

世先集卷

我給你們一條新誡命，要你們彼此相愛，猶如我怎樣愛了你們，你們也要照樣彼此相愛，你們若彼此相愛，人們可因此認識你們是我的門弟。

若望經十三·34。

耶穌甚多的愛，是廣大的，是眞誠的，是犧牲的，不自私自利，而爲人羣服務，我們應當以耶穌的精神愛人，應當體耶穌的心愛人，應當有耶穌之愛以愛人，這是天主公教的標識與光榮，戰爭驅逐了愛，因爲人心愛快樂愛金錢愛虛榮，驅逐了天主，驅逐了耶穌甚多的愛，教友，你心裏有耶穌的愛麼？

第五期合刊 卷四第



# 世光雜誌

## 子斌

- 耶穌至聖之心，願主國臨格於中國，龍光
- 痛悔七聖詠
- 教務建設與經濟自足
- 耶穌基多的問題續
- 靈魂論續
- 耶穌人性的美善
- 熱心生活指南
- 應如何思想地球
- 三個重要問題之二
- 理智與信
- 宇宙的新聞續
- 貪污的商權
- 巴西巡教記
- 龍光通訊

吳經熊譯 牛若望 姜國鈞 韓文瑞 鄧汲謙 若瑟 溯譯 周長耀 秦斐伯 韓文瑞 盧長江 陳嵐

中華民國三十四年四月一日

# 耶穌至聖之心，願主國臨格於中華

## 祈禱宗會百週慶

一日，某司鐸獻禮撒聖祭時，有惡徒侵入聖堂，前來冒瀆聖體；司鐸急以雙臂圍抱聖體以阻止之。匪徒竟拔刀斬擊司鐸之雙臂焉。壯烈之司鐸旋轉身以淋血之殘肢示眾教友曰：「余已無能為力，今乃諸君之責任也！」

斬斷兩臂之殘臂，寧可車載斗量哉！其結果，吾主葡萄園中之多數地區，信德道理已失其保障！而當前遭逢之危機，尤為深重空前。試思：幾許強迫蟻而工作之司鐸，幾許污辱聖體之聖所，幾許摧毀殆盡之教堂，幾許搶掠一空之會口，又幾許流離失所之苦若無宿之教友耶！

姑於現時戰禍所引致一或行災難中，縷舉其尤重之三著言之。一曰：皆由本堂中心所培養之超性生活，且趨式微，二曰：被遺棄之教友家庭，孤立絕援，任其自生自滅；三曰：可愛之青年處機檻中，屢冒墮落之危險；：我人已至決定之關頭，至能失去一切或猶能救護一切之關頭，傳教工作乃我人可自由利用而不能錯誤之救護方法。即不能容受司鐸之場所，好教友或祈禱宗會之男女領班員，常能深入者也。

善良之撒瑪利人，賢慧以守貞女，其他然以維護信德之炬火為已任者，固無時不能貢獻之，而以教鞭力救之危急機中為尤甚。天主已於我人間燃起此類熾熱之靈魂；團結之，指導之，獎勵之，乃我人之責也。

然將如何從事乎？上主交付於我人之羣羊，今歲或將決定其命運。祈禱宗會正以「使信徒生活合作救靈事業」為職志。今年當強化避難勞工，以陶冶並組織祈禱宗會之「生活中心」也。

熟將負責辦理此事乎？有避靜諸師團負責辦理之。諸師團由數位主教及司鐸所組成，團員皆領避靜專家，自入世入會兩教士界所選拔，本代表譽為「耶穌聖心之獻身傳揚者」。團員均領命諸位主教之召呼；各方如有邀請，準備餉應以為教士，教友或附情為各界等眾導道也。

請記念聖心所許於聖女瑪加利大之殊恩。請即準備避靜程序並從速呈請本代表派遣避靜諸師。諸君將領諸心靈，家庭，社會恢復和平之奇跡焉。此為本代表聖體節之祈願，新年之喜報。祈禱宗會為聖教會所囑咐，諸教宗所囑咐，各主教當屬意推進者。此世紀特以各地災患充斥而著稱；祈禱宗所以拯救並聖化此世紀之靈魂者也。而上述之實際方式，本代表盛倡之以為慶祝祈禱宗會成立百週紀念焉。主元一九四四，十二月，三日，聖方濟各，沙勿略瞻禮，發自北京。

## 宗座代表

### 教宗比約第十之真福品

光

此間最近接獲羅馬一九四四年六月三十日消息稱：聖體部委託公教法典考察宗比約第十之列真福品案，經諸法庭證明正身，予以種種必要之考察，其正式考察手續現已全部結束。據該消息稱：比約第十教宗逝世於一九一四年，而此次啓墓驗屍，竟發現屍體新鮮完好如昔日，於是因外科醫師剔取少量屍骨，供作聖體之用，而遺體則易以新袍，供於聖伯鐸大堂內之一小室內，俾眾瞻仰。

遺體之白裹外，著以紅色披肩，旁置領帶，乃當今教宗之御用品。遺體供陳數日後，仍將遷回聖伯鐸大堂內墓穴安葬。聞現教宗比約第十二，曾輕裝簡從赴聖伯鐸大堂演習前瞻仰，並祈禱多時。又在比約第十墓穴前，不知誰人寫曰：「比約第十。瞻禮瞻！請救普世」云。

# 懺悔聖詠

吳經熊

## 聖詠六首懺悔吟之一（求助）

求主勿怒譴。求主息雷霆。垂憐茲荏弱。康復此殘形。我骨慄慄戰。我心惴惴驚。長跪曰我主。何時救伶仃。

祈主一顧盼。援手昭慈仁。死域誰念主。頌聲絕幽冥。心魂困欲絕。健此長呻吟。

夜夜暗流淚。昧滅絕秋霖。目枯因愁多。眼花緣辱頻。傳語作孽者。無復纏我身。

我哭主已聞。我求主已聽。有禱主必納。有感豈無應。行見彼曠類。望風皆逡巡。

## 聖詠三十一首懺悔吟之二（蒙救）

罪而絕赦。過而見宥。樂哉斯人。主恩實厚。主不見罪。真心痛悔。樂哉斯人。主恩似海。

我昔有罪。不肯自招。呻吟不輟。生趣日消。聖手所指。暮暮朝朝。夏日相逼。我體枯焦。

我既自承。求主寬饒。誓言告解。罪痕斯銷。傳語虔信。及時求主。洪水不犯。主實砥柱。全爾於厄。脫爾於罟。轉哭爲歌。錫爾多祐。

敬爾小子。示爾以器。我目所視。母失爾步。勿效蠢騷。不甘馴御。鞭之勒之。期知去住。

不肖之徒。自求苦楚。惶悚君子。惟主是佑。賢人懷主。方寸常寬。澄明在躬。云何不歡。

## 聖詠三十一首懺悔吟之三（痛悔）

求主勿怒譴。求主息雷霆。爾箭着我肉。爾手困我身。疾深形顛。罪多骨不寧。惡盈將沒頂。果重實難任。瘡痕已遍體。祗因心不靈。哀痛度朝夕。自憐病瘦形。羣身無完膚。腰間如火焚。奄奄存一息。徒此長呻吟。

丹忱主應見。欷歔主應聞。怒怒心如搗。悵悵氣消沉。灰心如疾首。目光亦昏昏。良朋袖手看。家人不敢親。仇人仍設網。死我方甘心。羣衆議詭計。終日出惡聲。裝腔不之答。作孽不之懲。如啞又如聵。委曲求太平。除主復何怙。有憾將無應。求主抑衆敵。免向我誇勝。我如臨深淵。翼翼自小心。願承生平過。畏罪益兢兢。無敢疾我者。羣集如青蠅。以怨報我德。求主反見憎。祈主勿我棄。須臾勿離身。相援莫遲遲。遲遲我將傾。

## 聖詠五十一首懺悔吟之四（自新）

求主垂憐。示爾慈恩。抹去我辜。昭爾八仁。爲我滌除。衆罪之痕。我已知過。衆惡紛呈。得罪我主。神鑑實明。宜受爾責。服膺爾懲。嗟我小子。含罪而生。始孕母腹。自己染塵。主實明察。所悅惟誠。祈將慈光。照我五陰。酒以蠲寬。澡雪吾魂。載洗載濯。玉潔冰清。錫我歡悅。枯骨回春。莫視我罪。消我汚行。爲我再造。純白之心。正氣蓬勃。儼然一新。慈顏常照。靈神恆存。救恩不置。怡怡欣欣。使我立志。樂道津津。俾得指點。迷途之人。回心轉意。歸與主親。曠矣我手。尚有血腥。求我恩主。寬免罪刑。有生之日。宜揚宏恩。鼓我吟舌。奮我戰戰。播性祭獻。非主所珍。主之所悅。痛悔之

忱。識卑自牧。主不見輕。求主美意。懷柔西溫。重建城垣。保完聖  
琳。主於彼時。悅納諸牲。公義之祭。惟主德馨。聖壇之上。播種芳  
芬。

### 聖詠一〇二首 懺悔吟之五 (求恩)

願主憐我。呼籲面前。小子患難日。莫掩爾慈顏。小子竭聲  
呼。當寂莫遲延。歲月容易過。消散如雲煙。  
精力枯竭。猶如猛火煎。我心似秋草。萎頓不復鮮。近若有  
失。無意沾盤餐。形容消瘦盡。長吁更短嘆。  
鴻悲芳野地。鵲泣淒涼天。孤燕棲空梁。夜夜不成眠。與此相仿  
佛。我情亦淒淒。動輒不相饒。終日苦糾纏。惡仇欲我死。相將立誓  
言。灰塵當飯食。涕淚和水咽。都因主震怒。遭此顛沛年。昔蒙主高  
舉。今爲主棄捐。

日暮暈晴。苦生復時。主若不反顧。將隨秋草萎。惟主坐天  
闕。萬古水不多。靈威日在。榮名世垂。吾主必興起。憐此西溫  
卑。西溫卑已極。蒙寵宜今茲。爾僕戀西溫。恩愛無與比。既珍西溫  
石。亦憐西溫泥。主建西溫殿。風光應無涯。萬民必服。萬王來觀  
瞻。主已我。未幾卑者祈。自此日後世。俾頌主雅律。主自高高  
天。俯視卑卑世。垂幽囚泣。親解繩纆。惟願我子孫。讀主無窮  
已。西溫全盛日。懸琳映光輝。萬邦說齊集。爾當宣主美。  
我躬。聖怒。中道將衰。長跪曰我主。盛年莫降割。我主壽無  
涯。豈吝此一勾。我主立地。親手設天幕。天地終消毀。我主永無  
剝。乾坤乃主衣。衣改換新服。萬物有變易。惟主長車。還望我子  
孫。綿綿相嗣續。常立主之前。長蒙主之福。

### 聖詠一三〇首 悔吟之六 (待旦)

我自深幽。呼主不休。主聞我音。俯聽我求。悠悠人世。誰無罪  
尤。主而深究。孰能優遊。  
惟主寬仁。不絕自新。悠悠人世。可不尊親。我心惶惶。惟主是

。通宵不寐。坐以待旦。  
我苦禱。望主莫怠。肫肫其仁。收恩似海。何以謝罪。惟主是

### 第一四三首 懺悔吟之七 (望曙)

求主憐我。傾耳納我訴。依爾真與善。俯允我所願。勿究我之  
罪。求爾施寬恕。凡屬血氣倫。誰能無忝主。敵正相逼。我命遂廢  
下。猶如陳死人。查查即長暮。奄奄存一息。心魂無寄處。凝思憶  
昔。默念主舉措。望天舉雙手。寫我心口。我心如旱田。望主賜甘  
雨。命允勿遲遲。應憐我心苦。主若掩慈顏。小子將誰怙。等候有好  
音。長夜豈無曙。一心惟盼主。指我易行路。拯我脫諸仇。我惟主是  
怙。爾乃我主宰。教我達幽諭。導我以聖神。從容中規矩。求爾賜恩  
命。爲爾聖名故。拔我出厄。昭爾忠信緒。消滅我諸仇。昭爾慈恩  
富。莫駭惡逆。每悔爾所部。

### 二教區昇格

中國二宗座監牧區現已昇格宗座代牧區，此項發令已由希崗到  
達此間。此二教區一爲西籍教區，其一則爲意籍方濟各士所管轄。  
在昇格代牧區後，二宗座監牧亦同時昇任代牧。  
上述二教區之昇格者，即河南駐馬店及陝西三原兩教區。駐馬店  
設監牧區於一九三三年，首任王監牧主教逝世後，即於一九二八年由  
現任袁慶平主教繼任。袁主。河南駐馬店，一八九〇年生，入兩陽區修  
院，旋赴羅馬入宗座傳信大學，一九一九年十二月二十四日昇神品。  
回國後，曾在南陽小修院任教，並一度在南陽教區傳教，直至駐馬店  
教區劃分後，改入該教區服務，以迄昇任監牧之職。

又陝西三原監牧區成立于一九三一年，即由現已昇格之班勤宜主  
教管理。班主教一八九〇年生，一九一二年入方濟各會，一九二三年  
昇司鐸品，二年後來華，入西安教區傳教。當一九三二年昇任宗座監  
牧時，彼正在西安小修院院長任中。  
據此次消息報告：因基於交關關係，該二主教可不必等待教廷委

# 教務建設與經濟自足

牛若望

我們固不是唯物主義的信徒，尤其反對馬克斯的學說，但是有一件具體的事實，就是我們生長在這個物質的人世間，却絕對不能完全脫經濟的支配。我們信仰經濟主義也好，反對它也好，但總不能完全離開它。如果你現在人世間有點成就，絕對不能說不用它，因此這味要求天主不要使他陷於經濟的窮困境地，也不要使他太過於豐厚裕綏，而要適可而止，這是最聰明的思想。施援豐厚的人，往往易流于墮落；太過困窮，也不過常人所能忍受的。所以最好的辦法，是適可而止，是合乎中庸之道。原來天主造了這世界一切物質，是要人享用，是要人正當的享用；但能合乎中道，却是一件極不容易的事，所以孔夫子有中庸不可能之嘆。天主既造了一切物質，是爲人享用，那麼，物質其本身言，絕無是非功過，是在運用者之心，用得其當，便是功；用不得其當，便是過；物質本身，絕不負什麼責任。聖經明明記載：耶穌在世時，也曾委任人專門管理經濟的問題；也有不少的心靈友，供給耶穌以必要的物品。因爲人生活在這個物質的肉身，誰能脫離了物質的需要，即聖靈，他要生活，也要辦理人間的事業，能够不需要物質嗎？我們固然知道，精神勝過物質，但我們却不能說精神完全脫離物質而獨立；原來所謂人，所謂現實的人，是由物質和精神配合而成的。那麼，物質也算人的組織要素之一；（指肉體說）既要素，便不可或缺。我們不是純粹的神仙體，便不能不食人間烟火。這是事實，這是實在的理論，無論什麼什麼樣的哲學，總不能否定事實。

據耶穌的解釋，他所創立教會，似乎不在人間；「我國非爲今世國」；但這不可斷章取義，耶穌所立立的教會，是超然但並非完全脫離物質的國，至少在今世是這樣，耶穌所創立的教會，在精神方面說，

是超然物外的；論形式說却在人間世，超了人間世，便不能救助世人，這不是顯而易見的理論嗎？也所以取人情，降凡世，不正是這個目的嗎？就目前說，如果一個國家，是純出世的，他也就不用不備入世的方法，降世爲人了。耶穌創立出的教會，既然用了入世的方法，他的教訓，至少就現世說，不能說是純出世的，因此爲了救濟世人的教會，也不能用純出世的方法。人生的重要方法之一，便在於經濟的樹立。所謂經濟的樹立，我們不能純從享受方面解釋，需要從精神上求答覆，就是要達到精神的目的。物質的方法，也是方法之一；就此可以明瞭物質的運用，是方法，而不是目的。如果，我們認物質爲目的，那是持錯而大錯；如果我們以物質爲方法而運用得正，利但是利益，也是合乎天主上智，置之妙用的。

在有修養的人看來，一說物質，未免太卑下，太粗俗曰：「富而可求也，雖執鞭之事，吾亦爲之；如不可求，從吾所好。」這有人以此諷諷注意物質的人。但我們須分別清楚，爲個人打算，爲自己享受，專力去求安適，享樂，未免詞義太狹隘，太粗俗；但爲公共事業着想，謀取經濟的自足，這不是一件壞事。所以對於經濟的計劃，我們須有分析的眼光，去斷斷其是非曲直。

以上的話，說得似乎繞圈子，弄文調，而實然是要明白解釋，注意經濟，並不是卑賤，所謂經濟上的罪惡，是要看我們如何運用經濟。用之得其道，便是功德，用之不得其道，便是罪惡。經濟本身，原無所謂功德；功過只在人之運用，而不在經濟的本身。猶之乎兵箭，其殺敵或傷己，全在運用者的技術如何，而兵器的本身，純不負殺或傷使用者自身的責任。

耶穌所創立的戰鬥教會，是在人間世的，既在人間世，我們須就

事論事，不能離開了實去說空。就事實說，耶穌的戰犯教會，是需要人間法，最低限度，不能完全脫離人間法；而人間法就不能離開經濟。最具體的說法，在人間須作人間事，而人間事的完成，絕不能純粹精神而忽略物質，雖然我們不能完全依恃物質，卻不能完全拋棄物質。

在原則上講，無論在什麼地方，在什麼民族中間，物質的重要是一樣的；原理是恆一不變的；但運用的方式卻不能簡，而需要看環境和時代而有其變化的。語云：「人無遠慮，必有近憂」。我們不能只顧眼前的利害，而不考慮將來的情形，不能只看一己的利害，而忽視全體的前途。

在所謂教會已入主常組織的國家，其建設的情形，我們可以從歷史及其現狀上，求得其經過實際情形，由此可以求得正在建設期中的所謂傳教區域經濟建設的方法和步驟。

基督教傳入我國，從明末計起，到現在為止，已經有了四百年的歷史。在這樣長的期間，似乎基督教之在我國，應已有自立自主的能力；然而我們環顧各方面的實事，卻仍未離依賴的狀態。無論在精神，在物質方面，或在心理方面，迄未能達到自立自主的地步。其中的原因，固然複雜，然而經濟之不能自立自給，確實是重要原因之一。

事業的建設，固然要靠精神，但只有精神而無物質的補助，是決不能成功的；猶之乎只有物質而無精神，事業是同樣不能建設起來。我國傳教四百年的歷史，其經費的來源，我們都知道是靠外來的接濟；就是到今天我們還是依賴於人。無論所謂國籍教區，或外國教區，無不如此。有些教區，是劃分給某個修會管理，修會中有的每年補助一部份；非屬於修會的教區，則須另想辦法；而所謂辦法，也只是向國外去募捐。而教廷對於各教區每年都有些補助費。在全國一百三十八個教區，沒有一個教區的經濟是自足自給的，也許有的教區可以自足自給，但從表面上看，仍是沒有三離依賴的狀態。即使有的教區能自足自給，也只是虎見虎兒，或是為虎作倀見虎兒以自足自給，要想

發展事業，絕對不可能，不然的話，我們教會應該舉辦的事業，如同教育，學術各種機關的成立，慈善音樂各種團體的組織，應辦而未辦的很多；其所以未辦的原因，不是負責人不願作，而是限於經濟。因此經濟的自足自給，在傳教事業上，確有其必要。我們不能永遠依賴於人。因為依賴人，一方面養成我們的壞習慣；他方面幫我們忙的人，將來有一天不能幫忙，或者不肯幫忙了，到那一天我們討怎麼辦？而且依賴人，是世界最可恥的一件事。我們那能永遠依賴人？

聖教會的下層基礎是教友。從前孔子對冉有講過富民教民的話，他也給曾哀公說過民足君自足的道理。那麼，在教會也是一理。教在經濟上有了辦法。教會要想舉辦什麼事業，自然也就容易。這是經驗告訴我們的事實。所以我們主張的教會經濟自足，是由發展教友的經濟開始。這話似乎和傳教問題是兩件事，發展教友的經濟，和教會無干。實際說來，並不如此。經驗不是又告訴我們麼？一個人生活無辦法時，除非聖賢，對於教友的生活，不能不減低熱度，所謂「君子固窮，小人窮，斯濫矣」，不是一句欺人的話。自然我們不說富貴人一定會是熱心的人，耶穌在聖經上不是也指責過富貴人嗎？又富貴的人，也不一定肯幫忙聖教會。這些話都是可能，都是有實例的。不過前邊我們所引孔子的話，不是富民教民並重嗎？孔子也說「逸居而無教，則近於禽獸」，所以富民之後，甚至在富民過程中，就該注意到教的問題。如果一個人真正受到了好的教育，我想也有了辦法，絕對肯用自己的剩餘力量，來補助教會事業進行的。這不是也有好多實例嗎？天下事，原來是利害相依的，如果怕害處的發生，事事退步，故步自封，將見社會上的一切事業，都要陷於停頓的狀態。我常想我們須有幾分冒險性，對於一切可能的工作，下試探性的工夫，這樣才有進取心，事業才能發展。所謂冒險，自然也不是盲目的，而是有計劃，有考慮的冒險。學術上的一切成功，是由於富有冒險精神的人，在事業上的成功，不也是由於富有冒險性的人嗎？「不入虎穴，焉得虎子」，「燕燕班超之通西域，三寶太監之下西洋，哥倫布之尋經美洲，克倫

的推動，也須如此。

以上的理論，我想可以成立，自然難免有人反對，這毫無關係，這不是關係信仰的條文，正好是大家提出問題討論。有研究，才能有深刻和進一步的認識，有了組織，再去推動，就比較容易發展。何況可成功一種事業，有時但憑理智，考慮過多，必然要懷畏懶心理，不敢向進，孔子說：「植而無禮則蕙」，就是這個解釋。

這一篇短文，只是談了些空理，毫無具體辦法，我不是不想寫出

## 耶穌基督多的問題（續）

### 基督教或基督主義的本質包含三方面

第一，他是向着世界末日邁進的，ESCHATOLOGICAS 就是說他的生命，他的組織是向着世界的末日邁進的，世界末日，是一切暫有存在之物的毀滅，却是基督主義的完成。

基督的宗教，不是已完成的體係，相反，他常在繼續發展之中，基督的教，不過是種子，現在是抽芽發芽的時候，是大我與基督向上增長的時間，基督是耶穌基督的人性在時間內的發展，降生為人的天主，是他神身體即基督教的首腦，他不斷在時間與空間內加上新的肢體，他不斷絕長增高直至圓滿無缺的優美地步，包有萬象。

第二，他用有形的方法輸送無形的神力。

真基督教，不是純神的實現，乃是天主借可見的人性出現，可以說天主是用合乎人性的方法，在人間散播神恩，神學家稱耶穌為「結合的聖事」，就是說與恩寵之源的天主緊相結合的聖事，就是說可覺的人性與天主聖恩結合，是天主散施救贖神恩的功績，這本來與受恩終的人性，甚相適合，這基本的聖事，便成了基督教內其他一切聖

地方環境的英國計劃。現在我們是聯合了幾位志同道合，而又對教會前途極關心極熱誠的神父和教友，開始計劃着手試辦一種工作。如果有了成效，然後再發表我們整個的計劃。我們是由點而線，由線而面的逐步進行，是由小而大的向上推動，如果讀者有意推動教會事業，不妨就當地的環境，也開始計劃試辦。以期將來能匯集各家之優點來完成教會的偉大聖功。（三四，二，一二，張鳳翔）

### 真基督教的教義

姜國鈞

事的標準，基督自身是「結合底聖事」SACRAMENTUM CONIUNCTUM，其他的聖事，稱為「分離底聖事」SACRAMENTA SEPARATA，猶如在耶穌天主藉可的聖事物散施神恩，在聖事內，也可覺的標識，施散天上神恩。

這樣看來，聖事的建立，適與基督教的根本聖事相符合，實出於基督教的根本思想，而非基督之後，後人仿照其他宗教的神話捏造的。

基督教的第二種特點，是團體的組織。

更週密地說，天主性既與人性結合而成人，救世主與被救的人性，已結為一體，而由另一方面說，耶穌的天主位，包有他所救贖的羣衆，為此真基督教，根本是首領與肢體的結合，是一個天主而人的團體，是一個神聖的身體。

這種肢體與首腦——即教友與基督——內在而不可目見的結合，應自然發表於外，成一外在的團體，有機構有組織的團體以在歷史上的基督教常表現為一外在的團體，而這外在的教會既然是他內在團結的一體自然的表現，我們應當說，因為只有一個基督，只能有一個基

督的教會，即是那從久就有，從起初就有而實在是基督一脈相傳下來的教會，準此而論，除了天主教而外，不能另有其他基督的教會。然而現在耶穌基多的問題，已不止是神學的問題，而是歷史的問題，現代多數的學者根據歷史的論證否認福音傳述的耶穌基多的實有，我們要證明耶穌基多的實有，必須由科學歷史地理反證他們的根據不確切或他們的解釋不合史實。

着實，只要我們除去成見，不逞武斷，平心靜氣的細察歷史，尤其福音經的歷史，我們自然會承認「純然歷史的耶穌」即只是人內耶穌，並未有過、純人的耶穌，只是文學家臆造的人物，絕講不到歷史，在歷史上，曾以自己的生活與事業引起世人的注意，吸收新世界觀線的，不是另一位耶穌，乃就是基督信仰的耶穌，是箇建定了一個有歷史價值的實體，他變化了時代，創造了新人類，曾有千千萬萬的人，爲他洒了淚，流了血！

我們這是回到鐸脫斯基的問題：一個文明人，一個今日的歐洲人，還能相信耶穌是天主麼？文明人，或今日的歐洲人不是古代人，從未親聆過耶穌的教訓，自哥伯尼，康特而後，現代的人，都成了窄狹

## 靈魂論 (續)

### 五 以理智能認識自己證

人能認識自己，能想自己。就如我能想我，我能認識我的知識；我知，而知我之知，我思想，而知我之思想。這種事實，凡有理智作用的人都可以感覺，而且很容易地感覺。那麼這種事實的存在就不必另求證據了。然而物質物體決不會發生這種作用；要證明這個理論，必須從物質的定義說起。但要下物質的定義，必須考察物質的性質，

的考察家，他們注意的已非形外的世界，乃形內沉沒於物質中的世界，他們只知道或只願意注視科學的現象，只認識時界的外觀，其餘置之不聞不問，現像世界的存在問題，行爲深在的因果問題，萬物存在和生命的種種問題，爲他們都是不可解答的，其實都是些人自造的難題，他們觀察形而上的能力，太薄弱了，真如伯拉圖所說：「這種人少一種眼目，觀察不可見世界的眼目」。

論到耶穌基多的問題，只簡單地在思想上換起注意，是不夠的，必須思想上長久推敲的功夫，才能見到問題的解決，若一個人事先就懷疑，那麼一切專門的知識和論證，都不能打動他的心，爲此對於這種形界的問題，應當採取一種新的方法。

那就是檢討並推翻現代對這問題流行的許多武斷思想，另一方面擴大吾人的心胸，審視天主救人的計劃，接受天主明白的啓示，打倒我們的自傲心，因爲這自傲心，令我們自高自大，只見着自己，自誇我們的歷史知識，若欲恢復人的真地位，返歸於原始的眞人性，必須將充塞我們心目的荆棘比剷除，然後達到我們人心坎的深處去思索。

韓文瑞

是由於我們須要分析，須要認識，須要探求，有形物體所由成的要素。先是哲學家發生「有形物體是怎樣構成的」的問題，爲解決這個問題有三種答案：第一個答案是「有形物體是無數的原子結合成的」。這個答案經近代科學的進步和努力而進步了；因近代科學發見原子還可以分析成電子。那麼這個答案就變爲「一切有形物體是由無數電子結構而成的」。這個答案雖然有些科學證據，但是犯了一答非所問的毛病：因爲每一個原子或者每一個電子，還是有體積佔空間的有形物體；問題是「如此的有形物體是怎樣成的」這個答案雖有科學的根

樣，還未解決本問題。第二個答案是「一切有形物體是由許多能力做成的」。但能力必須附屬於一個獨立體。無獨立體能力無所依附，因而亦不能存在。若說這些能力聚合起來就成了一個獨立體，因此得藉以依附而存在。此說不通：因能力所藉以依附而存在者，必為其存在之原因，必先有於能力之前；經多數能力結合而生生物體，是物體出于物體之後也。這種矛盾，答案當然我們否認。第三個答案是亞里斯多德和士林哲學的答案：就是「一切有形物體是由原質和體形相合而成的」。這個答案的理由可用物體的變化和種類的區別來說明。由物體變化說：事實上沒有不有物體的變化姑且不論，只要物體有變化的可能就行，可能的事可以證明實際的事就如你證明幾何學題的時候假設的線，面，或者角一個樣。在普通實際上說，甲類物體變成乙類物體，這是很普遍的事實。由原子或電子方面說，只要原子和電子有變化的可能，以這可能來代事實，亦足以使我們的正理發生力量；因為這一個電子或者原子可能是另外一個性質，這就變成了另外一種電子或原子。那麼我們不能否認物體變化的可能或其存在。然而甲種物體變成乙種物體時，甲種物體不能全部消滅，而乙物亦不能全部新生；蓋若如此，則甲物化為空無，而乙物生於空無；且二者兩不相干，不得謂為變化。那麼物體變化之後，物體中必有一部分先存於甲後存於乙，這是二者的公共要素，這便是原質。然而甲物非乙物，乙物非甲物。變化之前有甲物，而無乙物；變化之後，有乙物而無甲物。那麼在變化之後甲之所以為甲的部分消失了，乙之所以為乙的部分新生了。這甲之所以為甲的部分和乙之所以為乙的部分是二物各自有的特殊要素，這便，體形。所以原質又名物質是萬物的公共要素。它可以為此物，可以為彼物，可以為任何物；然而其自己非此物，非彼物，非任何物；它得甲之體形即為甲物，得乙之體形即為乙物。得什麼物之體形即為什麼物。由物體種類區別的方面說：一切有形物體都有公共性，有共同點，例如輕重，佔地，不相透入，可能受分等……這可證明一切有形物體都有一個公共要素，就是原質。然而一切有形物體各有其特殊

性，為吾人所以分別此種物彼種物者；即此種物之所以為此種物和他種物，所以為彼種物者；這就是體形。

從此我們可以下一個物質的定義：物質是一切有形物體所由成的公共的可能要素。說它是可能，因它可能為任何一個有形物體，而它自身却非任何一個形體。它是一個純粹的可能性的東西。它需要某種體形，指定它是某種東西，而使牠實現存在。因為牠是純粹的可能，所以它沒有什麼優長，沒有什麼主動能力。那麼物體的一切優長與主動能力都是出於體形。這樣，體形自身當是健全的，優長的，有能力的。然而任何優長決不會自己限制自己。所以一切有形物體的力有限，是受物質的限制。這理由很容易證明：有形物體的體形既有優長與主動能力，它自身就應當是成全的。而「成全」，在本類的範圍內除非可能性，沒有什麼能限制它。因為如果一個東西是可能的，就不是實現的，那就是個缺陷。所以只有可能性能限制一種成全或者優長。那麼一切有形物體的能力都受物質的限制。所以任何能力在物質物體，不能完全發展出來：這就是說一切物質物體力量都是有局限的。這就是因為受了物質限制的關係。低級的有形物體不能自動；其助也必受動於外力。其原因可說是因體形能力的實現，僅僅等於物質的可能性，僅足以使物質的可能性成為存在的實現；以致不能有其他的活動。這樣，物質物體所有的力量，因為受了物質的束縛，只能對外，不能對內；這就是說只能使外物動而不能自動。沒有生命的礦物就屬如此。

較高一等的有形物體的體形不僅足以使物質的可能性進化而為存在的實現，而且還要勝過物質的束縛致於有一部分自動力，這就是生命。生命亦為體形之一，它使物質成為生物體，它可以使物質活動。這種活動力是一種超物質的動力，所說超物質就是不完全受物質的束縛，不一定要在物質之上或物質之外活動的。植物的生命只能在物質內活動。它只能吸引外部的物質物體以供給自己體內的營養料。由營養而生長，由生長而新生的體本是物質物體。再由繁殖而生

的種子或新植物仍不外乎物質物體。這種生命能力不僅植物有之動物亦有之。

再高一等，動物不僅像植物只能在物質內活動，而且能將它的能力伸展一部分到物質以外去；這就是牠的感覺力量和認識作用。這就是將外物的形象吸收在本體內而加以認識。但這種認識還是受物質個體的範圍。這就是說他一個個地認識外部的物體，沒有概括，歸納，推理等力量，雖然，不僅是在物質體內活動，還是在物質現象內活動，它不能出於物質現象之外，因為它不能把物的本體和現象分開，它所認識的只是帶着現象的物體。所以它的知識是具體的，是個體的，不是抽象的，不是普遍的。

上面所說的三等有形物體：第一等是無生物，無自動能力，有吸引可能。這種物體的能力只能對外，不能在本體內活動。例如吸引力，磁力，壓力，其他聲也，電也，光也，熱也，無一非對外的，所謂對外就是由此物體達到彼物體，或者由此部分達到彼部分，或者由此要素達到彼要素，或者由此原子或電子達到彼原子或電子。此種物體沒有對內力，就是不能在同一物體的一部分內一點內活動。一句話說完不能自動。第二等有形物體是生物，就是生命是主動部分，物質是被動部分兩部分結合成一體所以是自動。但在植物裏面，被動者是物質，不是生命本身所以自動力不純粹。第三等物體是動物，牠的生命力能伸展到物質外面的現象，仍不能往生命自身內活動。以上三等物體都沒有單純的自動力，好比一架照相機，一片玻璃鏡不能照本身的相一般，因為它們不能克服物質的束縛。動物雖然有覺知，但其知能不能認識自身。更不必說動物的生命不能認識自己的生命，動物的知識不能認識自己的知識。動物知而不自知其知，動物認識而不自識其認識也。

若乎人則大不然，我認識我，而自知我之認識我，我知我而知我之知我。人的理智能思想理智，能認識理智，能研究理智。這是完全克服了物質的束縛，超然於物質之上。那麼理智決不能是僅僅地附屬於物質主體的能力而應當是屬於超物質的主體，這顯然是精神的靈魂。

我們說的是理智能認識自己，而理智是靈魂的知能，那麼就是靈魂認識自己了。誠如是則人不難認識自己的靈魂。何以多數人不認識自己的靈魂存在呢？為什麼有許多人不認識靈魂的存在呢？為什麼作哲學家努力地去證明靈魂的存在？須知吾人的智識非常複雜，上文我們已經說過人有感覺的知識，與其他動物相同，有理智的知識，還可以加上第三種知識，就是理智與感覺混合的知識。感覺的知識是物質機能，腦的作用，以此種物質的機能去認識精神的靈魂，那當然是不可能。以理智與感覺的知識去認識靈魂，那是帶着物質的景鏡去看精神，那當然是看不清楚的。如果用純粹的理智掃根堆理的規則以抽象的觀察去看自己的靈魂，那就容易感覺自己靈魂的存在了。我說你有一個精神的靈魂存在於你的肉體內，試問你懂得不得我這句話。我相信你決定懂得。你既然懂得這句話，你就可以在你的心中想這句話的意思。你想這句話的意思的時候，你就看見你的靈魂了。你看見了你的靈魂，你還是不相信她的存在，由你罷了！若說少有人感覺靈魂的存在，那是似是而非的說法。在索然開端的時候，我就說過全世界的人承認人有一個不死的靈魂要佔全人類的百分之九十五有餘。世界上沒有一個民族沒有一個國家或許也沒有一個城池不敬重或者畏懼或者不害怕死人的靈魂的。無論是文明的或者野蠻的民族都有習慣的禮儀以敬重或者以紀念亡人的靈魂，根據這些禮儀可以看出出來他們都承認死者的靈魂還存在，依我看來一個有智識的人，只要心地坦白，理智正確，沒有偏見，那是很容易感覺自己的靈魂的。（特續）

# 耶穌人性的美善

耶穌人性分沾天主處處全在的美善。

天主的大是無限量的，無所不在，處處都全在的，三位一體無窮美善的天主處處在，處處天主性全在，而只是一個天主，并非無數個天主，受造的萬物分沾天主這一美善，有若干等級：各受造也在同一處，有限的在一處，物質塊頭物，由各份子組成，各份子各在一處，不能同時在兩處：頭在一處，足不同在，手不同在；頭不同時在頭處，又在手足之處。這是受造物分沾天主處處全在的美善的最初步。人的靈魂在人的肉身上與肉身結合，全在肉身上，然而非如肉身有塊頭，各份在各份的，而靈魂無份子，是單純體，在肉身的每肢體上，靈魂全在，並非靈魂的一份在肉身的某一肢體上，乃是全靈魂現在全肉身上，全靈魂在各肢體上，而只是一個靈魂，這種神體的在法比物質體的在法高出一等。另有一等在法：即是一個體在此一處，而同時又在彼一處，雖兩處同時同在，而只是一個體；此種在法最低級的，是一個體在此一處，而在另一處使用其能力：如長上發佈命令。高一級的，即是準分身兩處，個體在此處，另一處托形工作：如多數神學士所謂：若干聖人之分身兩處，即是此型。再上一級，即一個體同時同在兩處，非兩個體，而只是一個體。此種分沾天主處處全在的美善，還超於其他種類，當然不能以物質塊頭的在法比擬神體在法，更不能比擬一個體分身在法。耶穌人性無限量分沾天主性的美善，對於在法已達到最高地步：耶穌人性同時同在無數處所，此各處所耶穌人性全在

## 鄧汲謙

耶穌全在，每人領聖體是領全耶穌。雖然耶穌同時同在無數處所，而只是一個耶穌。這種美善更非低級美善所可比擬，更不能與高級美善相同於最低級美善，如靈魂非靈魂一樣。或謂耶穌全在聖體內，只是內在的隱布的，非外在的顯在的。果然事實上，耶穌確在聖體內；但耶穌既全在聖體內，隱在亦可，要顯在亦未嘗不可，只要耶穌願意如此而已，耶穌顯在天堂，也可同時顯在無數處所，而只是一個耶穌。

## 東閩聖母像近聞

陽光

保定東閩乃華北著名之聖母朝聖地，該堂所供中華聖母畫像，時顯靈蹟，無足珍貴。茲悉該聖像現已送至保定，供於主教公署大禮堂。

當一九四〇年，共匪為患，當地信友深恐聖像慘遭塗污，乃由熱心信友五人，於某夜大雨滂沱中，破窗入聖堂，蓋聖堂已被封鎖。彼此卸取聖像，即藏於某信友家中，並呈請教區周主教請示辦法。奉主教命：當送保定保存，因由信友二人包裝妥當，於一九四〇年十月十九二十兩夜，冒寒風，涉池河沿，肩此聖像，繞道以赴總堂，蓋恐被共匪之留難也。

聞教區主教準備日後重建東閩聖堂，恢復朝聖典禮，用資保存華北唯一之聖母敬禮云。

# 熱心生活指南

聖方濟撒肋爵原著  
若瑟譯

## 第四章 進入熱心領域及熱心上進需有神師

小多比亞奉命去拿日城時，說：「去的路，我全不認得。」他父親說：「你出去找一個人引路。」斐羅德，我給你說一樣的話：你願明白走熱心的道路嗎？你找一個善人指引你，這至切的忠告。熱心的亞位納說：「爲成行天主聖意，你儘可尋找，你總找不出一法則，比走謙遜聽命的路更穩妥。這道路是以前熱心人極稱讚而實行的。」聖姬姆德勸撒看見哥杜的加德林行大克苦，很想效學他，雖然他的神師禁止他，但他打主意在這件事上不聽命。天主對他說：「我的女兒，你現在一條正的穩妥的道路上，你看他行克苦，見異思遷嗎？可是我更看重你的聽命。」從此他愛慕這個聽命的德行，致於除了長上的命外，他還許愿特別聽神師之命，自己有不分隨從他的指導，因此他得了無窮的安慰，如其他前古後今的許多善靈一樣；他們爲更服從天主，將他們的意志服從天主忠僕的意志：這件事聖加大利先納在他的神修會談錄上，無窮的讚美。聖依西白王后用至極的聽命服從公拿耳博士。聖類斯臨死前教訓其子，有一句格言說：「你要幾次告解，選一恰當的神師，須是一位明智且能妥當教你做你需要做的事的神父。」

聖經上說：「朋友是一個強力的保護，獲得他的，是獲得寶藏。」

忠信的朋友，是生命之藥，不死之藥；敬畏天主之人獲得他。你看，天主的這些話第一着重在不死，爲不死最要緊有個忠信的朋友，以其格言，主意引導我們的行爲；以此法保護我們不上狡猾的當，不落陷阱：我們有患難，憂愁，跌倒時，他是我們的智囊：我們有神病時，

他是我們的醫藥，輕鬆地安慰我們的心：他保護我們于惡，優良我們的善；何時我們患病，他阻止病成死症，他能起死回生。

可是誰找得這個朋友？賢智人答說：敬畏天主的人找得着，就是說，很貪想神修前進的謙遜人可找得着，斐羅德，既然走熱心的聖路有一好引導，關係如此重要。你須懇求天主照他聖意賜你一友伴；且勿疑惑，如小多比亞幸遇的，即使須從天上遣一天神時，天主必賜你一位好的忠信的引導。

你該常常看神師是一位天神：就是說，你找得以後，決不可看他

只是一個人，決不可把你託靠人或靠人的學識，但託靠天主，他要保佑你，用這人間接對你說話，把爲你神益必需的事放置在他心上口上：這樣你須聽從他，如一天神自天降來指引你的路一樣。你須完全誠實，這信開明你的心同他談論，與他講明你的好處歹處，不加修飾隱瞞；如此做，你的好處將查明，更穩定於你的友處，將改過醫治；你在憂苦中，得安慰鼓勵，在順境中得有節制，你對神師須萬分的信仰與尊敬，尊敬不減信仰，信仰不減尊敬，你得仰他像要孩信仰父親一樣，你尊敬他像男孩尊敬母親一樣；總之，這友誼當是堅強而溫柔的，至聖善的，是神師天主的，至爲神益的。

因此亞位納說：你選神師，要在心中選一，而我說，要在萬中選一，因爲很難得，找得到能盡這職務的：他當充滿愛德，學識，明智；這三者缺一，就有危險。我從新再給你說：你求天主賜與你；你得了以後，讚美天主的尊威，恆心保持，決勿再找別的，但要誠實，謙遜，信任的去做，這樣你將走很有福的道路。

# 應如何思想地球

諸君以片刻時間，思想地球吧！然應如何思想地球呢？即對此奇大輪船，對此載運人類於空際中旅行之奇大輪船，應如何思想呢？此輪船，即吾人生於斯，死於斯；死之後，亦即此輪船，載運吾人之暗淡遺灰，在諸星及日光輝中，繼續進行着。我以為今日討論此問題，最為合宜，蓋為慶祝不魯塞爾科學聯合會成立金慶紀念，於此聚首之一切學科專家，定樂以短促時間，來思考此偉大之謎。此謎即地質學家，天文學家，物理學家，形上學家，研究地球時，所發現者。明白言之；即彼等研究地球在宇宙間，所有之責任時，研究地球內部之組織時，研究地球之起源時，研究地球之長途航行時，研究地球之不定未來時，所呈現於目前者。

此問題，非單純之問題。與其他問題有相聯關係，且為其他問題之主腦問題。一切奇妙造化中，地球本身，凡為不可認識者，亦為不能了解者。凡能了解地球本身，而明瞭其在宇宙中，所負之真正任務者，可自喜已入天主之堂奧了！故今日，我沒有啓示諸君，以新事物之奢望，亦無給以新解釋之意思；惟希望於諸君前，試將此謎本身，重述而已。此一回憶，此一觀察，大致將引起諸君，以造主之不可認識而發生恐怖，而發生戰慄；而發生酒醉後之感；而發生在深淵旁邊所有之懼情。此深淵，吾人深知無力下去；其深度亦無能測量，因而吾人眩暈了！一無限性與他無限性之聯絡，亦使吾人昏迷；即吾人無知的無限性，與求知的無限性之聯絡；大宇宙的無限性，與人類思

溯譯

## (1) 古今之意見

古人有謂地球位於宇宙中央，此簡單而固定方式之觀察，產生於大部分未受過教育之人中；然神秘界亦有同量之說法。彼等以為此脫福而神聖之地球，不應與其他星宿，立於同等地位。對此問題，請諸君注意：現代偉人勒翁伯路瓦（LEON BLOY）之論調吧！勒氏為老成中年人，不奉神論，亦不奉承科學家，而發表如下之言論：「古人認為救世主之墳墓為宇宙中心，為世界樞紐。今人則謂地球繞日旋轉。今人之說法，我固贊成，然有一條件：即此不啻天文定律約束之地球圍繞日球時，安然進行其演變。同時其他構成天河輪體之十萬萬星係，亦隨其運動而進行。此無邊無界之天體，除將耶穌已睡三日之寶石顯示外，未有其他目的。」

近代科學家之思想，則不然，以為地球不過太陽係星球中之一，且為較小者。即太陽係，亦不過無數星係中之一，亦不過照勒氏所謂：組織美夏天河輪體十萬萬星係中之一而已。此地球，據大多數天文家之意見，在太陽係中，似乎未享有任何驚人特權。至地球圍繞之日球，亦與其他星球無異。恰切言之：如與其他星球比較，尚稱小者。亦如其他星球，在一不認識之運動中運動着。即在天河之內運動中進行着。而天河本身，亦有運動。此運動，乃由於其他星體距離之變更。

而察出者，然運動之定律及速度，均超出吾人計算及測量能力。

## (二) 地球之特權

此天文上之兩個極端觀念：即地球為世界中心，而世界圍繞之；與地球單為無數星球之一，並為天河中運動之無數星球之一。此二觀念，如單憑直接之觀察：與天文機械之測量，無選擇餘地。早有選擇之可能，吾人應於地球上，或地球外，試取一固定點，取一絕對靜止點。然此點，如有部分存在宇宙中，則吾人不能認識之，亦不能依據之。照恩利伴加勒 (HEBRIGOLAR) 之說法，吾人所依據之宇宙開闢論，乃比較容易者。所謂容易，大致指照教育和習慣上而言。

然自古迄今，在地球上已有一確定不移之事實：即地球與其他星球，非絕對同樣者。露骨言之：地球享有許多特權，享有諸人且難以盡言之許多特權。此等特權，吾人只要詳察其二，就足以引起驚詫。天文學上最近之進步，似乎指示吾人：太陽係在天河中心不甚遠。因之，如果天河為組織宇宙之唯一星雲，則地球亦距離宇宙中心不甚遠。然據觀察家言之，天河非全宇宙，而且尚未佔據宇宙之大部分。大致在天河外，尚有其他許多天河。即宇宙本身，大致亦為無限。識是之故，此特權，大不一定，故難於承認。

地球第一特權乃密度。此特權為無疑惑之特權，且凡之特權

。蓋太陽係之星球，如以密度比較，則地球之密度，與其他星球之密度，有很大區別。諸君尚能記憶：如以水為密度單位，則地球之平均密度為 5.5。再如以地球平均密度為單位，除水星平均密度，與地球

相近外，其他星球之平均密度，則在此單位以下。即土星平均密度為 0.115。金星平均密度為 0.52。木星平均密度為 0.23。天王星平均密度為 0.39。海王星平均密度為 0.22。月球平均密度為 0.6。火星平均密度為 0.7。太陽本身平均密度為 0.25。此密度之相差，人們尋不出恰切解釋，惟承認此乃地球獲得所謂特權而已。有科學家以為此特權，乃十分危險之事，蓋星球有過大密度，則易發生內部之擠壓。最後亦能忽然引起部分之不和諧，即所謂爆發是也。因之，地球比較其他星球，容易發生爆炸，亦容易裂成碎塊；然天主即以此命運，而保存之。

## 新訂教宗彌撒發表

一九四二年一月九日，羅馬聖體部秘書勞福機蒙教宗批准，發表紀念教宗之彌撒經文與日課經文 (COMMINESUMORUM AGENTIFOLIO)。日課經係俱祝文一端，廣大聖教宗之聖經解釋。後于第三部夜課經中誦念。至教宗彌撒，則包括許多適宜之聖經詞句，示顯伯鐸為公教元。舊信條自聖伯鐸一書五章一至四及十至十一節。顯音節錄羅馬第十六章十三至十九節。序文即用宗徒瞻禮之序文。

聞此新訂日課經及彌撒原文，此間備接到你一份，至正式採用於中華教區，或將有待於交通恢復之後云。

# 三個重要問題

周長耀

## 二 眞福與眞禍

人無論智慧賢否？誰不求福而畏禍，顧慮什麼？得之則心安，不得則心懷者便是，福有大小有偏全，有眞僞，其間區別。天壤相懸。而能辨別的。寥寥無幾。大抵庸夫俗子。終身謀劃。夢寐索懷其所求爲功名富貴逸樂罷了。未得思得。既得思失。轉瞬空無。憂戚如故。誠以所得乃爲禍。不足以充其願望。然則眞福果何在？高官厚祿，長壽富貴乎。否。否。試以天下第一聖經的話以明之。吾主耶穌說得好「心貧的人是有福的。因爲天國是他們的。良善的人是有福的。因爲他們將得福地。涕泣的人是有福的。因爲他們將受安慰。嗜義如飢渴的人是有福的。因爲他們將飽飲。哀矜的人是有福的。因爲他將蒙哀矜。心裏潔淨的人是有福的，因爲他們將得見天主，和睦的人是有福的，因爲他們將被稱爲天主的子，爲義而受窘難的人是有福的，因爲天國是他們的」那麼眞福又何在？卑微，貧賤，短命，患難乎？否，否，吾主曰：「你們心貧的人倒是有福的，因爲你們有了你們的安慰，你們飽足的人是有福的，因爲你們要受飢餓；你們現在喜笑的人是有福的，因爲你們要哀痛流淚，人多答辯說你們是有福的，因爲你們的祖先也是這樣待假先知。」又云：「禍哉，你們法利賽人，因爲你們把薄荷，芸香各樣菜蔬奉獻十分之一，那公義與愛天主的本分，反忽略過去，這是必該奉行的，那亦是不可缺的，禍哉，你們法利賽人，因爲在會堂裏你們喜坐上座，在街市受人的敬禮，禍哉你

們，你們如同不顯露的墳墓，人在上邊行走也不知道，」耶穌又對一個法律學士說，「你們法律學士也有福的，因爲你們加給人負不動的重担子，自己連一個指頭也不肯動，禍哉！你們修蓋先知墳墓的，他們就使你們祖先殺的，可見你們祖先所作的事，你們明證是與他們同心，因爲他們殺了先知，你們就給他們修蓋墳墓，所以天主的上智，也曾說過，我將打發先知及宗徒往他們那裏去，其中將有被他們殺的，也有被驅逐的，至於從創世以來，所流衆先知之血，就要從這一代人追問，我實告訴你們就是自亞伯爾之血，至被殺在聖殿與祭台中間的亞加的亞的血，都要向這一代人追問，禍哉！你們法律學士，因爲你們把知識的鑰匙拿去，你們自己已不進去，別人欲進去，你們還阻擋他們。」

宣福和眞禍，已如上述，茲徵諸現代這紊亂的世紀誠恐原不差，試觀自抗戰興以來，世界各國之個人，家庭，省，鎮，郡市所遭遇之禍患，無一不如吾主之言，「萬事皆自上來」，此乃具有宗教信仰的人，一句口頭禪，行善報賞，爲惡受罰，此乃必然之理，聖經曰：「萬進吉，從逆凶，惟影戀」，又曰：「天道福善禍淫，作善降之百祥，作不善降之百殃」此言正與天主賞善罰惡的道理相符合符，可是此種賞罰乃在來世而天主在現世常賜人以苦難，而賜惡人以享樂天主加給人苦難，爲的是鍛鍊義人，使其多立德立功的機口，因爲苦難能保諸德的馨香與純潔。苦難鍛鍊義人使其義德加增，聖德前進，蓋德行在福地不在生長，苦難乃生長英豪的好地，苦難是生長偉

人的時候，天主賜誰受者之恩與比復活死人能力之恩典還大，故吾人若陷於苦難中該當善樂，應知試煉生忍耐，忍耐完成工行，吾主曰：「人若咒罵你們，你們應當歡欣踴躍，因為你們天上的賞報是豐厚的。」正如孟子說的：「天將降大任於斯人也，必先苦其心志，勞其筋骨，餓其體膚，空乏其身，行惛亂其所為，所以者心忍性，增益其所不能。」同一意思，再者天主賜惡人以享樂為的賞賜彼之小善，因罪大惡極的人，有時亦有善處，雖屬本性的功，故應當以本性為報，如世財世福官貴榮華等，吾主不云乎？「禍哉！富貴的人，因為你們已有你們的安慰了。」聖奧斯定說：「未有此罪人之禍為更甚的一。換句來說，就是未有比現世得好為罪人是更可畏的，因罪惡不修的罪人，彼在恩惠之中，妄度彼之時光，不知何日要陷於地獄中受永苦呢？」

請看蘇普魯惡，著樂各殊的故事罷，一財主身穿細紗布紫紅袍，日食山珍海錯的筵席。他的門前有一乞人各拉祿，渾身長瘡盼財主桌上掉下來的零碎充飢，亦沒有人給他，但狗來舔他的瘡，後來他死了，天神把他送入亞巴郎懷中，財主死了埋葬在地獄裏，他在刑罰之中舉目一望，遠遠看見亞巴郎，就喊叫我的祖父亞巴郎，可憐我罷，請打發拉祿用他的指頭先蘸點水來潤潤我的舌尖，因為我在火饑中若的利害，亞巴郎給他說：「我兒，你記得你活著的時候，享了你的福，拉祿祿受了他的苦，如今他在這裏受安慰，你受苦刑是應該的，且我們同你彼此之間，有一深淵，永遠隔開，人就是願意，也不能從這邊到你們那邊去，也不能從那邊到我們這邊來，財主說：既是這樣，求祖父打發拉祿到我父親家裏去，因為我還有兄弟五個，叫拉祿祿給他證明這些事，免得他們也來這個受苦地方，亞巴郎給他說，他們有梅瑟父有先知，聽他們的話罷！財主說祖父亞巴郎不然若有死人中的一個，到他們那裏去，他們就要悔改，亞巴郎說：他們若不聽梅瑟及先知，就是有一個從死人中復活的，他們也不信。」按此故事，在現有的景況財主享受尊榮，拉祿祿受輕視，財主有僕婢

左右事奉，又有朋友姻親前後逢迎，拉祿祿無人照管，羣狗來舔其瘡，惟有熱心愛主忍耐謙遜，財主驕奢淫佚，無所改長，待人涼酷，作惡犯科，拉祿祿坐在財主門前連落下之碎滓亦想不到，再看死時及來世的景況又如何？拉祿祿去世時，想必狀甚歡喜，因他在世無有捨不去之物，真甘飴之至，一死之後天神將他送入亞巴郎懷中，但惡貫滿盈的財主將死時，此死為彼有不知如何難堪，一切所有富貴榮華快樂安逸均要過去，一點不能帶去，所能帶去者惟有滔大的大罪而已，惟有地獄中之烈火為彼之床褥而已，彼仰望從前輕視的拉祿祿則在亞巴郎懷中，彼口舌從前貪食豐厚美味，如今受烈火焚燒，較從前綽綽有餘，如今向人求一滴水尚不可得，試觀來世之報如左，所以天主如今准許罪人重生，觀看罪人在歡樂安逸之中，在驕奢淫佚之中，如何妄費虛度寶貴的光陰，可是一旦生命之線忽然斷絕，就落下永苦之地獄中了，所以聖詠上說得好：「汝不要嫉妬惡人，不要嫉妬不義之人，因為彼青草一般，霎時，就要枯乾，只把汝之道路與主申明，並常盼望他，主將掌管一切，如同光明要顯耀出汝之義德來，汝之義德就如正午之日，汝祇純心全依靠他，並懇求他，不要嫉妬爭鬪過的人，作不義之人，汝不要怨恨，只有片刻罪人就要滅滅，汝要尋彼蹤跡也尋不着。」信哉斯言！

但應知天主亦賞善人以世福，此乃勸人趨善，罰惡人以世苦，此乃戒人為惡，然天主賞善罰惡，大彰公義實不在此世，乃在來世，吾人今世所受之禍福，不足以評其善惡，故享世福的未必是真善人，受世苦的，亦未必是真惡人，蓋有人雖無惡不作，豈無小善？小善亦當受報，彼罪大惡極不堪享來世永遠，故天主以今世之富貴壽考等小福以報彼之小善，而彼之大惡將於來世罰之，以故惡人而享世福，所以證天主之至公，有人雖見善必趨，豈無小過，過雖微亦當受罰，彼既德備功高，應得來世永福，今世之災患困厄小苦耳，天主加之以前彼之小過，而彼之大善，將於來世賞之，以故善人而受世苦，正所以證天主之至義。