。并彼煩惱習氣亦斷得非擇滅。生

簡利根二乘。又解。并習斷者。不但斷煩

惱障定障。并二障習氣亦斷。准彼斷德通

非擇滅。何故唯說擇滅為體。解云。斷德從

強擇滅為體。若據其兼通非擇滅。故不相

違。又解。斷德唯以擇滅為體。然有定障

等擇滅不顯定障等若無擇滅即顯能顯斷

故名斷圓德。又解。彼文四斷皆是擇滅。若

煩惱斷是自性斷。緣縛斷若定障斷并習斷

是緣縛斷。若畢竟斷通自性斷緣縛斷。

以諸無知至故說為冥者。此釋冥義。染與不

染。無知非一名。諸無知。若染無知能覆理

事二種實義。不染無知能障理事二種真見

又解。能覆實義是不染無知。能障真見

是染無知。又解。能覆實義謂覆外境。能

障真見謂障內心。能覆能障皆是冥義通

二無知。問染污無知何。以為體。解云。以無

明為體。所以不言餘煩惱者。無明通與

諸惑相應。若說無明亦顯餘惑。問不染

無知其義云何。解云。將釋此義。略以三門

分別。一出體。二釋名。三諸門分別。就出

體中一叙異說。二出過非。三述正義。言

叙異說者。人及論說。總有十一師。第一師

* (以)一 (能)二 (亦)一 (泥)一 (於)十 (故)二

言不染無知。以未成佛來。鈍異熟無記心。心所法為體。第二師云。不染無知。以未成佛來。鈍四無記心。心所法為體。第三西方德光論師云。不染無知。以未成佛來。鈍自性無記心。心所法為體。而非四無記攝。通於三界恒成過未。第四師云。不染無知。以未成佛來。鈍衆同分為體。依此同分所起慧等。觀境不明。第五師云。不染無知。以不自在為體。故正理七十。出解脫障體中云。有餘師說。此解脫障。即以於諸定不自在為體。第六師云。不染無知。以非得為體。故正理七十云。有餘師說。此解脫障。即以諸定不得為體。第七師云。不染無知。以不勤求等為體。故正理七十云。有餘師說。於彼加行不勤求故。不聽聞故。不數習故。解脫不生。即此名為解脫障體。第八師云。不染無知。以智無為體。故正理二十八云。云解二無知差別中云。有作是說。若能障智是染無知。不染無知唯智非有。解云。此無明體能障智明。能障之體是染無知。智無之處說為不染。又解。是經部師義。第九師云。不染無知。以心心所法總習氣為體。故正理二十八云。心及所總名習氣。解云。正理雖無別計。准古師破知有此說。此說心。心所法所有習氣總名無知。無知習氣無有寬狹。第十師云。不染無知。即名習氣。心所法中別有體性。故正理二十八云。有古師說習氣相言。有不染汚心所差別。染不染法。數習所引。非一

切智相續。現行令心。心所不自在轉。是名習氣。解云。古師是說一切有部古師。此古師說。於心所中別有一體。名為習氣。是不染無知。習氣無知體無寬狹。如染無知別有無明。通由一切染不染法數習所引。未成佛來。一切心品恒相續生。令所俱心。不自在轉。雖復遍與三性相應。然其體是無覆無記。第十一師云。不染無知。以習氣為體。故正理云。大德。運摩作如是說。有不染法名為習氣。如不善因所招異熟。世尊昔在菩薩位中。三無數劫修諸加行。雖有煩惱。而能漸除煩惱所引不染習氣。白法習氣漸令增長。彼於永斷諸漏得時。前諸習氣有滅不滅。以於長時修加行故。證得無上諸漏永盡。然佛猶有白法習氣。言習氣有滅不滅故。解云。此師執。有別法是不染汚。而能障慧。如不善因招異熟果。別有體故。然此無知即是一切煩惱習氣。餘文可知。運摩此云喜樂。二出過非者。破第一師云。若不染無知。異熟無記心。心所法為體性者。二乘無學。異熟生心不現在前。非成就故。應名為佛。若言以必起故不名佛者。後起成時可不名佛。未起不成。應名為佛。若言有習氣故不名佛者。是即由彼不名為佛。何關異熟心。心所法。故說非理。破第二師云。若不染無知。以四無記心等為體者。欲色二界無覆無記不現在前。容成過未。無色無學。異熟生心不現在前。非成過未。應名為佛。故亦非理。

若言以必起故。有習氣故。不名為佛者。准前徵破。故亦非理。破第三師云。若不染無知。以自性無記心等為體。通三界中恒成過未者。雖無不成之過。然與識身足論十四相違。彼論解十二心中。生無色界異熟生心不現在前。不成。就無覆無記心。既違此說。故亦非理。破第四師云。若不染無知。以衆同分為體者。別作一途。或容此說。檢尋諸論。全無此文。故亦非理。破第五師云。若以不自在為障體者。正理七十破云。必有少法力。為能障。令彼於定不自在轉。若不爾者。彼有何緣。於諸定中不得自在。解云。必有少不染無知法。破第六師云。若以不得為障體者。正理七十破云。不得定者。必有所因。不可說言。即因不得。自體不應還因。自故。或煩惱障。亦應可說。即以應果不得為性。彼既不然。此云何爾。破第七師云。若以不勤求等為障體者。正理七十破云。阿羅漢果。亦由於加行不勤求等故。體不得生。豈便無別煩惱障體。破第八師云。若不染無知。以智無為體者。正理二十八云。古師破云。非唯智無。無法無容能為。因破第九師云。若不染無知。以心心所總名習氣為體性者。正理二十八。古師破云。亦不應說。有如是類心及心所。總名習氣。不染無知前已說。謂此無知。為自性住心等為體。為有差別。若自性住心等為體。佛亦應有不染無知。若有差別。能差別者。可是無知。非所差

①出二於②* ③(云)一④ ⑤(心)十所⑥ ⑦運二運*⑧ ⑨彼二後⑩* ⑪而二與⑫ ⑬覆二處⑭ ⑮為能二能為⑯ ⑰因十(故)⑱

別現見善等品類差別心中。必有別法為能差別。非即一切。如善品中必有信等。不善品中有無漸等。染污品中有放逸等。如是等類。心中。必有別法為能差別。故知。此中亦有別法為能差別者。是不染無知。

解云准此破文。故知有總計家。 破第十古師云。若不染無知。於心中別有一體者。正理二十八云。正義家破云。今詳。彼言有太過失。諸異生等。心心所法。皆不如實覺味勢熱等相。然不見生餘心心所故。又一念。彼心心所差別而生。應念心中各有別別無知法起。

若謂有異相。令無知差別。即此是能差別。心品。何須別計不染無知。解云。若未知此法恒行。一切異生聲聞獨覺。皆不了知。故。應並有無知。而實不見生餘心品。但有善等諸心所生。若謂此法不違一切。於念念中常相應者。所相應品有差別。故。應有差別。由彼差別。令相應品別異而生。若謂異相是差別者。即彼異相。能令心品別別無知。何勞別法。

破第十一。灌摩云。若不染無知。以習氣為體者。正理二十八破云。如是所說理亦可。然而彼不能顯其體性。不染習氣其體是何。非但虛言令生實解。解云。總言習氣。理亦無。達不能顯體。終成謬說也。 三述正義者。不染無知。以未成佛來。所有一切有漏無染劣慧為體。故正理二十八云。是故即於味勢熱等。不勤求解慧。與異相法俱為因。引生彼同類慧。此慧。於解又不勤求。復為因。引生不勤求解慧。如是。展轉

無始時來。因果相仍。習以成性。故。即於彼味等境中。數習於解。無堪能智。此所引劣智名。不染無知。即此俱生心心所法總名。習氣。理定應然。或諸有情有煩惱位。所有無染心。及相續。由諸煩惱間雜所熏。有能順生煩惱氣分。故諸無染心。及眷屬。似彼行相差別而生。由數習力相繼而起。故離過身中。仍名有習氣。一切智者。永斷不行。然於已斷見所斷位。通染不染心。相續中。有餘順生煩惱習性。是見所斷煩惱氣分。於中。染者。說名類性。金剛道斷皆不現行。若不染者。名見所斷煩惱習氣。亦彼道斷。由根差別。有行不行。若於已斷修所斷位。唯於不染心。相續中。有餘順生煩惱習性。是修所斷煩惱氣分。名修所斷煩惱習氣。是有漏故。無學已斷。隨根勝劣。有行不行。世尊已得法自在。故。彼如。是煩惱畢竟不行。故佛獨稱善淨相續。即由此故。行無誤失。得不共法。三念住等。又由此故。密意說言。唯佛獨名得無學果。解云。正理意說。不染無知。劣慧為體。無知狹習氣寬。然解習氣二解不同。一解。劣慧俱生心心所法總名。習氣。一解。習氣不但通心心所法。亦通相續身。又婆沙一百五十三。出解脫障體中云。解脫障。有說。以下無知為體。有說。於定不自在為體。有說。諸定不得為體。婆沙雖無評家。准正理論。以初師為正。故正理七十於解脫障體總有四師。初師云。有劣無知無覆無記性。

能障解脫。是解脫障體。第二師以不自在為體。第三師以不得為體。第四師以不勤求等為體。又云。初說應理。故。彼三師說具如前說。以此文證。故知。不染無知劣慧為體。又元瑜法師。解順正理。或諸有情已下云。以諸無染心。及相續身中。有諸煩惱熏成氣分。是無明多者。善心現行。亦多闇昧。隨順無明。餘例亦爾。以此習氣名。此無知。此體是何。以未成佛來。一切有漏善。無記法。順無明。故。違遍知。故。皆名無知。如是氣分染品。亦有漏。於染攝。故此不論。故於已斷見所斷位。謂從預流。乃至無學。染不染品。皆有見所斷煩惱習性。唯除無漏染名。類性。煩惱類故。不染名。習氣。習煩惱成故。此意總以無染有漏若心。若身順煩惱者。似煩惱。故名為習氣。不染無知。習氣無知。無有寬狹。佛身畢竟不順煩惱。斷習氣故。名淨相續。更不學。慧方名無學。餘文可知。第二釋名者。體非染故名為不染。於境不悟名曰無知。無知即不染。名不染無知。持業釋也。或名習氣。故正理云。此不染無知。即說名習氣。言習氣者。習謂數習。氣謂氣分。有諸煩惱及劣智等數習氣分。故名習氣。習之氣故。名為習氣。依主釋也。又解。即習名。氣。有諸煩惱等。所習氣分。持業釋也。或名不勤求解慧。或名無堪能智。或名劣智。或名劣無知。如正理說。或名下無智。或名邪智。如婆沙說。此等諸名。名異體同。思之

解云。總言習氣。理亦無。達不能顯體。終成謬說也。

三述正義者。不染無知。以未成佛來。所有一切有漏無染劣慧為體。故正理二十八云。是故即於味勢熱等。不勤求解慧。與異相法俱為因。引生彼同類慧。此慧。於解又不勤求。復為因。引生不勤求解慧。如是。展轉

無始時來。因果相仍。習以成性。故。即於彼味等境中。數習於解。無堪能智。此所引劣智名。不染無知。即此俱生心心所法總名。習氣。理定應然。或諸有情有煩惱位。所有無染心。及相續。由諸煩惱間雜所熏。有能順生煩惱氣分。故諸無染心。及眷屬。似彼行相差別而生。由數習力相繼而起。故離過身中。仍名有習氣。一切智者。永斷不行。然於已斷見所斷位。通染不染心。相續中。有餘順生煩惱習性。是見所斷煩惱氣分。於中。染者。說名類性。金剛道斷皆不現行。若不染者。名見所斷煩惱習氣。亦彼道斷。由根差別。有行不行。若於已斷修所斷位。唯於不染心。相續中。有餘順生煩惱習性。是修所斷煩惱氣分。名修所斷煩惱習氣。是有漏故。無學已斷。隨根勝劣。有行不行。世尊已得法自在。故。彼如。是煩惱畢竟不行。故佛獨稱善淨相續。即由此故。行無誤失。得不共法。三念住等。又由此故。密意說言。唯佛獨名得無學果。解云。正理意說。不染無知。劣慧為體。無知狹習氣寬。然解習氣二解不同。一解。劣慧俱生心心所法總名。習氣。一解。習氣不但通心心所法。亦通相續身。又婆沙一百五十三。出解脫障體中云。解脫障。有說。以下無知為體。有說。於定不自在為體。有說。諸定不得為體。婆沙雖無評家。准正理論。以初師為正。故正理七十於解脫障體總有四師。初師云。有劣無知無覆無記性。

智二知 * 習二慧 * 所二故 * (是) 一 * 展二法 * 亦二二 * (必) 一 *

可解 三諸門分別者。一對染辨差別。二對習明寬狹。三三性分別。四明斷分位。一對染辨差別者。正理論總有三解。第一解云。今詳。二種無知相別。謂由此故立愚。智殊。如是名為染無知相。若由此故。或有境中智不及。愚是第二相。解曰。愚謂異生。智謂聖者。此二差別由染無知。斷名聖者。不斷名凡。若由此不染無知有輕重故。諸境中。或有阿羅漢不識赤鹽。然有異生善通三藏。是名於境智不及。愚。第二解云。又若斷已。佛二乘皆無差別。是第一相。若有斷已。佛與二乘有行不行。是第二相。解云。染污無知。三乘同斷齊不現行。名無差別。或同證擇滅。名無差別。不染無知雖復三乘同斷緣縛。二乘現行。佛不現行。第三解曰。又若於事自共相。愚。是名第一染無知相。若於諸法味勢。熟德。數。量。處。時。同異等相。不能如實覺。是名不染無知。解云。若於諸事。迷。自性。迷。共相。是染無知。若於諸法。微細差別。味。勢。諸法。諸法。引後自果。或有諸法。正起力。能引自果。勢。諸法。損益等勢力。熟。諸法。或成就名。就。德。諸法。數。二。等。量。大。小。處。近。遠。時。近。遠。同。諸法。異。別。等。相。不能如實覺。是不染無知。第二對習明。寬狹者。無知狹習氣寬。不染無知必是習氣。有是習氣而非無知。謂無知俱生心心所法。或相續身。所有習氣。第三三性分別者。不染無知通善。無覆無記。既言不染。明非不善。有覆無記。若通於善。無色無學恒成就故。可。不。名。佛。若唯無記。無色無學異

熟生心不現在前。不成就。故應名。為。佛。以此而言。故亦通善。問。若通善者。何故婆沙第九云。問此邪智是何。答。此是欲界修所斷中。無覆無記邪行相智。如於。起。入。想。及於。人。起。起。想。於。非。道。起。道。想。於。道。起。非。道。想。如是等。又正理七十云。有劣無知。無覆無記性能障解脫。是解脫障體。又云。諸大論師咸言。練根皆為遮遣見修斷惑力所引發。無覆無記無知現行。准彼兩論。但言無記。解云。婆沙但解邪行相。智非實知。故名之為邪。故言無記。正理。出。解。脫。障。體。及。根。障。體。故。言。無。記。今。者。總。出。一。切。不。染。無。知。體。性。故。亦。通。善。或。無。知。有。二。一。者。是。善。障。法。力。劣。二。者。無。記。障。法。力。勝。婆。沙。正。理。據。勝。而。說。故。言。無。記。今。言。通。善。亦。據。劣。明。又。解。諸。論。皆。云。不。染。無。知。無。覆。無。記。明。知。不。通。於。善。雖。亦。有。時。不。成。無。覆。心。心。所。法。以。必。起。故。有。習。氣。故。不。名。為。佛。雖。有。兩。解。意。謂。前。勝。若。難。後。家。准。前。應。說。第四明斷分位者。此不染無知。若菩薩三無數劫。隨位漸斷。至金剛喻定。方總斷。過。若。二。乘。等。雖。有。分。斷。而。非。斷。過。應。知。此。中。所。言。斷。者。畢。竟。不。生。得。非。擇。滅。名。之。為。斷。非。據。擇。滅。若。據。擇。滅。三。乘。同。斷。即。無。差別。問。菩薩斷不染無知。得非擇滅。於何位得。解云。至金剛喻定。方總斷盡。得非擇滅。問。見道所斷染污無知。增上忍時。定不行。故得非擇滅。不染無知三十四念。亦定不行。何故不於見道初位。得非擇滅。解

云。得非擇滅。但據闕緣。勝緣闕時。方得彼滅。至金剛喻三摩地時。不染無知勝緣方闕。故於此位。得非擇滅。如現觀邊世俗智等。雖復體性畢竟不生。於前位中。亦不出觀。然至三諦現觀。後邊。勝緣闕。故得非擇滅。故正理論解。三現觀邊世俗智云。謂於爾時。起得自在。餘緣障故。體不現前。已上。不染無知。例亦可爾。見染無知。增上忍位。亦勝緣闕。得非擇滅。故不成例。若據西方師說。三十四念。亦容出觀。即不成難。應知此論。據證不生名之為斷。且說未來。若據不成名之為斷。亦通過去。唯佛世尊。至故稱。為。滅。者。此。釋。滅。義。唯。簡。二。乘。成。就。名。為。得。不。退。名。永。對。治。對。治。有。二。一。者。聖。道。二。如。實。覺。一。切。境。謂。四。諦。及。修。道。一。切。種。謂。一。切。種。類。冥。有。二。種。謂。染。不。染。不。生。亦。二。一。者。擇。滅。二。者。非。擇。滅。無。為。體。常。故。言。不。生。唯。佛。世。尊。得。永。對。治。聖。道。故。於。一。切。理。事。境。染。污。冥。證。擇。滅。不。生。法。故。稱。為。滅。得。永。對。治。如。實。覺。故。於。一。切。種。類。不。染。污。冥。證。非。擇。滅。不。生。法。故。稱。為。滅。聲。聞。獨。覺。至。非。一。切。種。者。舉。劣。顯。勝。二。乘。雖。滅。諸。冥。與。世。尊。等。以。染。無。知。畢。竟。斷。故。名。為。二。乘。非。斷。一。切。種。不。染。無。知。故。不。名。為。佛。所以。者。何。者。問。何以得知。二乘非斷。一切種冥。由於佛法。至猶未斷。故者。答。佛法。謂。佛。身。中。十。力。等。法。又。解。佛。所。知。法。即。極。遠。等。極。遠。時。謂。八。萬。劫。外。時。極。遠。處。謂。三。千。大

①(名)一②(熟)十或③德二能④(所)一⑤(不)十通⑥[善]一⑦善二故⑧過二處⑨(有)一⑩後二彼
 ⑪知二智⑫釋二擇⑬(何故)十何

千世界外處 諸義類。謂一切法種種義類無邊差別。聲聞獨覺不染無知猶未斷故。於極遠等所以不知。由不知故。顯彼非能斷一切種。然諸論說二乘能斷不染無知者。據緣縛斷說。已讚世尊至利他德圓者。此結引也。拔衆生出至所以譬泥者。牒頌別釋生死泥也。由彼生死。是諸衆生沈處溺處。難可出故。或深故名沈處。黏故名溺處。濶故難出。所以譬泥。謂業異熟爲土。煩惱爲水。更相間雜名生死泥。卽生死名泥。持業釋也。又解。生死泥。以一切有漏法爲體。由彼受於多生身故。學人漸出。若無學人。盡此一生更不受故。得名爲出。又解。生死之泥名生死泥。生死卽異熟果。泥卽惡業煩惱。若學人分出。生死之泥。若無學人出。生死之泥。總盡又解。未來生死名之爲泥。若學人更受。未名爲出。無學不受。得名爲出。故十二緣起中。未來名生老死。衆生於中至拔濟令出者。此釋拔濟義。衆生於生死泥中。沈淪沒溺無能救者故。世尊哀憐愍念投機說法。隨授所應三乘正法教手。拔濟令出。故正理云。授正法教手。拔衆生出。生死泥。故恩德圓滿。問恩德以何爲體。解云。以大悲爲體。若據隨行五蘊爲體。故顯宗云。諸有成。就巧智大悲。授如應言。拔濟令出。彼論巧智卽是大悲。或可。恩德以善巧智及大悲爲體。已讚佛德次申敬禮者。此結引也。敬禮如是至名如理師者。稽

之言至。首之言頭。以己之尊接佛之卑。故稱敬禮。總指三德。故云如是。如實無倒教授衆生。令行善法。誠品衆生。令不造惡。名如理師。故婆沙十六云。遮無利益故名教誡。與有利益故名教授。如彼廣說。如理師言至與願神通者。上雖具陳三德。今復偏敬利他。此頌應言敬禮如是自他利德。敬禮如理師。利他德。此利他德益物爲勝。故重歸敬。但由正教拔濟有情。令出生死。不由輪王等威力。不由天神等與願。不由示現神通。令出生死。此三但能暫時拔濟。非能究竟令出生死。禮如理師欲何所作者。問歸敬意。對法藏論至故稱爲論者。舉頌答。教誡學徒行善斷惡。故名爲論。其論者何者。問。謂對法藏者。答。何謂對法者。此下第二隨難別解。就中。一出對法體。二釋藏名。三明說意。說人。此卽出對法體。頌前問起。頌曰至諸慧論者。頌答。淨慧隨行名爲對法。及能得此無漏淨慧諸慧諸論。亦名對法。梵云伽陀。此翻名頌。舊云偈訛也。論曰至阿毘達磨者。就長行中。一出體。二釋名。此下出體。釋頌上句。慧謂簡擇四聖諦法。淨謂無漏。離二縛故。故名淨慧。問何故相應俱有等中偏說慧耶。解云。唯慧一種具三現觀。推求名見。慮境名緣。成辨名事。故獨標名。餘心。心所有緣事。二無見現觀。餘俱有法唯。事現觀無見緣。二故不標名。或

慧斷惑強故獨標名。問何故不言淨忍智見。而言淨慧。解云。有忍非智如八忍。有智非見如盡無生。慧具攝三。以名寬故獨立淨慧。眷屬卽慧相應俱有及得名曰隨行。問相應俱有。俱有因故可名隨行。得非俱有因。如何說隨行。解曰。隨順名。隨非要成。因。問法俱。法後可說名隨。得在法前如何隨行。解曰。性相隨順說名爲隨。非要俱。後方名爲隨。問若得是隨行者。何故諸論解俱有因中。得非隨轉。又婆沙第三解得非世等第一法中云。得與彼法不相隨行。准彼諸論得非隨行。解云。隨轉有二。一俱有因故名隨轉。二相隨順故名隨轉。隨行亦有二。一俱有因名隨行。二相隨順故名隨行。若諸論中說得名隨行。隨轉。據相隨順說。若諸論中說得非隨轉。隨行。據非俱有因說。又解。准彼引文得非隨行。問隨行爲攝慧不。解云。亦攝於慧。淨慧及眷屬皆名隨行。彼此展轉互隨行故。故婆沙八十一。出喜無量體云。喜者以喜根爲自性。若兼取相應隨轉。欲界者四蘊爲自性。色界者五蘊爲自性。又正理顯宗三念。住中。解。相雜念住。皆言攝慧。以三念住中。唯相雜念住能斷惑故。至念住中當具引釋。又解。隨行不攝於慧。隨慧行故名曰隨行。婆沙據互相隨轉。正理顯宗據更相交雜。各據一義。並不相違。雖有兩解。先解爲勝。如是總說無漏五蘊名爲對法。此卽勝義阿毘達磨。是無漏

①泥二波 ②[故]一 ③* ④出十(過) ⑤[翻]一 ⑥(有)十事 ⑦[等]一 ⑧[住]一 ⑨相二總力*

故名勝。有義用故名義。勝即名義。即勝義名阿毘達磨。持業釋也。若說世俗至阿毘達磨者。釋頌下句。言世俗者有漏之法。隱障真理名世。事相顯現隨順俗情名俗。又解。有漏之法可毀壞故。有對治故。名為世俗。即世名俗。即世俗名阿毘達磨。持業釋也。即能得此淨慧對法諸慧諸論。慧謂得此淨慧對法有漏諸慧。修慧謂。爛等四善根。思慧謂總別念住。聞慧謂五停心觀。生得慧謂能受持三藏教法。但依一相明。四種慧。漸入觀位前後次第未是盡理。若據盡理共相別相。及五。停位。皆通修慧思慧聞慧。下文當辨。有漏四慧。依漸次第應順次說。四。今望聖道。親疎近遠故逆說。四。有古德說。聞慧緣名亦能受持讀誦者。此解不然。當毘婆沙不正義故。婆沙四十二云。評曰。應作是說。若於三藏十二分教。受持讀誦究竟流布是生得慧。問何故不許聞慧受持讀誦。解云。若正聞者唯生得慧。由聞所成名聞慧。故有漏四慧自性皆慧。若辨隨行皆通五蘊。思聞生得皆能發業。同一性故性相隨順。亦名隨行。故通色蘊。問如何得知聞思二慧能發業耶。解云。正理四十二曰。諸律儀果。有從加行善所生。有從生得善心所生。若從加行善心生。律儀先捨後斷善根。又婆沙云。問。相異熟業以何為自性。為身業。為語業。為意業。耶。答。三業為自性。又婆沙曰。問。相異熟業。為聞所成思所成。修所

成耶。答。唯思所成。非聞非修。所以者何。此業勝故。非聞所成。欲界繫故。非修所成。有說此業通聞思所成。但非修所成。以此文證。故知聞思能發身語。問。若言聞思能發身語。既能發語。即能受持三藏教法。何故但言生得慧耶。解云。聞思能發勝身語業。彼業非勝。故唯生得。然古德說。加行善心不能發身語業。引婆沙。四十七。證云。問。色界善心一切皆有隨轉戒不。答。非一切有。謂初靜慮有六善心。無隨轉戒。一善眼識。二善耳識。三善身識。四死時善心。五起表善心。六聞所成慧相應善心。古德意言。婆沙既聞慧外別說發表心。故知聞慧不能發業。難云。命終是生得。別說生得能發業。何妨聞慧外別說聞慧能發業。若言。命終心劣不能發業。所以別說生得發業心。何妨聞慧不發業者。說聞慧心能發業者。亦發業心攝。故非定證。況有明文。以此故知。古德說非理。又解。有漏四慧相應俱有。是俱有因者。方名隨行。論謂展轉傳生無漏慧者。論望聖道。最疎遠故。在慧後說。此諸慧論。雖望聖道前加行位中。遠近不同。皆是聖道勝資糧故。亦得名為阿毘達磨。言諸論者。謂六足發智。但言本論可以收末。或可。諸論亦攝末論。言六足者。舍利子。造集異門足論。一萬二千頌。略本八千頌也。舍利子云。百舌鳥。造法蘊足論。六千頌也。唐言。故法蘊足論云。大探。大迦多衍那。造施設足論。一萬八千

頌。迦多此云。剎利。衍此云。種。那。是男聲。婆羅門中一姓也。已上三論。佛在世時造。佛涅槃後一百年中。提婆設摩。造識身足論。七千頌。此云。至三百年初。筏蘇密多羅。造品類足論。六千頌。即是舊集事分。又造界身足論。廣本六千頌。略本七百頌。筏蘇密多羅此云。世友。非婆沙。至三百年末。迦多衍那。造發智論。二萬五千頌。後代誦者。廣略不同。一本一萬八千頌。一本一萬六千頌。此本即是和上所翻。前之六論義門稍少。發智一論法門最廣。故後代論師說。六為足。發智為身。此上七論。是說一切有部根本論也。和上。唯施設足論未翻。餘之六論皆悉翻訖。論釋此名者。至故稱對法者。此釋對法名。一釋法。二釋對。位釋法名有二。一能持自性。謂一切法各守自性。如色等性常不改變。二軌生勝解。如無常等生。人無常等解。此文且據能持以釋。軌生勝解略而不存。義亦應有。或可。影顯。相之言性能持自性。故名為法。又解。於一體上。性相義分。望自名性。他緣邊名相。義說性能持相。若諸論說能持自性。即相能持性。其法不同。略有二種。一勝義法。二法相法。若勝義法。唯涅槃果。是善常故名勝。有實體故名義。即勝名義。即勝義名法。持業釋也。涅槃此云。圓寂。若法相法。通四諦境。即法相名法。持業釋也。若據法相法。持自性故名之為法。亦通虛空及非擇滅。以此二種非諦攝故。非果攝故。非與無漏慧為境故。此中不說。此能對向涅槃果

成耶。答。唯思所成。非聞非修。所以者何。此業勝故。非聞所成。欲界繫故。非修所成。有說此業通聞思所成。但非修所成。以此文證。故知聞思能發身語。問。若言聞思能發身語。既能發語。即能受持三藏教法。何故但言生得慧耶。解云。聞思能發勝身語業。彼業非勝。故唯生得。然古德說。加行善心不能發身語業。引婆沙。四十七。證云。問。色界善心一切皆有隨轉戒不。答。非一切有。謂初靜慮有六善心。無隨轉戒。一善眼識。二善耳識。三善身識。四死時善心。五起表善心。六聞所成慧相應善心。古德意言。婆沙既聞慧外別說發表心。故知聞慧不能發業。難云。命終是生得。別說生得能發業。何妨聞慧外別說聞慧能發業。若言。命終心劣不能發業。所以別說生得發業心。何妨聞慧不發業者。說聞慧心能發業者。亦發業心攝。故非定證。況有明文。以此故知。古德說非理。又解。有漏四慧相應俱有。是俱有因者。方名隨行。論謂展轉傳生無漏慧者。論望聖道。最疎遠故。在慧後說。此諸慧論。雖望聖道前加行位中。遠近不同。皆是聖道勝資糧故。亦得名為阿毘達磨。言諸論者。謂六足發智。但言本論可以收末。或可。諸論亦攝末論。言六足者。舍利子。造集異門足論。一萬二千頌。略本八千頌也。舍利子云。百舌鳥。造法蘊足論。六千頌也。唐言。故法蘊足論云。大探。大迦多衍那。造施設足論。一萬八千

頌。迦多此云。剎利。衍此云。種。那。是男聲。婆羅門中一姓也。已上三論。佛在世時造。佛涅槃後一百年中。提婆設摩。造識身足論。七千頌。此云。至三百年初。筏蘇密多羅。造品類足論。六千頌。即是舊集事分。又造界身足論。廣本六千頌。略本七百頌。筏蘇密多羅此云。世友。非婆沙。至三百年末。迦多衍那。造發智論。二萬五千頌。後代誦者。廣略不同。一本一萬八千頌。一本一萬六千頌。此本即是和上所翻。前之六論義門稍少。發智一論法門最廣。故後代論師說。六為足。發智為身。此上七論。是說一切有部根本論也。和上。唯施設足論未翻。餘之六論皆悉翻訖。論釋此名者。至故稱對法者。此釋對法名。一釋法。二釋對。位釋法名有二。一能持自性。謂一切法各守自性。如色等性常不改變。二軌生勝解。如無常等生。人無常等解。此文且據能持以釋。軌生勝解略而不存。義亦應有。或可。影顯。相之言性能持自性。故名為法。又解。於一體上。性相義分。望自名性。他緣邊名相。義說性能持相。若諸論說能持自性。即相能持性。其法不同。略有二種。一勝義法。二法相法。若勝義法。唯涅槃果。是善常故名勝。有實體故名義。即勝名義。即勝義名法。持業釋也。涅槃此云。圓寂。若法相法。通四諦境。即法相名法。持業釋也。若據法相法。持自性故名之為法。亦通虛空及非擇滅。以此二種非諦攝故。非果攝故。非與無漏慧為境故。此中不說。此能對向涅槃果

① 停十(心) ② 者二音 ③ 辨二并 ④ 四十七二十七? ⑤ 善二種 ⑥ 善二識 ⑦ 善二毛 ⑧ 者二教 ⑨ 最二言 ⑩ 二二三 ⑪ (非婆...體)十字一 ⑫ 法十(名) ⑬ 位二泛法 ⑭ 法 ⑮ 法二性

法故名對向。以因對果。趣向名因所欣名果。或約性因性果。以說。謂無漏慧是

真對向。餘修慧等生真對向。故名對向。解脫勝進雖望當品。不名對向。望後所證亦

對向。或望無餘涅槃。四道皆名對向。又解。有漏修慧能分斷惑。亦名對向。餘思慧等

能生對向。故名對向。又解。思慧散位勝故亦名對向。餘聞慧等能生對向。故名對

向。又解。聞慧加行善時。亦名對向。餘生得等能生對向。故名對向。又解。生得慧

以能分別趣涅槃。故亦名對向。論者能生對向。故名對向。又解。所有無漏有漏慧

等。及諸論。皆有力量對向涅槃。勝義果法皆名對向。或能對觀四聖諦境。故名

對觀。以心對境。謂無漏慧是真對觀。餘修慧等生真對觀。故名對觀。或是對向而非

對觀。又解。修慧能觀諦。故亦名對觀。餘思慧等能生對觀。故亦名對觀。或是對向而

非對觀。又解。思慧放位學觀諦。勝亦名對觀。餘聞慧等能生對觀。故名對觀。或

是對向而非對觀。又解。聞慧加行善攝學觀諦。勝亦名對觀。餘生得等能生對觀。故

名對觀。或是對向而非對觀。又解。生得慧以能分別學觀諦。故亦名對觀。論教能

生對觀。故名對觀。或是對向而非對觀。又解。所有無漏有漏慧等。及與諸論。皆有

力量對觀諦。故皆名對觀。故稱對法。此即結也。應知。此中能對。對勝。且與對名。以實而言亦名爲法持自性。故所對法

勝。且與法名。以實而言亦名爲對。是所對。故或各舉一邊。影略互顯。或據依主。謂法

之對。故能對名對。所對名法。若據有財持業。能所俱名對法。以此准知。四諦名理

對法。涅槃名果對法。頌本偏舉能對。所以不說理果。長行通舉能所。所以亦言理

果。或可影顯。問何故言對法不言對有法。若依梵音。何故言阿毘達磨不言阿毘

達磨。解云。法是諸法共相。汎生勝解。有法是諸法自相。凡聖常緣。不生勝解。故言

對法不言對有法。然論且約能持釋法。此法有法。如因明中廣釋。因茲義便略

明對法開合不同者。就中有二。一正明開合。二略釋名。就正明開合中。復有二種。

一明隨數增。二明漸加增。就隨數增中。復有四種。謂一種一。二種二。三種三。四種四

言一種一者。所謂對法以一切法爲體。諸論不說虛空非擇滅者。以此二種非

諦攝故。非果攝故。非與無漏慧爲境。故言二種二者。第一二云。一勝義對法。

謂無漏五蘊。二世俗對法。謂有漏五蘊。此二俱是能對法。故名爲對法。如此論說。第二

二者。一境對法。境謂四諦境。二果對法。果謂涅槃。此二俱是所對法。名爲對法。亦如

此論。言三種三者。第一三云。一自性對法。謂無漏慧。二隨行對法。謂慧相應俱有諸

法。三資糧對法。謂有漏四慧及慧隨行。諸論爲體。如此論說。第二三云。一勝義對法。二世俗對法。三所對對法。皆如前說。

第三三云。一境對法。二果對法。三能對對法。亦如前說。言四種四者。第一四云。一教

對法。教謂論教。故此論云。論謂傳生。無漏慧教。以聲爲體。如下別明。二理對法。

理謂諦理。如此論說。又婆沙云。此中何者是甚深阿毘達磨。謂空無我及如實覺。又

解。諸法甚深道理皆名爲理。故婆沙云。此中何者甚深阿毘達磨。謂滅定退。及如實覺

等。如彼廣說。三行對法。行謂無漏慧及有漏慧并慧隨行。如此論說。四果對法。果

謂涅槃。如此論說。又婆沙云。復有甚深阿毘達磨。謂一切依皆永捨離。愛盡離染。寂

滅涅槃。又解。果有二種。若證得名爲果。果滅涅槃名爲果。若從因生故名爲果。亦通餘

有爲。應知四種先後次第者。教能顯理。依理起行。依行證果。且約一相以明。次

第。若據依教起行。行證理果。亦無妨矣。第二四云。一教對法。二行對法。三境對法。四

果對法。初二後一如次前說。第三境者。若理若事。但是所緣皆名爲境。第三四云。一世

俗對法。二勝義對法。三境界對法。四果對法。如前兩種對法中說。第四四云。正理意

說。一自性對法。謂無漏慧。二隨行對法。謂慧相應俱有諸法。婆沙云。隨轉名異體同。三方

便對法。謂有漏四慧等。婆沙云。資糧。名異體同。四資糧對法。謂教爲體。婆沙云。具。名異

爲異。此即第一明隨數增。言漸加增者。或立一種所謂自性。或立二種。又加隨行

①(名)十對②者二教! ③教④勝二正⑤諦二對? ⑥即一師⑦(對)一⑧汎二凡⑨(諸)一⑩諦二果⑪諸二法⑫(果)一⑬教二故⑭(界)一

或立三種又加方便。或立四種又加資糧。或立五種又加境界。或立六種又加於果。自古諸師但立前五不立果者。未委所由。若言果是滅諦所攝。五中境界收。不別立者。自性隨行道諦攝。方便資糧苦集收。亦應不別立。良由境名對法約心境以論。果名對法據因果以辨。由斯道理。故別立果。又解。或立一種。所謂自性。或立二種。又加隨行。或立三種。又加修慧。或立四種。又加修。惠隨行。或立五種。又加思慧。或立六種。又加思隨行。或立七種。又加聞慧。或立八種。又加聞隨行。或立九種。又加生得。或立十種。又加生隨行。或立十一。又加論教。或立十二。又加論隨行。或立十三。又加非誦境。或立十四。又加涅槃果。或立十五。又加非涅槃果。二略釋名者。前明對法雖有多種。且依四種對法之中。初四對法教理。行果。以釋其名。西方釋名。多依六釋。言六釋者。一依主釋。謂此依彼。或云依士。名異義同。二有財釋。如人有財。亦名多財。如有多財。名異義同。三持業釋。謂一法體雙持兩業。業謂業用。或云同依。兩用同依一體。名異義同。四相違釋。謂二法體彼此各別據。互不相屬。五隣近釋。體非是彼近。彼得名。六帶數釋。謂法帶數。如言五蘊。四對法中。若將教望理。依釋。六中有其三釋。若言法之對故名。對法依主釋。即理名。法教名為對。若即對名。法持業釋。即此論教是對亦法。若用法為對有財釋。即所顯理名為對

法。此教用彼理法為對故名對法。若將理望行。以行望果。各有三釋。準前應知。此即順釋。若將果望行。亦有三釋。若言法之對。故依主釋。果是所對故名。對行名為法。若即對名。法持業釋。即所證果是對亦法。若用法為對有財釋。即能證行名為對法。此所證果用彼行法為對法。故若將行望理。以理望教。各有三釋。準前應知。此即逆解。若將教望行。行證理果。順逆三釋。及釋餘對法。皆准前思。已釋對法至名對法藏者。此下第二釋藏名。結前問起。頌曰至俱舍名者。頌答。攝彼勝義。故依彼故。此立對法俱舍名。論曰至此得藏名者。釋攝彼勝義。故。包含名藏。由彼根本對法論中所有勝義。入此論攝。此論得藏名。對法之藏。名對法藏。依主釋也。又解。藏謂堅實。此論是彼根本對法之堅實義。故正理云。藏謂堅實。猶如樹藏。解云。樹藏謂樹心。樹之堅實莫過樹心。即以樹之堅實名為樹藏。此藏屬樹。樹家之藏名為樹藏。況法可知。或此依彼至故亦名藏者。釋依彼故。所依名藏。或此論依彼對法。從彼對法論中引生。是彼對法所藏。而名藏者。以對法為藏名。對法藏。有財釋也。故正理論云。藏或所依。猶如刀藏。解云。刀藏謂刀鞘。是刀所依。以刀從彼藏中出故。此刀以鞘為藏。故名刀藏。況法可知。釋藏名中。理亦應有持業釋。論主不欲自取。推功歸本。是故

此論名對法藏者。結釋下句。何因說彼至恭敬解釋者。此下第三明說意。說人。雙舉兩問。徵起頌文。頌曰至說對法者。前三句。及因此說對法。明說意。答初問。傳佛說對法。明說人。答後問。說對法言。通於兩段。世間。謂有情世間。有海。謂三有海。餘文可知。論曰至說彼對法者。總釋頌文。欲令世間至如理簡擇者。別明說意。欲令世間諸有情類得擇法。故。所以說此對法。伏難云。說餘二藏。足能利物。何須別說此對法耶。今通言。若離對法。弟子。不能於諸法相。如理簡擇。經正詮。定。律正詮。戒。定。戒。二種。於斷惑中。但助非正。然佛世尊至。歸於南。頌別明說人。亦通伏難。伏難意云。若是佛說。何故乃言迦多衍尼子等造通意可知。迦多衍尼子。是造發智論師。等。謂等取舍利子等造。六足論師。迦多衍尼子者。迦多名。剪剃。衍名為種。尼是女聲。此人是剪剃種女生。從母姓為名。故名迦多衍尼子。是婆羅門十姓中一姓也。此剪剃種。西方貴族。所以名剪剃種者。依婆羅門法。七歲已上。在家學問。十五已去。受婆羅門法。遊方學問。至年四十。恐家嗣斷絕。歸家娶婦生子。繼嗣。年至五十。入山修道。昔劫初時。有婆羅門。生二子。已入山修道。二子觀問見父髮蓬亂。遂為剃除。形容端正。諸仙見已。皆欲剃除。弟性慈愍。來即為剃。兄心傲慢。非我父者。我不能剃。諸仙嗔怒。咒

①[惠]一② ②[證]一修③ ③[苞]二包④ ④[名對法之藏]十名⑤ ⑤[解云樹藏]一⑥ ⑥[此藏]一⑦ ⑦[之]一⑧ ⑧[段]一⑨ ⑨[依]一⑩ ⑩四二三⑪ ⑪正二政⑫

願弟言。乃至劫末是汝種族常大富貴。况願兄言。乃至劫末是汝種族常大貧窮。自活。故今印度見有二類。其弟種族名。剪剃種。從本為名。極大富貴而不作剪剃事。其兄種族名。非父種。極大貧窮。自活。仙人呪力使之然也。若言迦多衍那。迦多衍如前釋。那是男聲。從父為名也。法救。梵名。達磨多羅。佛涅槃後。三百年出世。等者。等取空無我等。即陀南。此云自說。即十二部經中第五自說經也。無人問。佛自說。故。大德法救。佛說無常頌者。集為無常品。佛說空無我頌者。立空無我品。乃至說梵志頌。立梵志品。印度現有梵本流行。若言。即陀南。此云集散。集散說。故。或言。集施。集所說。義施。有情故。毘婆沙師傳說如此者。毘名為廣。或名為勝。或名為異。婆沙名說。謂彼論中。分別義廣故名。廣說。說義勝故名。勝說。五百阿羅漢。各以異義解釋發智。名為異說。具此三義。故存梵音。世親論主。健馱羅國人也。本於說一切有部出家。因即受持彼部三藏。後學經部。情謂為真。於本所學。時懷取捨。然更欲往迦濕彌羅國。研。數有部考。定是非。恐被諸師情懷忌憚。遂改本名。潛往尋究。時經四載。數以經部異義難破。說一切有部宗。時有阿羅漢名。塞建地羅。唐言悟入。即眾賢師主。怪其神異。遂入定觀知。是世親。乃私告曰。可急歸本國。長老。此來。數以自義難破他宗。眾中。必有未離欲者。知是

世親。恐當相害。因此遂歸本國。至而未久。造俱舍論。六百行頌。遣門人。寄往迦濕彌羅。時彼國王及諸僧眾。聞皆欣悅。嚴飾幢幡。華香伎樂。出境來迎。標頌香象。前後引從。至國。尋讀。咸謂弘我宗義。無不歡慶。時彼悟入。告眾。人曰。此非專弘汝義。何事須歡。頌有傳說之言。似相調耳。如其不信。請釋即知。於是國王及諸僧眾。發使往請。并奉珠珍。論主受請。為釋本文。凡八千頌。還遣寄往。果如悟入所言也。論主意。明經部。於本處學。心生疑惑。所以於此俱舍論頌文。往往置斯傳說之語。顯非親聞也。

何法名為至說對法耶者。此下大文第二明。正宗。前解。正宗。雖有三說。今依初說。就正宗中。一明前八品。二明後一品。就前八品中。一總標章。二別解釋。此下總標。問何法名為彼無漏慧。所以問擇法。因此傳佛說。能簡擇對法耶。舉能簡擇。問所簡擇。虛空非擇滅。雖非是彼無漏慧緣。答文。義便兼明。彼二。又解。彼者。有漏。無漏慧。以頌答中亦說。虛空非擇滅。故。頌曰。至別得非擇滅者。此即頌答。此三行頌。標前八品名。總標綱要。分初一句。總明。有漏。無漏法。標界。根二品。次三句。別明。有漏法。標世業。隨眠三。後兩行頌。別明。無漏法。標賢聖。智定三品。前之序分。及此總標。以文少故。寄在界品中。明。又解。此頌。但標界。根二品。以此三頌。通明。有漏。無漏法。故。又

解。此頌。唯標界品。於界品中。初標顯故。論曰。至謂有漏無漏者。此釋初句。有漏法云何者。此下別明。有漏。此即問也。謂除道諦。餘有為法者。答。四諦之中。苦集道諦。是有為法。於中除道諦。餘苦集有為法。名有漏。所以者何。徵。諸漏。於中。至自當顯說者。釋也。漏。謂漏泄。即諸煩惱。諸漏。於彼苦集二諦相應法中。所緣境中。互相隨順。互相增長。相望力齊。故名。為等。又解。諸漏。於彼相應法中。所緣境中。等皆隨順。增長。義均名。等。緣滅道下。顯非有漏。指同下解。佛涅槃後五百年中。土火羅縛蠲國。法勝論師。造阿毘曇心論中。隨生解。有漏。至六百年。達磨多羅。此云。以生義。有過。如滅道諦。諸漏雖生。而非有漏。改為隨增。即無有過。故今論主。亦同。彼釋。又解。緣滅道下。通伏難。伏難。意云。苦集生。諸漏。即名為有漏。滅道亦生漏。應亦名。有漏。通斯伏難。故有此文。又解。此文。牒破法勝論師。已辨。有漏無漏云何者。此下別明。無漏。結問。謂道聖諦。及三無為者。總答。何等。為三者。問。數。

虛空。二滅者。何者。問。數。擇非擇滅者。答。此虛空等。至名無漏法者。結無漏法。所以者何者。徵。諸漏。於中。不隨增。故者。答。諸漏。於彼無漏法中。不隨增。故。謂無漏法。性違於漏。必非相應。可為漏境。然性相違。互不隨增。不可對漏說名。有漏。若滅道諦。緣不隨增。若於虛空。非擇

①〔說〕一 ②即二 ③聚二 ④(即入)十 ⑤私二 ⑥此二 ⑦必二 ⑧讀二 ⑨所以問擇二 ⑩以所簡擇 ⑪土火二 ⑫空十(二滅者答) ⑬擇十(滅)

滅。非緣非隨增。於略所說至色於中行。此中亦應明道聖諦。後文廣解故今不釋。無為體性。若隨事別體乃衆多。今總標三。故言略說。虛空但以無礙為性。容受一切諸有為法。故正理論云。虛空容受色等有為已上論文。雖言容受而不可說。虛空體性在此在彼。無方所故。如眼識等。問若不礙故說名虛空。空界色性。亦不礙他。應名虛空。解云。空界色性。雖非能礙。而是所礙。被餘色障而開避故。其體不生。世言虛空者。於空界色說。虛空聲。若爾。無表非能所礙。應名虛空。解云。以從礙生故。亦非例。若爾。心所法。二無為等。非能所礙。又非礙生。應名虛空。解云。據此義邊。亦同。虛空。從別立名。虛空但以無礙為性。雖標總稱。即受別名。如色處等。由此虛空無障礙故。能所造色。於中行動。以實住等亦據虛空。據顯說行。或行謂生。色於中生。又解。虛空既無方所。不可得言。色於中行。而言行者。於空界色中行。空界復由虛空得有。此中解。虛空。而言空界色者。以能顯細。問虛空體亦不礙無色。何故但言色於中行。解云。虛空。理亦不礙無色。以色相顯。故偏說之。問無色之法。亦無礙性。如何虛空言不礙無色。解云。無色有為。能起作用。虛空不障名為無礙。擇滅即以至名為擇滅者。出擇滅體。擇滅即以離繫為性。云何離繫。諸有漏法。遠離相應所緣二縛。而能證得解脫。

涅槃。然彼滅體。離繫所顯。故名擇滅。問若離繫縛。證得擇滅。如苦智已生。集智未生。見苦所斷。猶為集下。遍行惑繫。如何證滅。修道九品。隨斷一品。乃至前八品。猶後品繫。如何證滅。解云。雖斷能縛。所縛解脫。證得擇滅。然能縛惑。有強有弱。一相應縛。謂諸煩惱。被同時心。心所法。令於所緣。不得自在。二所緣縛。謂惑緣境。有毒勢力。縛此所緣。令不自在。就緣縛中。復有其四。一同部同品。二同部異品。三異部同品。四異部異品。并前相應。總有五縛。就五縛中。斷強證滅。斷弱非證。言強弱者。一相應縛。其力最強。二同部同品。縛其力次強。三同部異品。縛其力次強。四異部同品。縛其力稍弱。五異部異品。縛其力最弱。於五縛中。前三是強。後二是弱。若斷前三。隨其所應。證得擇滅。後之二種。能縛力微。非由斷彼。而證得擇滅。如見苦所斷法。總有二種。相應法為一類。得四相為一類。相應法具五縛。得與四相。除相應縛。有餘四縛。若苦智已生。集智未生。見苦所斷相應法。由斷相應縛。同部同品。同部異品。縛故。證得擇滅。以斷強故。得與四相。由斷同部同品。同部異品。縛故。證得擇滅。以斷強故。此相應法。得及四相。爾時雖為集下。異部同品。異品。遍行惑縛。以微劣故。而證得擇滅。又設爾時。雖斷後四部。見苦所斷。異部同品。異品。縛。而不能證。後四部無為。未斷強故。見所斷惑九品。一品。總

斷。約所斷惑有九品故。所以得說。同品異品。如見苦所斷。見集。見滅。見道。所斷各有二類。准釋可知。修道所斷。總有三類。染相應法為一類。染相應法上。得四相為一類。餘有漏法為一類。即是染汚色。并此色上。得及四相。及不染五蘊。初類具五縛。後二類各有四縛。除相應縛。非惑相應故。若斷初品。染相應法。由斷相應縛。同部同品。縛。證得無為。以斷強故。爾時雖為同部異品。餘八品。縛。以劣弱。故亦證無為。不同見道。見道九品。一品斷故。所以同部同品。異品。俱可說強。修道九品。別斷。所以同部異品。說名為弱。或可。見道同部異品。亦名為弱。如諸異生。五部雜斷。隨斷前品。猶為未斷。見惑之所繫縛。以劣弱。故亦證擇滅。以此而言。故知是弱。若異部同品。異品。遍行惑。先已斷故。設不斷。彼亦證無為。以縛劣故。初品。染得四相。斷初品時。由斷同部同品。縛。以斷強故。證得無為。同部異品。異部同品。異品。皆准前釋。如斷初品。斷餘八品。准釋可知。諸餘有漏法。亦有九品。擬儀相當。故說。同品異品。斷餘有漏法時。由斷同部同品。異品。縛。以斷強故。證得無為。異部同品。異品。先已斷故。設不斷。彼亦證擇滅。以縛劣故。又此餘有漏法。是緣縛斷。要斷能緣九品。惑盡。所緣之法。方名為斷。問得與四相。亦是緣縛。何故隨斷。何品煩惱。彼得四相同證。擇滅。九品煩惱。亦能發得九品。色業。何故所發色業。不隨彼惑。同斷證滅。

①[行]一② (同)十一③ [總]一④ 滅二道⑤ 道二滅⑥ 又二不⑦

解曰。得與四相雖是緣縛。四相望惑為俱。有因。以是親故。同斷同證。得雖非俱。有因。望惑亦親。以有此品惑必有得故。無有。有感而無得時。所發色業。有無不定。雖。有色業時亦有能發惑。自有此品惑而無。彼色業。如已捨者。以望惑疎。要斷九品。方。證得滅。問如斷善捨戒。隨彼善心發得。此戒。彼心若斷此戒便捨。惑發色業。隨斷。彼惑時。何故色業非與惑同斷。解云。斷捨。義別。不可為例。自有斷而非捨。如斷有。漏善等。自有捨而非斷。如捨別解脫戒。等。擇謂簡擇至故作是說者。釋擇滅。名。謂無漏慧異有漏慧。名慧差別。或。無染異染名慧差別。此差別慧各別簡擇。四聖諦故。滅體先有。但不成就。由擇力。所得名為擇滅。略力所得。但言擇滅。擇。之滅故。名為擇滅。依主釋也。如牛所駕車。名曰牛車。略所駕中言。故作是說。擇滅亦。爾。一切有漏法同一擇滅耶者。問。不爾者。答。云何者。微。隨繫事別。至則為無用者。釋。謂隨所繫諸有漏法事。量多少。離繫事量多少亦爾。若不爾者。而言諸有漏法同一擇滅。於證見苦所斷煩。惱滅時。應證一切五部所斷諸煩惱滅。若。如是證者。修餘四部所斷能對治道。則為。無用。前已證故。若言初證少分非全。即一。滅體應有。多分。一體多分與理相違。故滅。隨。下。體別衆多。然諸有情證彼滅時。雖。起得別而皆同證。依何義說滅無同類。

者難。滅體既多應有同類。經依何義說。滅無同類耶。依滅自無至非無同類。者。通。依滅自體相望。定無同類因義。亦。不與他為同類因。此簡苦忍。故彼經中作。如是說。非滅自無多體同類。已說擇。滅者。結。永礙當生至得非擇滅者。此釋。非擇滅。謂有法體。而能永礙未來法生。此法本欲礙。生法不生。若法不生便起得。送。與行者。故名得滅。前滅是善。後滅無。記。故云異前。名非擇滅。此結體也。由。擇故得名為擇滅。得不因擇。但由闕緣。名。非擇滅。此釋名也。又解。擇滅由擇故得。非擇滅。山闕緣得。故言得滅異前。如眼。與意識前後相續專一色時。言眼已攝眼。識。以見色時必有識故。或言意者。所謂。眼識。十二處中亦名意故。或言意者。所。謂意處。以七心界皆名意故。若作此解。具。攝意識及眼識故。眼識同時。意識前後。餘色。聲香。味。觸等境界。謝過去。應緣彼。境。五識身等。住未來世畢竟不生。由五識。等不能緣彼過去境界。緣不具故得非擇。滅。觸等等取法界等中。有與能緣同時。為境。如他心智所緣境等。五識身等等。取意識等。以亦有緣同時境故。如他心智。等。問法不生時。但由闕緣。何闕此滅。答。顯宗論云。非唯緣闕便永不生。後遇同類。緣。彼復應生故。謂若先緣闕。彼法可。不生。後遇同類緣。何障令不起。解云。彼論意說。非唯緣闕。令法不生。此法不生。應知。此滅約得偏說不生。據。

體實通三世有為。故婆沙三十二評家云。非擇滅如有為法數量。擇滅但如有漏法數量。彼論既言。如有為量。過去現在及當。生法既有為攝。准知。彼法有非擇滅。若。言無者。此體不生應無此滅。若言不生方。有此滅。此滅含有。應是無常。若言生不生。法其性各定。生法即無。不生即有。故言常。者。論不應說闕緣之言。又若爾者。修道無。用。山斯理證。故通有為。更有多文。不能。廣引。問此非擇滅。諸有情類為皆共得。不共得耶。解云。若外非情共有法上非擇。滅。即共得。以諸有情共業感故。若內有情。不共法上非擇滅。即各別得。以諸有情別。業感故。故婆沙三十二云。此不決定於共。有法非擇滅。即共得。於不共法上非擇滅。即。各別得。又解。外非情法及他身中色。香。味。觸。相顯皆可共受用故。此若闕緣。即共。起得。五根及心。所法等。相隱別用。此若。闕緣。即各別得。又解。諸內外法。隨若干。有情。應令共受用。此各不生。隨若干有情。應令共受用者。即起得。此名共得。若唯。令自受用者。此法不生。但自起得。名各。別得。於法得滅至過現生法者。明得。二滅四句差別。虛空無得故。不對辨。無。得所以如下別明。謂過現生法。及不生法。此。曰各有有漏。無漏。二四成八。第一。句有三法。謂諸有漏過現生法。以有漏故。得擇滅。以過現生法。故不得非擇滅。第。二句有一法。謂不生法無漏有為。以不生。

①下二事？ ②(爲)十不 ③合二台 ④日各二略 ⑤略 ⑥四各？ ⑦二一