

世光集誌

1947.6:4

世光雜誌

子斌

耶穌給他們洗完了足，便穿上外衣，既坐上席，便給宗徒們說：「我為你們所作的事，你們明白麼？你們都稱我為師為主，稱的不差，我本來是，若我為主為師的，給你們洗足，你們也該彼此相為洗足，我給你們立了表樣，是為教你們見我怎樣給你們做了，你們也照樣做，你們既知道這些事，若按着去行，才是有福的。若望，十三，12-17。

耶穌給我們留下的這囑，是相愛，相愛的起點和實行是互相謙讓，互相服役，即踐如洗足，在所不辭，耶穌給我們留下的表樣，倘有更超越更偉大的，如為救贖人，歷盡千辛萬苦，犧牲了自己生命，如光榮的復活如奇妙的升天，戰勝了物質和人性的惡勢力，若小小的洗足的謙和愛，都不能履行，更何論偉大的奇蹟呢？沒有耶穌精神的人，便不是耶穌的人。

(聖保祿)

第六卷 第四期

目錄

- 教友家庭
- 宗徒事業的靈魂
- 永遠的司祭
- 與耶穌同王
- 宇宙創造者的研究
- 人之初的幾個問題
- 大聖若瑟頌

編者 范介萍譯
 譯 鄧汲謙
 劉慕多
 微
 盧迪身

中華民國三十六年四月一日

教

友

家

庭

編者

家庭和孝是幸福之源，家庭失和是煩惱之根。要有幸福的家庭，須有聖善的家庭；要有聖善的家庭，須有熱心的家庭，為建設熱心聖善的家庭我們這裏提供幾樣家庭應有的德行。

一、熱心、一切的幸福都來自幸福的天主，沒有天主降福，決不能有幸福的家庭。教友組織家庭，是為加增並教育天主的兒女，使在世界上多有人恭敬天主，將來在天堂多有聖善的靈魂，光榮天主，本此意旨我們建設家庭，不只為圖現世的愉快，乃為光榮天主，愛天主，要有幸福的天主作家庭的中心，才能得天主的降福，而有幸福的家庭。

熱心的實行，第一是早晚的不忘公共念經，第二是善守主日瞻禮，第三善守天主的規戒。若為家長或一家實際的領袖的能不時聚集一家的人念點善書或聖人言行這為養成一家的熱心實是最好的方法，一家人個個熱心則不但得天主的降福，還能個個知禮達義，互相攜護幸福自在其中。

二、忍耐：俗語說人熟不堪親，人人都有個性，一家裏何獨不然，自來說家訓的，都把忍字看得清楚，因為個個都有脾氣，所以大家都得相讓。小錯要忍，大錯要勸。若一點不對，就嘖嘖咕嚕，則久之吵鬧必生，弄得家庭幸福，只是越去越遠。平常要少說話，小的要少抱怨，彼此相讓，彼此相諒，彼此相勸，則自己幸福，一家人也都幸福。男的不發怒，女的不撻鍋，彼此以良善謙讓為先，一家自會和睦，須何處去找幸福？

三、教育：夫婦為一家之始，兒女為一家之終，幸福的延綿增加，首在兒女的教育。今人一講教育，就以非送子女到學校讀書識字不可。當然讀書識字，是子女將來立身的基础，但最重要的，是道德教育禮義教育。為養成子女的道德禮義，還有比學道理做熱心教友更好的麼？我敢肯定，明白道理又熱心的子女，必定是孝悌雙全的子女。為教友父母的，只注意兒女的知識教育，故意放棄或疏忽子女的道理與熱心教育的，對天主，是忘恩負義，對子女是放棄責任，是子女靈魂的偷子手，對自己是種下將來煩惱之根，督率子女多學道理，多熱心，並不阻擋他們求學自立的教育。反之，熱心的精神，最能厚養人心，使人穩重着實，謙遜退讓，不怕犧牲，勤敏功作，不愛浮華，有了這種種的德行，要做一個有才德有力有為的青年，有什麼難！欲建設將來的社會，欲穩定將來的社會，不能不借助於家庭的宗教教育，然而一般的家庭着重於知識教育，輕棄宗教教育，未免是非顛倒，真正可惜。

宗教教育，不只是托給神父，就算完事，任何教育，都離不了家庭，為父母的，熱心守規，再加以溫良慈愛的督率，則兒女亦跟着是孝順熱心的兒女。以自己的體血和金錢養兒女，是最下，以克苦嚴正熱心的精神養兒女，才是最上。但為兒女的，長大之後，知書識理，順隨現的代潮流，把熱心看做無可無不可的身外閒事。這樣的青年，必是放蕩不實或矜驕威性的青年。我勸他們虛心誠實，做個熱心的教友，這對天主是我們為人的本分，也是人生得其道，死得其所的真實

道理，除此以外，都是虛幻，都是欺騙，都是煩惱之根。做了一個熱心教友，未嘗不可以做個光明磊落的人物，而且只有真教友，才能真的作光明磊落的人物，忘記在天大父，又背棄萬恩大主的天主，怎配得上光明磊落呢？

四、勤儉：勤儉起家，奢侈敗家，這是古今英國的常訓。教友家庭，更應如此。天主對原祖亞當說：你當流汗才得飯吃，聖保祿也說：誰不工作，就不當吃飯。吾主耶穌說：神貧者乃真福，又說：禍哉，你們有錢的人，因為你們享受了現世的福。耶穌不是責備有錢，乃是責備有錢只為圖樂的人。人生不是永遠生活在這世上，也不是為享現世的福，積錢不如聚功，勤儉樸素，便是最大的福。心裏有錢沒有天主，家庭便要成活地獄；心裏有天主而沒有錢則無往非福。

勤字功夫，在各人有正當職業，忠於職務，勿心高妄想，貪圖非份，勿好名好勢，與人爭勝，勿隨波逐浪，閒遊浪蕩，吹賭嫖賭，現代的青年，所以墮落人格，破壞家庭幸福的，大半都出於交遊不慎，好奉虛情。現代的社會，是個萬惡的社會：不自檢點，不自在道理熱心上修養心身，不自克苦抵礪，而但好處牌子。奉人情，逐高位，找金錢，未嘗不流於污濁，而今官宦與金錢場中，幾何不藏有身富而心貧，流品極下的人呢！但以貪污賭博遊蕩而論，便足令人三日作惡了。奉勸教友青年，與教友家庭，熱心守規，勤做儉用，始終是真實幸福，心安體得的小二法門。

儉字功夫，在排除浮華，不作無謂之舉，不買無用之物。與其穿必金玉，食必魚肉，勿寧多做些慈善事業，救濟些窮苦人，多攬些天上的功勞。與其大鬧排場，誇修眩富，不如多做些傳教事業，多救幾個靈魂，多光榮天主。吾主耶穌說：你們若有罪惡之錢，最好多交幾個天上朋友，將必得他們援引你們進天國！

錢稱為罪惡的，因為有錢最能引人犯罪，多交天上朋友，就是多哀矜窮人，多救幾靈魂。

最後我們還須說幾句話，安慰無子女的，或但有女而無子的家庭。吾國人因為中了無後為大的毒，對於無生育的婦女，極盡殘酷。當知道子女不育，不盡怪婦女。若我們但注意永遠的生命，世上的事，竟可以安心聽天主的安排，夫婦之間的真實愛情，敵不上無子女的苦慰，多留下些慈善和傳教事業，多安置幾個靈魂在天上，敵不上無後為大的遺憾麼？若必要在妻子身上，竟糟踏的能事，於心何忍？或心定要討個偏房，何等無恥，這都是信心不堅，醉心現世的錯誤，做個熱心教友，多做些熱心事業，何等光明，又何等的幸福！

聖保祿說：「兄弟們，時候已經不久，你們有家室的，應當像沒有家室一樣，涕泣的像不涕泣的一樣，喜歡的像不喜歡的一樣，買賣的像一無所有的一樣，用這世界，像不用一樣，這世界的虛幻，快就要過去，因為主的日子，不久要到」。主的日子，便是個人的死亡，為人類便是世界窮末，到那時，一切世俗的希望，世俗的浮華，世俗的金迷紙醉，世俗的喜怒哀樂，虛榮勢位，兒女柔情，都要歸於虛無，又何足留戀！最足留戀的，是天主，是耶穌聖心，是聖母天主之母，是天堂的父母兄弟，是天堂的幸福！

真幸福之源的天主，請賜給熱心的教友家庭以真實的幸福，至於世世無窮。亞孟！

請批評！訂閱，並早惠訂費。

宗徒事業的靈魂 (續)

范介萍

另一個詰難：內修生活，是否是自私自利的生活？

這裏，我們不講那些懶惰人，也不講那些神貪的人。這等人，常

以爲內修的生活，是爲得一種愉快的安閑，他們找的是天主的安慰，而不是安慰的天主。這種熱心，是假熱心。可是那持一偏之見，說內修生活是自私自利的生活的，也未見得他們明白這生活的意義。

我們曾經說過：內修生活，是一總救苦救世的愛人事業最純潔，最豐富的泉源，如今我們且由另一方面，證明內修生活的利益。

誰敢說聖母聖若瑟的內修生活，是自私的，無益的呢？這將是何等愚魯何等褻聖的話！可是聖母聖若瑟却没有舉辨什麼外面的事業，但有高度的內修生活，以照耀普世；但有祈禱犧牲的功勞，以幫同施散救贖的神恩，這足以使我們讚美聖母爲宗徒之後，聖若瑟爲普世聖會的大主保。

「我的妹妹，但留我一人服侍」那只看見自己外面的事業和成效的人，常想借聖女瑪耳大的話，這樣說——他的愚昧無知，不明白天主的意思，雖不致於想天主會少不下他，却喜歡和畢竟不懂瑪達肋納默想是高尙事業的瑪耳大說：請主給她說，教他帶我個忙，或且致於大聲疾呼的說：爲什麼這樣浪費？爲責斥那些多用了點時候和大主親近的同輩們，以爲這是妄費光陰。

我爲他們成聖了我自己爲的使他們，成聖的真理（差、十七、一、九、）一個靈魂，明白了救世主說的這三個字爲的使？有什麼意思，又明白了犧牲的價值，能將自己眼中的淚，和心裏努力自克自淨而流的血，合於救世主的淚和血，他就可用這句聖經上的話，答應那些把

內修生活看成無益的人。

內修的靈魂，和耶穌一同聽得世界罪惡的聲音，高呼於天，求天主降罰於罪人，內修的靈魂，用自己的祈求，延緩了天主的罰，原來祈求的力量是這樣偉大，竟可以擋住天主降罰的手。

一個政界有名人物：鐸洛索哥耳德 (Doro Cotes) 在他回頭後，曾經說過這句話：祈求的人，比那些作戰的人，爲世界作的事更多，而且，若世界的情形，每下愈況，就是因爲作戰多於祈求的緣故。

博雪 (Bossuet) 主教說：「高舉着的手，打敗的敵人，比作戰的手打敗的更多」德拜地方的隱居修士，在他們的曠野中，多次心裏充滿着聖方濟各撒勿略的神火，爲許多的人——聖奧斯定說——他們丟棄世事，似乎丟的過當，可是，我們不會想一想——聖奧斯定加一句說——他們的祈求，因爲遠離世俗的緣故；更爲純潔，爲這敗壞的世俗，更有力量，更爲重要。

一句短短而熱心的經，常此許多完長的爭辯，和許多漂亮的演說，更能推進回頭一個靈魂的工作，祈求的人，是和天主商量，他可以直接感動天主，有天主，便有了了一切的事物，一切的事物，所以能發生效力，都是由天主來的，誰有了天主，他工作的效力，得的更穩當，更迅速。

據可靠的默啓，愛火天神聖女德肋撒，一次充滿熱愛的祈求，歸化了一萬裂人，她愛耶穌甚多的熱情，並不是把耶穌甚多救人的熱願拋在腦後的對越生活，聖女嘗說：「我情願受煉獄的苦，直到公審

判日，爲拯救一個靈魂！——只要我能救出一個，尤其爲天主愈大光榮，若能救得更多的靈魂，痛苦的久暫，於我何損！——又嘗對她的修女們說：「各位姊妹，請將你們的祈禱，你們的克苦，你們的齋戒，你們的熱情，全爲這宗徒事業而犧牲罷！」

果然，這都是加耳默洛女修會，特拉卜女修會，加納女修會的事業，請看她們追隨傳教士的蹤跡，用豐富的祈禱和克苦，接濟他們，十字架，移到那裏，福音的光，照到那裏，她們的祈求，也就在那裏從天降中，如甘霖時雨的聖寵，也降落在人們的靈魂上，更希奇的，是她們隱藏而積極工作的愛情，在罪人們的世界，處處使人得聽見仁慈的呼聲。

在世界上，沒有人能解釋外教人久後的回頭，被難教友英雄性的忍耐，傳教士致命者，天上的神樂。這一切的鄉與這位或那位潛居修女的祈求有關係，她的指拇放在天主仁慈和長生之光的關鍵上，幽靜潛修的靈魂，靜觀着人靈的得救，和聖教會的開拓。

北京富主教Lavier，曾說過這樣一段話：「我願意在我的代收區裏，有特拉卜會修女，而且我要她們斷絕院外的職事，使她們能專務祈禱克苦和神修的事業，因爲我知道一個專務神修的修道院，在中國，爲教士們是有多大的利益」以後主教又說：「某地方是我們從來不敢去的現在我們卻深入這個區域，這次成功，我歸功於我們苦修院的修士。」

安南某位主教，曾對西貢總督說：「二十位加耳默洛會的修女，比二十位傳教士，爲我更有利益」在俗的神父修士或修女們獻身於傳教事業卻也不放棄內修生活，他們也可以像禁閉修院裏的靈魂，能打動天主的心，一位石勿裂神父Cferier，一位聖包斯高Boso，一位瑪利亞安當神父，都是最奇特的模範，可敬安納瑪利亞戴及，在她貧

家主婦的日常生活中，也是一位宗徒，聖篤若瑟納木耳避人行大道，同是一理，杜朋先生，巴克龍大佐，和其他許多的熱心人，同燃着一樣的神火，爲天主舉辦了偉大的事業，都因爲他們是內修的人，而梭里大將戎馬之間，能與天主結合，因而得了他傳教的祕訣。

一位亞耳斯本堂神父的生活，我們敢說是自私無益的麼？這類的話，最好是給她個緘默不言的答覆，一個判斷正確的人，對於這位天資缺乏的神父所有的救靈熱和他所成就了的事業，正當歸功於他和天主的親密到了最完美的地步，這位神父天資雖短，而他內修的功夫，比得上一位遐耳特修士，他感覺一種救靈的渴望，而他內修的進境，使這種救靈渴不可止熄，他的生活，就是耶穌，他好像佔有耶穌的全能，可以使罪人回頭，

這種內修生活，是沒，利益的麼？若我們中國每個教區，有這樣一位神父，教外人必多早已歸化了，聖亞豐驛說：「不拘任何民族，能有好風俗，而沾救贖的恩，全在有好神父，一處堂口，有一位好神義，不久必見教友熱心；勤領聖事，專務默想，所以有一句俗語說，怎樣的神父，怎樣的堂口，這和經古上說的有怎樣的爲民上者，就有怎樣的百姓」，頗相近」。

七、另一個詰難：救人靈魂的緊要

可是務外的靈魂，不斷地找些攻擊內修生活的理由，他要這樣說：「我怎麼敢限制，救人靈魂的事業？說到救人靈魂，還有犧牲過餘的麼？我的工作，便是一種至高無上的犧牲，豈不能代替一切，而綽綽有餘麼？工作就是祈禱，犧牲在前，默想在後，聖厄我略沒有說過

救人靈魂，熱切，是人能獻給天主最馨香的祭獻麼？

我們可借大神聖師的口，解釋聖厄我略這幾句話的真意思，聖師說：精神地奉獻天主一樣祭獻，就在做一樣光榮天主的事，人能祭獻給天主的事物中，最悅樂天主聖心的，一定是救人的靈魂，最先，各人該奉獻自己的靈魂，猶如聖經上說的，你想悅樂天主的心麼？可憐你的靈魂罷！這第一樣祭獻行之後，才可以教別人得同樣的幸福，人越能使自己的靈魂與天主親密地結合，然後又教別人的靈魂同樣地與天主結合，他的祭獻，必得天主的欣賞，可是這種親密大方而又謙卑的結合非靠祈禱的功夫，不能有，那麼，自己專務又引人專務祈禱的生活和對越天主的神工，比自已投身又引人投身外務工作，更悅樂天主的聖心。

為此聖人結論說：幾時聖厄我略說：最悅樂天主的祭獻，是救人靈魂，並沒有意思，把外務生活放在祈禱神工之上，意思只說，但送給天主一個靈魂，比奉獻世上一切的珍寶，為天主更無限的有光榮，為我們，也更有功勞。

內修生活的緊要，不當使大方的靈魂，躲避傳教的事業，若天主明顯的意思，是要我們負起這責任來，那時，假如躲避傳教的工作，或工作而不盡力或逃出戰場，托辭修養靈魂，而欲達到與天主結合更完美的地步，這純然是自欺，在某些光景，這還是危險的禍根，聖保祿說：「禍哉我也，若我不傳福音」，

這一點保留後，我們要迅速的說：犧牲自己為拯救人靈，却把自己忘記，這種自欺自哄的情形更為嚴重，天主要我們愛人如己，並沒有說過於自己，致於害我們自身，實際上，這等於要我們，對於自己的靈魂，多加注意，當愛護我們的靈魂，過於別人的靈魂，原來，我們的救靈熱，也當受愛德的調節，而愛德先對自己 *Prima sibi car*

itas 是神學上的信條聖亞耳風斯說：「我愛耶穌，為此我熱望 獻給耶穌許多的靈魂，這便是伯耳納多所說的：「處處你要愛你的」。

又說：「自己不屬於自己，便是不賢智的行爲」。

這位聖人，充滿宗徒的救靈熱，他就遵照自己的道理而行，他的祕書哥德弗拉 *Codellier*，給我們描述聖、說，聖人先完全屬於自己，以完全屬於眾人，聖人給教宗歐熱略第三寫信說：我不給聖父說要聖父完全脫離俗務，但勸聖父，不要完全專心於俗務，若聖父是眾人的，也當是自己的，若不然救了一切的人，卻救不了自己，為聖父有何益處呢？為此要留下一些為自己，若眾人都到聖父泉源來飲水，何不應阻止自己，使不得飲，怎麼，只有聖父自己甯願口渴不飲麼？聖父常應先應到自己，若專務別的事，卻疏忽了自己，是徒勞無益，希望一總的思想，出於聖父，復歸於聖父，自己該是最先顧到的，又當是最後顧到的聖父當常記着，為聖父個人靈魂的得救，沒有誰，比聖父自己更當注意的。

杜邦祿王敏有避諱錄一則也狠懾惕人！我過份好動致敗壞我的康健，擾亂我的熱心，也無益於我的學問，這是當整頓的一點，天主的恩寵教我認清楚，最阻擋我到得那和平而有神效的內心生活的，是我的本性的好動心和俗務的紛繁，此外，我也查覺，我內修生活的缺乏，是我一切過失，一切心亂，一切乾枯，一切厭煩無味，和康健損傷的根由。

所以我決定集中力量，奠定我所最缺乏的內心生活為這件事，賴天主仁慈，我決定以下數點：

(一) 為做每一件事，我將多用些時間，這是一個方法，為避免忙迫和拖延的弊病。

(二) 因為我常是做的事多，做事的時間少，這常使我掛心，將

來我不想當做的事，但想我能用的時間，我將善用這時間，一分不放過，先由最要緊的事做起，至於那些做不完的事一概置之不顧！」

一小點金剛石，在玉工眼裏，要勝過許多的青玉石，同樣的，按照天主定的次序，我們和天主親密比起我們防隘自己的內修，而為許多靈魂做些不拘怎樣有益的事更光榮天主，我們天上的聖父更用心管治一個，他在裏邊為王的心，勝於管治世界和天下萬國（Pallmand）他願意我們教人的熱心遵守這個秩序。

永遠的司職祭

（續）

萍譯

第四章 神父修德成聖的本分

到如今，我們默想了，神父權位的尊高，是天主送給人最高的一點，就需要神父，完全把自己獻於天主，也說明了，天主付給我們司祭的品位，必送給我們相當的聖寵，為盡我們的本分，同時還證明了，司祭的品位，因他的職權，他的責任，和與所得的聖寵，是最高的地位，是吾主耶穌立的成全之德的地位：為作世界之光，和地上之鹽。

我們也說過，司祭職，是唯一的，每位神父，得其一一份，因為他和降生的聖言，共有司祭之職，故與吾主耶穌相似，而這相似，曾用不滅的神號，印在他靈魂上了。

為使一位神父，修德成聖，還有能其他更嚴厲的理由麼？我們又說了，一位神父，有三種關係：其中每一樣關係，都要他

有時，天主若一個靈見魂的愛德，被傳教的事業阻礙，不能發展，就更願意任他的事業消亡，魔鬼却完全相反，在可能範圍內，他總不遲疑助長這種膚淺的成功，因為他可以利用這樣的成功，阻礙傳教人，在內修生活上有進步，原來他嫉妒的心，知道為吾主耶穌什麼才算是真寶石，為拿去金剛石，他不吝惜留下幾塊青玉石。

（卷一完待續）

修完美的潔德，完美的愛德，和謙德，這三種關係，便是和他主子耶穌的關係，與聖體祕跡的關係，與耶穌神身教友的關係。

神父與耶穌的關係，既如此密切，當有這樣的聖德，才配得上主耶穌，對他表示信任心，才有資格接受主耶穌付給他的責任？

就神學一方面說：內心的聖德，是領受神品，不可少的條件，還是一定不移的道理：聖亞耳風素說：這是教父聖師們，異口同聲的道理，我們且引證納西央，聖厄我略的話，聖師講論一個人，接受神品之先，當有怎樣的聖德說：「我知道這些事，也深深明白：一個人，若不先把自己，當作生於聖潔的犧牲，獻給天主，若沒有靠着公平平理奉事天主，若未曾奉獻天主以讚美之祭，和痛悔的心，——天主唯一要求我們的祭獻——，必不堪立於天主之前，不堪奉獻聖祭，不堪奉侍我們的大司祭，想到這裏，我既配這些不偉大的聖事，我怎敢把我自己送給天主呢？幾時，我的手還未經聖善的行為祝聖過：我的眼

，還未習練的殼，還未達到看顧受造物，而不受其誘惑的地步，又還未能完全為服膺天主而用；我的腳，還未穩立在不動的磐石上，還未全清潔；而我立身行事，還未能全照天主的意思，還能遠離他而去，棄捨他；我的四肢百骸，還未成義德的器皿；一切死的功作，還未排出，還未消滅；讓天主聖神，居住在我心裏；我怎麼敢接受神父的尊號，和衣飾呢？（演說）二、〇〇

聖人的意思：要人領受神品之先，將自己完全獻給天主；奉獻自己的明悟，奉獻自己的愛欲，又當有祈禱補贖的精神生活的聖善，棄絕受造之物，恭敬造物之主，保守所得的聖寵，四是肢百體，聖善的，克治偏情，讓天主聖神王在我心內。

被天主召選參與司祭之職的，有兩種人：一種是保存領洗時所得清潔的人，如聖若望，聖斐理伯，聖加祿；他們自從開明悟起，就在聖經上，和內心的完美上長成；第二種，是悔改的人，如聖保祿曾經反對過耶穌的聖名，聖奧斯定從早背棄天主的規誡，岡多伯里聖多瑪貪愛世俗，雖沒有完全離開天主，却染上許多惡習，這兩種人，他們的前半生，各不相同，然而他們的終局完全一致：他們走上祭台，經過不同的路，然到祭台上，他們都有同樣的一個心，同樣的一個精神，全都有看似大司祭耶穌的全德，這靈魂的全德，不在一無罪過，——原來誰沒有罪！——而最先在脫離罪的控制，要神父的心，意志堅定，甯死不敢犯一個死罪；其次，在恨罪怕罪的心情，致於寧受盡千辛萬苦，不願犯一個小罪，得罪天主第三，這完美的全德，在心裏喜歡，決意度一種貧窮，謙卑勞苦的生活，最後愛十字架，就是說：同吾主耶穌，有一樣的生活，即使比方他能殼享受世福，又得救靈魂，也情願跟隨耶穌吃苦，跟着耶穌走十字架迂窄的道路，有這些心裏的準備，再加上愛天主愛人靈的熱切，雖然人心還免不了許多人性的

可憐，和無意的過失，或突然的妄動，已算有了內心的全德，即聖恩們講論，在領受神品之先，應有的全德。

聖亞爾豐索講論：「神學家的公意，認為領受神品，但有寵愛不殼，可是凡身有寵愛的，便與天主結合，與天主結合，——我的意思是說沒有死罪，——本是為殼領聖體，這樣領的聖體，不算不好，但不可說是熱心領聖體，或許還能有危險的。教友領聖體，但有這些心境，或許是殼，為一位神父，成耶穌的聖體聖血，分散天上之糧與他人，這些心情，便不能說殼，有些人，以為世俗墮落的這麼低，一位神父，只要少少比世俗人有點德行，也就殼了；有人以為領了司祭品，有了天主之子的印號，又有上章我們說的一種關係，本來應有一種非常的超性的德行；然亦可以和那些未曾負有這些高貴責任的人，不相上下，這種職業性的義德，純然是卑下的義德，不是被釘十字架者，耶穌基督徒弟弟的義德。

主教職位的界說：是一種品位，有神權管治教會，又有權付給他聖品，所以主教最重要的職任，在選擇、試驗、教育、將入司祭班的青年子弟，而使他們成為完人，根據脫里騰公議會的規定：「幼童十二歲，就當進修院，受剪髮禮，準備入神職班，由十二歲到二十四歲，受主教監視，屬主教管轄」，因為雖有人替他照應修院，主教實是教育神職界的負責人，故多助勒公議會，稱修院直稱為 *Episcopale Presbiterium* 盡人的力量，少年輩努力，在恩寵上長成，修成完美的德行，別的九點鐘或十二點鐘，天已旁晚才來修院的人，也準備晉登祭台的十級，若他們準備的時間，沒有他人的長，所要求於他們的功作，並在不他人以下，或有時所要求的更多，若沒有達到同等的內心的成全，不能迅速達到司祭的地步，回頭的誠心，熱心的補贖，或許使他們比那些沒有罪可哭的人，到達的更迅速，聖保祿，和奧斯

定的熱心，來自他們嚮待自己的情緒，來自他們嚴厲反對自己的戰爭。這類戰爭，實是最完美的補贖。聖厄我略說：「一個軍人，臨陣退縮了，轉到前線，多次比那些沒有後退過的，更勇敢。」總之：有罪

無罪的人，在擲手禮下，領受不可滅的神體之先，應當先有內心的完
美。

（未完）

(未完)

與耶蘇同王

鄧汲謙

耶穌爲萬物之君王，各樣受造之物，不論有形無形，都屬於耶穌。權下，聖經上說「天上地下的一總的權柄都給了我」，又赫伯來書云「你把握萬物都屬在他足下，萬物既都屬於他，就沒有留下什麼不屬他的了」。我們人，天主既定了要同耶穌結合，當耶穌神妙肢體，在現世同耶穌生活，後世則耶穌同王於天，默示錄云「他們都得了生命，就同基督斯爲王」，「他們將爲王，至於萬世無窮」，這就是我們人永遠的生活，我們人在地球上暫時生活幾年或幾十年，是爲永遠與耶穌同王於天。耶穌的國土，就是我們的國土。我們須認識我們的國土，免致我們在地球上暫時生活，不努力爭我們的國土，反盡心竭力搶奪地球上的東西，因而失掉永遠的國土。

耶穌的國土是無比廣闊的，天上地下受造的萬物，全屬於耶穌的國土；又是永遠的，存在於萬世無窮，受造的萬物有本性界的，超性界的，聖經上講天國是指超性界而言，本性界內，我們知道有物質體和精神體。

物質體的廣繁，從我們暫居的地球查起，人們慣常以極其誇大的名字稱地球：如「普天下，普世界」，而其實地球只是很小很小的一

顯星體，他的周圍三萬六千公里，直徑一萬二千公里，地上有礦物動物人類，地球在無量數星球中是渺小不足道的他是太陽九大行星中的小的，雖不是最小而位居第六，太陽的直徑得一百三十九萬公厘，若以光年計算：太陽直徑得四光秒半，地球只得二十四分之一光秒，只是耶穌國土渺小的一粒，再看肉眼能見的火球，常稱為恆星，乃有千千萬萬，太陽在這些火球中只是一個中等的火球，有些火球且有十光分以上的直徑，這些千千萬萬的星球，并其中有無數的燄球，共團結成一星團，稱為小宇，或星雲，或銀河系，這個小宇的直徑約有卅萬光年，地球在這個小宇中是如何的渺小！而這個小宇只是耶穌國土的萬分之一。

地球在的小宇以外，還有千萬的小宇，其組織也相似，其直徑大小不等，總在若干萬光年以上，各小宇的相距離，當較其本體直徑大百倍千倍以上，而各小宇非固定不動，乃是行動的，行動必有其軌道，其軌道環直徑又當較其本體直徑大若干萬倍；如地球小宇直徑為共萬光年，其軌道環直徑當有卅萬萬光年，以此類推，千萬小宇，當有若干萬光年；曾有人以爲天空之大，其直徑爲三百萬萬光年；如此計

算的空間，寬嫌太小，其實不足以各小字循環，故須從新估計，拓展邊界。這個全體空間，全數小字，全為耶穌的國土，由此可見，耶穌的國土，我們人將得與王的國土，如何廣闊，不限於微渺地球上之幾里地土也。

至於耶穌國土之物類，除礦物外，尚有植物，動物，靈物，在我們的微渺地球上，固有這四大品類，組成所謂的形形色色的萬物，其他星球上有礦物，已無疑義；然是否有生物，至今我人的力量，還未能直接發現，其他星球上必有生物，惟據種種跡像推測，其他星球上必有如地球上之生物：如火星上推測有森林河流，至其他火球的行星，地球，近僅能發現，以其距離過餘遼遠，無法觀察其上跡像，然可以推測其上必有生物。我人之知識，每以所識之物為例，然從而推廣之，則知其他星球上之礦物，不必盡如地球上之礦物，而生物亦不必盡如地球上之生物，地球上之植物動物為液態固體，其重要部份為水為氣，生於數十度溫度以內，百度以外，零度以下，即難生存。在其他地球上可有零度以下之生物，其重要部份，不為水及氣，而為其他液體及氣體。在其他地球上，亦可有生物，這種生物不為液態固體，而為氣態液體，不以水及氣為重要部份，而以其他礦物為重要部份，須生存於千度萬度溫度以內，自我人視之，不啻為火體也，至有否靈物之存在，當亦能有，惟亦非地球上之人類而為其他之靈性類。

物質體以外有神靈體，神靈界也極其廣闊，我人確知有人類的靈魂和無數的天神魔鬼，神靈界如何？我人的知識極有限，極殘缺，因我人之知識限於物質，現世不能直接觀察神體，故對於神靈界所知不多，惟確知神靈界，無論何方面，均遠遠超越物質界：即以人為萬物之靈而言，人靈以超越其他萬物。以上本世界的萬物都屬於耶穌權下

，而為耶穌的國土。

耶穌超性界的國土，即是天國或天堂，天堂是耶穌及神望永遠榮王，永遠享無窮福樂的處所。天堂是天主造世之初造就了的：公案判時耶穌對善人們說：「我父降福的人，你們來得天國罷，從創立世界，就給你們預備好了」。耶穌說：「在我父家裏，有許多住處，若不然，我早給你們說了，我去給你們預備地方。我去了，給你們預備了地方，我還來接你們到我那裏。為的是，我在那裏。你們也在那裏，」耶穌升天時，親自率領了無數的聖人聖女一同升天，升入天堂，天堂在何處，廣闊如何，內容如何，妙福妙樂如何，我們非親身去嘗試，不能略知於萬一，好在那是我們必須到的國土，必須永遠住的國土，我們親身到住下，就知的清清楚楚。聖保祿看見天堂後，找不着相當的話語把天堂講解出來。天堂既是無量數天神聖人的住所，必定極其廣大，在默示錄上，聖若望描寫天上日路撒冷城的廣大，富麗，福樂說：「那城有一萬二千斯達底亞天神用的量，其長度寬度高度相等。有城門十二，皆是珍珠的，城內有街，皆是純金光亮的，城內的殿是全能天主及羔羊。那城用不着日月的光照，因為有天主的光榮光照他，又有羔羊為那城的燈炬，萬國的光榮體面在這城內，城內有一道生命水的河流，河流及街兩旁有生命樹，在天堂的神人要天主化，直接看見天主的無窮美善，享受天主的無窮福樂，在天堂以外，神人能享受的光榮福樂，不過是天主無窮美善的黑影，在天堂上直接享受天主無窮美善的本體。凡有罪污的，不得進天堂。這是耶穌的超性國土，我們人將與耶穌同王的國土。

何如人能得與耶穌同王，為得與耶穌同王，在小地球上暫時生活期間，必須具有耶穌生命，與耶穌同生活，凡沒有耶穌生命的人，死後耶穌即將他們永遠監示，永遠沒有天堂的指望。具有生命的人，即

是在耶穌教會內的人，受耶穌特別的統治，度耶穌的生活，飲食耶穌的體血，長成耶穌成全的肢體，死後升入天國，永遠同耶穌結合，永遠同王。

宇宙創造者之研究

(續)

劉慕多

第二章 論造物主

關於宇宙的來源，學者有不同的論調，唯物質者以為：物論自永遠即存在，物質是自然而有的；所以，他們以為宇宙之外，并無其他，所謂宇宙之原因者——真神存在。而汎神論者，則以為：神即是宇宙，宇宙即是神；宇宙是真神自身演變的結果；所以他們亦以為宇宙之外，亦無其他所謂宇宙之原因者存在。此外，其他，一切宇宙二元論者，都先後一定的肯定：宇宙之外，尚有一個至尊至大，全能全善，無微不至，無始無終之造物主。宇宙由他創造，由他設置，由他享壽，在本章，我們所應討論的對象，即此造物主，所以現在我們先講講造物主的名稱，和他的性體，然後我們再談談造物主的諸般特性。

第一節 造物主的名稱及其性體。

(一) 造物主的名稱：造物主 Creator 這個稱呼，由創造 Create 動詞生來，但人之以此名名造物主者，即因他無從中憑空創造了宇宙。造物主就是真神，我國古書，多以「天」「上帝」「大造」「造物者」等字樣來稱呼他。例如：

1. 書經：甘誓：(天用剿絕其命，今予惟恭行天之罰)。
2. 書經：湯誓：(有夏多罪，天命殛之，予畏上帝不敢不正)。
3. 書經：西伯戡黎：(故天棄我，不有康食)。

4. 書經：微子：(天毒降災)。
 5. 詩經：皇矣：(皇矣上帝，臨下有赫)。
 6. 淮南子：(夫造化之攫援物也，譬猶陶人之埴埴也)。
 7. 莊子：(古有真宰，而特不得其朕，可行已信，而不見其形，有情而無形)。又(夫造化所以為不祥之人……以天地為大爐，以造化為大冶，惡乎往而不可哉？)
- 凡此含有人格的(天，上帝，大造)等字樣，即皆指真神而言。所以朱熹對這等言語，加以解釋道：(凡此等類，是蒼蒼在上者，真有主宰如是也。)此主宰即真神，即是造物者。
- 回教人稱此造物為主：(真主)(一)亞刺伯文曰 Allah，亦名(罕格)，又尊稱奧樂乎，即取其為天地萬物大主宰之意。
- (二) 造物主之性體：造物主之性體。曰(自有性)：牠是自有的；牠是萬物的根源，牠却没有牠身外的根源為存在。這種自有性，唯獨造物主獨自專有，牠以外的一切，都是(牠有的) Ensha ho 是牠創造的，牠又是一切美善的淵源，牠是一個非物質的純神。因為，牠是自有的；所以也必是：
- 1 必有的：不能不有的；因為其存在即屬其內身，非由別處獲得而來，那末，他一定是恆久存在，無時不存在，亦不能不成為自有者。
 - 2 永遠的：即無原始，亦無末終。不然，則他即不能成為(必有

者)不能不有者;因而,亦能成爲自有者。

3 獨立的:即單獨的存在者,不然,不能成爲自有者。因爲凡不能單獨存在者,則其存在,必須等特外力;而凡等特外力存在者,即稱爲:(被有者),造物主即是(自有者),所以亦必是獨立的。唯一的,因爲無限量者不能有二;若有兩個則必先皆非無限量者。

從此可知:眞神是不能有一種肯定的定義的,原因是,一個定意必須的成份是:該物最近的類,和種的差別;換句話說:就是爲下一次定意,最低限度,須要有相當的界分;眞神既然是唯一的有,無量無量的有當然是不會有種有類的;又當然不會有界分的。因此,他亦不能有定意。何況吾人有跟的理智,又根本容納不得。這無限無量的有——天主。所以,設若要問眞神——天主是誰?這個問題,我們根本沒法直接答覆。非但吾人不能直接講出天主是誰。而且連天主似乎也沒法以世界的言語,講出他是誰來。請看天主答覆摩西的詰問:「你的名字叫什麼?」天主只簡單的答覆Ego Sum qui sum (我是自有的);所以從天主的答語中,即可了解:自有性即是天主的性體,即是他獨自專有的特性了。

第二節 天主的特性

造物主既是萬有之原,萬美之泉,萬物由他造成,一切美善,由他賦與;那末,一切受造物的特性,即是天主無限特性的象徵,這樣我們可以肯定的方法,把受造物的特性,盡歸造物主,然後再以超越的方法,從受造物的特性上,推結到:造物主遠遠超過受造物之上的無限的特性。

所以造物主的特性,即指他的各種屬性。若使依照吾人想像的方法而論,不拘是構成他本性完美是由他內性所發出的完美,一概謂爲造物主的特性,加以分析:

(一)造物主本體方面的特性:即是不可改變性,永久性,和無所不在性。

1 所謂不可改變性:即言造物主之自身,與其意志,常常恆一不變,其所以恆一不變的原因,即因他是:「絕對完美的有」,因而並

無得失的改變,動靜轉易的。此即所謂:「主萬化,而不化,莫莫其化;妙焉跡而無跡,孰非其跡。」之意。

2 所謂永久性:即言造物主,既無原始,亦無末終,他的生命,乃無限純一的現在他,卓然超乎時間之上;所以基多的愛徒,若望造在啓示錄上寫着說:「現在有,已往有,將來有的主,天主說:我是阿爾法和奧里奧奧:我是原始,亦是末終,即言天主沒起點亦沒迄點的(一)。

(註):阿爾法是希臘文的首字α,字母奧里奧是ω的末個字母,恆用以表示起點迄點的。

3 所謂無所不在性:即言造物主,以其知識,以其能力,以其性體,洋洋乎充滿宇宙間的一切,沒有一個空間他不充滿,然而他却不受空間的限制:在未有空間之先,他即存在了。

造物主智識方面的優長:即是全知與明智。

造主的全知:即是他洞曉一衆任何事物,他知識的對象,可分爲三種:1 造物主的自身 2 一切實際存在的事物, 3 一切能有及於某項條件之下,所能有而尚未有的事物。造物主,對該三項其知識的對象,都是完全澈底的,圓滿的,清晰的了解着。其知識的狀態,是完全確鑿的,真切的,認明一切事物的本體,他的知識是:非從外部學得的,乃是他自身之所自有;所以他的知識亦不像吾人逐漸增加,或減消,致有喪失的可能。萬有未曾被造之前,他已澈底的認識了萬有。

(二)所謂造物主的明智:就是他了解一切是適宜爲達到一衆世物的各項目的所必須的方法。

(三)造物主意志方面的特性,就是自由,全能,聖德,正義,慈善,憐憫,忍耐,忠信……等。

1 造物主之自由,就是他的絕對自由權,只是對其自身外之一切作爲而稱,並非對他自身而言;譬如造物主之創造宇宙與否,他操有絕對之自由權,他能創造宇宙;又能創造若干個,較現今更壯觀,更廣大的宇宙。

2 造物主的全能,就是說:凡他有所願意,一定能够成就;因爲他的意志與能力,原是一個。所以當聖母領報的時候,加彼厄爾天神不是說:「在天主方面,沒有不可能的事」嗎!路加福音工章75節

第四

3 造物主的聖善，就是說：他喜歡一總的善事，厭惡一總的惡事，善就是他的自身，善就是他無限的特性，善亦是他愛的對象。造物主的聖德是一總有靈性的受造物的聖德的規範，人若是像他一般的，合乎條件的，愛慕他的對象——造物主的自身——亦即謂之聖德化了。

4 造物主的正義：就是，他將依照我人，各個人的事跡，而施行賞罰，或在今生，或在來世，有功必賞，有惡必罰。

5 造物主的主慈善：就是他十分愛慕吾人且以大量的恩惠賜與吾人。他是樂意寬赦一切悔過自新的罪人；又與人類以悔過自新的餘地。

6 造物主的憐憫即是他極心疼我人吃苦受罰，所以他忍耐罪人也

人之初的幾個問題

反演化的幾種理由

人物與動物相近之點，也和牠有相異之點。

反演化家以同類的理反對同類的理證，在生理方面指出許多人與動物不同之點最，主要的，是人脊骨最末四個彎曲，是腳的形狀，齒的發展及相聯法，齒的形狀，鼻的形狀，為此即根據人的生理形態，人在動物類中自成一科一目，截然與其他靈長類不同，對於古生物學，提出的證據反演化家堅持的理由，便是動物與人之間，找不着過渡形態，若人是由動物來的應當有這類中間形態的動物作動物過渡到人之間的憑證，到如今雖有學者認為已尋獲這種過渡形態，實際上不能

給人充分的時間，事待他們悔過自新。

7 造物主的真誠，即言凡他所有啓示，必盡屬於完美的真理，絲毫沒有錯謬攙雜其間；因此，吾人對其所示之一切真理，應當相信而接受。

8 造物主的忠信，即其凡有所許有所訂，必然着實辦理，那末他意志的作用，亦必先後一致，故不能有所反覆，有所食言。

這個富有各樣完美的造物主，就是真神，就是宇宙的原因，宇宙的存在，是他給與的，宇宙的動力；是他界賦的，宇宙的秩序，是他配置的，宇宙的目的，他是規定的，宇宙的自然律是他立下的，這個真神，就是天主。（待續）

子 徵

證實，因為人的發顯於世界，由另一方面說彷彿是突然的，就是說人的形態構造雖然與上等動物不同，一望即能分別。

至論動物演化為人的動機與動力更是演化家難解的謎，更確切的說，為唯物論的演化論，是不可解的謎，為有神論的演化論家卻並不是怎樣難解的謎。

就是演說化，也不能沒有天主的觀念作最後的合理解釋，靈魂的存在也是不可少的條件。

原來但根據生理學，並不能怎樣絕對地劃區人與動物不同的點，人與動物的不同在他的靈性。

人與動物絕對的不同處，在人有抽象的工作和能力而動物但有俱

體的感覺力，許多的學者，常不分別這兩種能力，以為人的精神能力，也是動物感覺力進化來的，緣因在他們把若干感覺力精微然而常是器官俱體的表示，認為是初步的抽象工作，然細加研究，抽象的工作是動物對絕不能有的，憑據便是動物的工作不會進步，若在人的教育之下，動物能表顯人的工作，常需要人用的方法是他們的器官，能與發生接觸的。

人在這一方面超然與動物不同就因為人有超物質的工作，第一，人的缺想和他種種精神的工作，是無空間無時間的。難以想像作他精神工作的前導，然而他思想的對象常是超像的。

他雖然用腦用五官三司供給給他思想的物質基礎，然而他思想的直接對象，却超出腦和器官的接受力，我眼裏有或我想像裏有有德之人的像然而德行的觀念與有德之人的象全然不同，觀念（完全的觀念即有主體有屬詞的判詞），是世物相互間的關係，這關係是無形無像的，眼不可見像不可設，有人以為人思想時腦部緊張，即以爲這是思想需用物力的緣故，這不但不能證明思想是物質的，反證牠是非物質的，原來人思想，必以像司爲起發地，如同五官是象司的引子，像司是思想力的引子，五官不是像司像司也不是思想，像司既是思想力的坐騎，思想越抽象像司力越緊張，因為像司常想設法把思想的對像用俱體像想出來，思想越抽象，像司越奔忙不暇故此腦部緊張，其實這只爲思想不嫻熟的人是這樣，思想力強的人一入了抽象界便把像司放在一邊獨自優遊於玄想界。

人因爲有抽象的思想，他認識事物不是俱體的卻能在一件事物上分別他的各方面來單獨認識，所以他的知識是普遍的而是柔性的變換的又是進步的，人的認識有似乎活字印刷，字些是折開的可以變化，可以用來刊印不拘印任何書。動物的認識有似乎刻板印刷是單一的

俱體的，不活動不會變化。

人因爲有了活動變化的認識，遂產生人類的幾種獨有品是動物沒有的，就是：

惟人類獨有規定的言語：有目的的觀念，能有進步的創獲有科學倫理所及精神產品的創造。

所以士林哲學，根據亞里斯多的思想給人的定義說「人是有靈之物」因爲人有兩種不同的工作，動物的和靈性的工作出於人的能力動能力他於人之本性，那裏動物的工作當出於他的動物性而靈性工作，當出於他的靈性。

所以人一方面與動物同類而一方面絕對超出動物，他的靈性便當他與動物最大的區別，因爲形態上的區別終屬次要的，或然性的分別，惟靈性才真是主要的性體上的分別。

根據這種差別宗教神學家之從演化論者，對於人之初的問題常加以嚴格的區別：人不止是動物，他的軀體可以隨着演化的公例出自人物，但他的靈性而且每個人的靈性則直接是天主造化的，而且——這內靈性是主動力，肉身長工具，所以肉身的演化在某種限度內，有靈魂的影響，這是無庸疑議的。

神學聖經與人的演化論

演化論一出尤其是人的演化論，（達耳文，人類起源出版一八七一年），激起若干人的空喜和若干人的虛慮，空喜者以爲科學推翻了聖經與神學，虛慮者以爲聖經神學果被推翻了直到現在還剩有兩派空喜空慮的人，其實不用着急，科學對於人類的演化還沒有下最後的正式判斷而聖經神學以他們的宗教立場並不受任何學說動搖。

解讀家神學家對於這問題的意見：

一、聖經是宗教倫理的歷史書，作者的意思着重在以淺顯形象之

筆傳授天主啓示的道理。

二、創世紀初篇的記載，尤其是要教猶太民族知道天主是造生萬物之主，迷信者敬的日月星辰牛馬牲口都是天主造的。

三、人也是天主造的，像天主自己，但肉身却出於地下是地下人又將歸於地下女人出於男人與男人有密切的關係，這是人類之始又是人倫之始。

四、初時的人是高尚的天主造了他爲萬物之靈，爲作萬物之主，利用萬物又引導萬物達到他們受造生的目的。

五、聖經既不是科學不必以科學解聖經也不必強聖經就科學更不必以科學反對聖經或以聖經反對科學，兩者各有各立場有目的和陳述事實不同的方法，所以經學家從聖奧斯定起一致都說聖經裏面的字句有應從本義講的有應從借義講的不可拘泥，實際上那應該從本義講那應當從借義講則當跟隨聖教會無上教訓權的正式判決古來教義和聖師們的傳授，因爲默啓的道理經耶穌付給聖教會惟有聖教會資格解釋托付給他的寶藏。

六、對於人之初的問題，聖經在三處敘述人的始生，創世紀一，廿六說天主造了人像他自己，就是說是聰明自由的，創世紀二七說天主用泥土造人，創世紀第三章敘述天主取男人的一條肋骨造了女人。

聖經委員會對於這三處聖經的解釋只要我們堅持兩點。

一、人是特別受造的 *Peculiaris Creatio hominis* (一九〇九、六月卅號決議案)

二、女人出於男人，*Formatio Primæ mulieris Ex homine*。

然而怎麼樣，聖經委員會並未決定，故此神學家，有自由贊成他認爲合理的解決，普通分兩派，有的案字意解釋認爲人類的原祖，是天主由土造成的，女人是由男人的肋成的，少微沾了點科學氣味的人，或以爲這似乎難以置信，但當知道究竟是非非科學還未能絕對地證實，反演化者不只有神學家，

另一部份的神學家，日愈增多，他們跟着聖奧斯定的意見主張除了重要的事實外，其他詳細方面不宜拘泥字意。

聖奧斯定這樣說：「我們不可以設想天主用泥土造人，是像人一樣用手指捏塑他，即使聖經這麼說，我們可以相信聖經作者用的是借意的話，並非真的說天主像人一樣有手足等官能，幾時聖經說：你的右手擊散了萬國，這是一種借意表天主的全能與尊威」創世紀疏六，十二，

樞機主教加爾默的意見也認這段經文除了重要的事實外不必拘泥字義。*Non Esse Juxta litteram intelligenda Sed Secundum My Sterium*。

一般的神學家根據這些話，認爲聖經上天主造人的事實是歷史的但有一部份倫理的教訓，如天主造人以土，是爲教人知道他的出身是很卑微的，將來還得歸於土，原來，希臘文七十子聖經翻譯這處聖經這麼說：「天主在地上取些灰塵造了人，*Pulverem Accubens Et Terra*。謙卑的教訓似更明顯。

最近名人，石米特，和肋草弄解釋男女二人的本源這麼說：亞當出於灰塵是教我們記起人的生命是多麼脆弱，厄娃出於亞當的肋骨是指示丈夫與妻子之間應平等互助。

若必定按照經文解釋，那麼聖經所說的泥土或灰塵也必不是單純的泥土或灰塵，這是許多神學家的意見如 *Goodi-Fastel Perier* 等等，可是究竟是演化到什麼階段的泥土，却是不能知道的事。

然而是否一定要按照經文字面的意思解釋這泥土？

其實這不是問題的主要方面人的肉身無論直接出於天主之手或間接由他物質演化出來的，人，整個的人都是天主造的，因爲人的靈魂是天主造的，而人之所以爲人，賴有靈魂，靈魂不只是來在人的肉身裏面教他有人尊貴罷了靈魂在肉身裏，不是像一件東西在櫃子裏，靈魂穿透肉身，那裏有肉身那裏便有靈魂，肉身之所以在，所以動，所以生活，所以是人的肉身全出於靈魂，所以我們，很可以同許多的神學家說，即便人身是由動物演化來的——這還未得到絕對的學理證明——必有天主特別的規定和指導即便人是由動物演化來的，人也最天主從無中造的，因爲他的靈魂是從無中造的，惟靈魂是人的主要部份，有了靈魂才能有人。

大聖若瑟頌

(續)

盧迪身

第十一章

聖哉若瑟：義人忠臣，頻年操作，不憚苦辛，長途跋涉，飽受風塵，事事為主，呈獻此身。

【註釋】聖若瑟在人世間，能立偉大功勳，非以其曾為若何之特殊工作，祇以其呈獻一身，事事為耶穌工作而已。是以勞苦操作，為鞠養耶穌也。跋涉長途，為耶穌之利益也，逃亡異國，為救護耶穌也。常常為耶穌，並契合耶穌之聖意而工作，如是忠於職守，非義人不能也，（諸德悉備，是為義人。）

第十二章

聖哉若瑟：智勇雙全。戰勝暴君，聖嬰得安，驅逐邪魔，罪人斯援。神勇無敵，聖智無邊。

【註釋】聖若瑟一生行事，悉順天主上智之安排而承行之，是為聖智，一聞天主之命，即勇往直前，不顧一切，是為神勇，既勇且智，故能於黑落德計劃下，免聖嬰於死亡，而獲得安全，可謂戰勝魔王。夫黑落德乃地獄內大魔王之表徵，戰勝之，即無異戰勝魔鬼，此番勝利，實未來無窮勝利之發軔也。

第十三章

聖哉若瑟：邪魔驚懼。勝黑落得，敗魔初步，行進埃及，偶像顛仆。驅逐「撒旦」，權能早付。

【註釋】聖若瑟偕聖瑪利亞及聖嬰，遵天使之命出亡，一進埃及領域，所有偶像，均傾仆於地，自此時起，魔鬼皆懼若瑟之聖名，柯別捐曰：「天使在傳與若瑟起程赴埃及之命令中，同時

賊予一種權能，即驅逐統治異教之邪神」是也。

第十四章

聖哉若瑟：中和得正，七苦七樂，物來順應，私慾偏情，掃除淨盡。盛德巍巍，萃倫孟晉。

【註釋】聖子降孕，天神未報，聖若瑟不知其由，一苦，及天神來報，聖母所孕者，乃天主聖子，一樂。吾主生於隆冬，臥於馬槽，襪衣裹體，若瑟二苦，無數天神，從天降臨，拜揚聖嬰，若瑟二樂，聖嬰割損，血流哀號，若瑟三苦，遵天神之報，命名耶穌，知其為救世主，若瑟三樂，聞西默盎預言耶穌受難之狀，若瑟四苦，及聞西默盎讚美耶穌，將救萬民，若瑟四樂，暴君黑落得謀害聖嬰，若瑟五苦，避往埃及，諸偶像皆仆，若瑟五樂，繼聞亞格勞黑落得之位，仍恐其謀害耶穌，心中憂愁，若瑟六苦，後得天神之訊，平安歸回納匝肋，若瑟六樂，在京都瞻禮歸程偶失耶穌，三日不見，若瑟七苦，多方尋覓，三日後遇耶穌講道於聖殿之中，若瑟七苦，統觀大聖若瑟，當苦則苦，當樂則樂，得性情中和之正。所有一切私慾偏情，必掃除盡淨，自無疑問矣。

第十五章

聖哉若瑟：罪人之托，昔失基多，苦而不樂，今本此心，拯人於惡。使回主拘，不被魔奪。

【註釋】聖若瑟由於當年在偶然中失却耶穌，內心感悟極大痛苦。所以用同樣心情，可憐罪人們失却耶穌之不幸，欲使其在歧路上，早獲懺悔之恩，引之入於聖殿，在涕泣及告解之後，重獲耶穌不為魔爪攫奪。故聖若瑟對於可憐之罪人，乃特別同情者，特別眷愛者，因其心與聖子同出一源，除以至慈之心，拯救一切罪人而外，並無其他義務。

中華郵政登記認爲第一類新聞紙類
貴州郵政管理局執照二一九號
中政郵登記證八三三七號

貴陽主編者世光雜誌社刊
社址：貴州貴陽中正路天主堂
零售每册三百元定閱全年每册二千元