

梵網經菩薩戒本講記

演培法師著



福建莆田廣化寺印

梵网经讲记

演培法师著

福建莆田广化寺

佛说梵网经菩萨戒本讲记

目 录

题前概说	(1)
一 戒学为佛法的根本	(2)
二 声闻戒与菩萨戒异同	(6)
三 梵网戒经的传来我国	(15)
四 本经经题品题的略释	(19)
正释经文	(27)
甲一 叙说戒缘	(27)
乙一 十处说法	(27)
乙二 说法缘起	(41)
乙三 往返非一	(42)
乙四 人间说戒	(46)
丙一 圣凡本源	(46)
丁一 标戒本源	(46)
丁二 显戒胜利	(50)
丁三 劝信受持	(52)
丁四 颂前起后	(57)
戊一 舍那始授	(57)
戊二 释迦转授	(65)
戊三 劝众信受	(69)
丙二 总结戒相	(73)
丁一 经家叙说	(73)
丁二 佛自叙说	(85)

	戊一	自诵劝人	(85)
	戊二	放光诫学	(89)
	戊三	普摄群机	(91)
甲二		正说戒相	(93)
	乙一	总说戒相	(93)
	乙二	别说戒相	(94)
	丙一	说重戒相	(95)
	丁一	别说十重	(95)
	戊一	杀戒	(95)
	戊二	盗戒	(112)
	戊三	淫戒	(131)
	戊四	妄语戒	(146)
	戊五	酤酒戒	(165)
	戊六	说四众过戒	(175)
	戊七	自赞毁他戒	(192)
	戊八	悭惜加毁戒	(206)
	戊九	瞋心不受悔戒	(219)
	戊十	谤三宝戒	(234)
	丁二	总结十重	(245)
丙二		谈轻戒相	(248)
	丁一	总标轻戒	(248)
	丁二	别说轻戒	(250)
	戊一	不敬师友戒	(250)
	戊二	饮酒戒	(260)
	戊三	食肉戒	(269)
	戊四	食五辛戒	(278)

戊三一	不行救赎戒	(478)
戊三二	损害众生戒	(483)
戊三三	邪业觉观戒	(486)
戊三四	暂离菩提心戒	(493)
戊三五	不发愿戒	(497)
戊三六	不发誓戒	(504)
戊三七	冒难游行戒	(512)
戊三八	乖尊卑次第戒	(520)
戊三九	不修福慧戒	(529)
戊四十	拣择授戒戒	(538)
戊四一	为利作师戒	(545)
戊四二	为恶人说戒戒	(552)
戊四三	故起犯戒心戒	(557)
戊四四	不供养经典戒	(562)
戊四五	不化众生戒	(565)
戊四六	说法不如法戒	(569)
戊四七	非法制限制	(572)
戊四八	破法戒	(579)
丁三	总结轻戒	(586)
甲三	结劝流通	(587)
乙一	劝众奉行	(587)
丙一	举所诵法	(587)
丙二	嘱流通人	(588)
丙三	明流通益	(588)
丙四	重劝奉行	(589)
丙五	时众欢喜	(590)

乙二	流通益世	(590)
丙一	结示	(590)
丁一	总结本品	(590)
丁二	举十处说	(591)
丁三	明所说法	(592)
丁四	大众奉行	(593)
丙二	偈赞	(594)
丁一	赞持法益	(594)
丁二	序学法事	(597)
戊一	劝观戒体	(597)
戊二	劝护戒相	(600)
丁三	劝护回向	(601)

佛说梵网经菩萨戒本讲记

——佛历二五一四年三月起讲于星洲菩提兰若——

题前概说

诸位法师！诸位尼师！诸位居士！诸位善信！

佛历二五一二年一月起，在此为诸位宣讲的金刚经，本应早就讲完，但因菩提兰若，是个弘化道场，诸方大德高僧来星，必然都要来讲开示，以期诸位不需参访行脚，而能获得诸善知识教益，所以金刚经就不得不时讲时停，直至去岁弥陀佛七期中始克全部结束，前后讲了差不多整整两年。

金刚般若波罗密经讲完，本拟续讲华严经普贤行愿品，但因有人要听梵网经，以便对菩萨戒有所了解，所以普贤行愿品就在般若讲堂每星期六晚上开讲，这儿就来和诸位宣说梵经菩萨心地品，以满各位的心愿，并以此激发诸位，发菩提心，行菩萨道，迈向最高无上菩提！

同时这次讲梵网经，还有一点特别深意，就是前所讲的金刚经，其思想理论，属于空方面，如果不善解空，那是很危险的。龙树大士说：“信戒无基，妄想忆取一空，是为邪空”。现在来讲梵网经菩萨戒，使诸位知道，虽万法皆空，但因果不坏，个人的戒行，仍不可忽视，正

好以济“妄想忆取一空”之弊！所以诸位听过金刚经，再来听梵网经菩萨戒，相信对诸位，是有很受用的。

一 戒学为佛法的根本

佛教的戒律学，在南北传的佛教中，有着显著的不同：南传佛教，只有声闻的戒学，没有菩萨的戒学；北传佛教，既有声闻的戒学，又有菩萨的戒学。声闻解脱戒，是七众各别而受的，菩萨三聚戒，是七众共受的通戒。南北传佛教对戒律学，虽有这样的不同，但认戒学是佛法的根本，彼此并没有二致。所以，不论做个南传佛教徒，不论做个北传佛教徒，对于自己所受的戒学，是都不可有所忽视的，因为学佛是以戒为始基，一个志求佛法的行者，如不能保持佛戒的完整性，那就处于门外而不得升堂入室。

在小乘说：“戒是正顺解脱之本”；在大乘说：“戒为无上菩提之本”。当然，真正得解脱和证菩提的，尚有赖于无漏智慧，但最初的基础，不能不说是戒学，由于戒学的种种限制，使你心念不得向外奔驰，而逐渐的获得内心安定，于是便从安定的心境中，获得无漏智慧的开发，然后再运用般若慧剑，割断无始来的无明绳索，始得坐上解脱床，始得安坐菩提座。所谓“由戒生定，从定发慧”，确是不易的次第，谁也不能躐等的，可见高层的慧固然重要，基层的戒尤为重要，如果基层的戒，没有打得巩固，中层的定，高层的慧，都不可能在行者身上出现的。

现在我要请问一下：诸位学佛是不是要得解脱？如果答案是肯定的，那你对于戒学就得严格守持，然后容你得到你所求的解脱；诸位学佛是不是要证菩提？如果答案是肯定的，那你对于戒学就得严格守持，然后容你证到你所求的菩提。假定不是如此，戒学有所亏损，不特出世胜利，你不可能得到，就是人天功德，亦复与你无分，所以三世诸佛出现世间，无不慎重的推尊戒法，西天东土的历代祖师，无不以戒法殷重教诫。瓔络本业经说：“一切众生，初入三宝海，以信为本；住在佛家，以戒为本”。这是向上、向善、向光明、向解脱的起点，不容有点忽视！

在此不免或有人问：戒为什么具有这样的重要性？且引大涅槃经说：“戒是一切善法阶梯，亦是一切善法根本，如地总是一切树木所生之本；戒是诸善根之最导者，如彼商主导诸商人；戒是一切善法胜幢，如天帝释所立胜幢；戒能永断一切恶业及三恶道，能疗恶病犹如药树；戒是生死险道资粮；戒是摧结恶贼铠杖；戒是灭结毒蛇良咒；戒是度恶业行桥梁”。经文是很明白的，不必多加解说。由这可以肯定知道的，就是不论行善断恶，不论离苦得乐，不论断惑证真，戒都起着决定性的作用，没有戒，这一切都谈不上，怎么能说戒不重要？又怎么能忽视于戒？

大涅槃经还这样说：“欲见佛性，证大涅槃，必须深心修持戒，若持是经而毁净戒，是魔眷属非我弟子，我亦不听受持是经”。对大乘经典的受持读诵，是有大功德的，且所得的功德，胜过七宝财施，是诸大乘经典所

一致强调的，所以一般佛的弟子，大都受持读诵经典。可是照涅槃经说，受持经典固是好的，但要以清净身心来受持，亦即要以修持净戒来读诵，如果只是受持经典而不重视净戒，甚至毁犯净戒，佛陀认为这个受持经典的人，不是真正的佛弟子，而是属于魔王的眷属，不特不因他受持是经而欢喜，且根本的不让他受持是经。我们试想想，受持净戒是多么的重要？怎么可以不严格的遵守？

月灯三昧经中这样显示戒的重要说：“虽有色族及多闻，若无戒智犹禽兽；虽处卑下少闻见，能持净戒名胜士”。一个人在世间，其地位的高下，不在他的种族尊贵，不在他的色相端严，不在他的博学多闻，而全在他有无崇高的德行，一般所说的德行，就是佛法所说的净戒。做人，不论是做个普通的人，不论是做个学佛的人，戒行的确是最为重要的。假定没有戒行及智慧，纵然有着高贵的种族，端严的色相，广博的学问，在佛看来，真是所谓“人之异于禽兽者几希”！反之，假定能够修持净戒，做个具有高尚道德的人，尽管他的地位处在极为卑下，尽管他的见闻极为孤寡缺少，但可尊为人间的胜士，值得每个人的恭敬尊重，所以戒行为做人之本。

修学佛法的行者，特别是修学大乘佛法的出家行者，要能使令三宝不断于世，正法得以久住世间。如佛最初制律，以法摄僧，就是希望和乐清净的僧团，负起这个重大的责任。但这重责大任，能不能够负起，关键不在别的，而在佛法行者能否修持净戒，如每个佛弟

子，持戒清淨，行六和敬，就可使三宝不断，正法久住。华严经说：“具足受持威仪教法，行六和敬，善御大众，心无忧悔，顺佛正法，不违其教，是故能令三宝不断，法得久住。”

大乘行者以求佛果为最高的目的，而成佛一定会得大人相报的，所谓大人相报，就是佛所具足的三十二相，而三十二相的所以获得，不是由于其他什么差别因缘，乃是由于修持净戒所得，假定不能如法修持净戒，不特不能得三十二相的大人相报，就是下贱人身亦不能得。智度论中亦曾这样说道：“若求大利，当坚持戒，如惜重宝，如护身命，以戒是一切善法住处”。论中所说的大利，当然是无上菩提。所以戒法，不唯是声闻行者所应严格遵守，亦是大乘菩萨所当严格遵守！

戒是出生一切善法功德的根本，亦是完成涅槃菩提的根本，所以这是五乘行人之所共遵的。吾人不走上佛法的道路便罢，如走上佛法的道路，就得如法的严格的守持净戒，所以说：“进入佛家，以戒为本”，不容任何学佛行人有所违犯的。戒学述要说：“从浅处说，佛教的戒学，是人生伦理道德的规律，是人之所以为人的准则。往深处讲，戒是塑造人格乃至圆圆满究竟——成佛的由路。修学佛法的人，从进入佛门信仰三宝起，一直到完成无上佛果，都是有其戒相可说的”。所以具足净戒，实是佛教诸乘学人必须具有的行道项目，否则即不能达到诸乘所预期的目的。可见戒学虽有种种差别，而实彻上彻下的。

但大乘菩萨戒，实以发菩提心为本，亦即以菩提心

为其戒体，如不能发菩提心，纵能严持净戒，亦不过是俗戒。弘一律师说：“五戒、八戒，当分属于小乘，然欲禀受戒品，应发大菩提心，未可独善一身，偏趣寂灭，虽开遮持犯，不异声闻，而发心起行，宜同大士，清信之侣，幸其自勉”！这是弘一律师希望每个佛子都做大乘菩萨的勉励语，实是值得每个学佛者的重视！大乘志在利他，如不发菩提心，怎能利众生？所以“为利众生愿成佛”的菩萨，果能不舍菩提愿，就可说具足净戒。

二、声闻戒与菩萨戒异同

佛法行者，经中向来分为两类，就是发厌离心的声闻与发菩提心的菩萨，不论他们的发心有着怎样的不同，但同有他们各自所修的戒行，可是他们的戒行差别何在，这是我们所应知道的论题。一般以为七众别解脱戒为声闻所修的戒行，三聚净戒为菩萨所修的戒行。大体说来，这不失为显示声闻戒与菩萨戒的差别；严格说来，声闻戒与菩萨戒的异同，还得从多方面加以论说。

一、通戒与别戒：声闻戒是别戒，就是七众弟子各别而受的，如在家者受五戒，出家者的沙弥、沙弥尼受十戒，式叉摩那受六法戒，比丘、比丘尼受具足戒。佛弟子的所以分为七众，可说是约所受戒法不同而来。照这各别所受的戒法看来，不但有它们的浅深层次，且是男女别别而受的，亦是佛陀最初制戒如此的。为了适应当时社会的环境，为了适应当时人群的心理，佛陀

制戒不得不如此。菩萨戒是通戒,任何一个信佛的弟子都可以受,不过其中有个条件,就是发菩提心,不论在家出家,不论男女老少,只要是发了菩提心的,就可受菩萨戒。如先受五戒的,发菩提心后,再受菩萨戒,即名菩萨优婆塞,或名菩萨优婆夷;如先受十戒的,发菩提心后,再受菩萨戒,即名菩萨沙弥,或菩萨沙弥尼;如先受具足戒的,发菩提心后,再受菩萨戒,即名菩萨比丘,或菩萨比丘尼。由于每个发菩提心的佛法行者,都可受菩萨戒,所以说为通戒。

二、摄律仪戒与三聚净戒:优婆塞等七众各别所受的声闻戒,就是一般所说的摄律仪戒,它的唯一功用,在于防非止恶,所以总是告诉我们这样不能做,那样不能做,行者果能如法的遵守,那就可得别别的解脱,所以这又称为别解脱戒。除此而外,声闻行者还有定共戒与道共戒,前者又名静虑律仪,后者又名无漏律仪。别解脱戒,是要从受得的;定共与道共戒,则不是由受得,是为它们的差别,别解脱戒,是属欲界的尸罗,定共戒,是色无色界的尸罗,虽有这样的差别,但同属三界的有漏业;道共戒,是无漏尸罗,非三界业所属。定共戒与道共戒,虽各有其特点,但还著重于离恶的。因这二者,总名随心转戒,即心在定中与定相应时,或心与无漏圣道相应时,其时行者的身语二业,任运而自然的发生防非止恶的作用。在定中及无漏道生起时,虽有这样的功效,设若一旦出定,或者心缘别境,则那防非止恶的作用,也就立即失去。所以定共戒及道共戒,与从受所得别解脱律仪的戒体毕生所转,还是有着相当

不同的。大乘菩萨戒，除摄律仪戒外，还有摄善法戒，饶益有情戒。摄善法戒，显示菩萨行者，不唯消极的不作一切恶，且要积极的修一切善。印顺论师说：“学菩萨而成佛，不是离染不作就算了，如园地中，不但是拔掉莠草，还要种植有用的植物。所以，菩萨应广学一切佛法，圆成一切功德，非常的积极”。虽说受律仪戒的声闻行者，不是完全没有所应修的各种善法，但决不像菩萨行者的广学一切佛法。饶益有情戒，显示菩萨行者，以度众生为主；因为菩萨发心，就是为度众生如不实行度生。怎可称为菩萨？菩萨既以摄化众生为本，当然就要做众生的模范，设若本身的戒行不修，怎可获得众生的信任？所以以摄化众生为愿行，就得严格的持戒不犯。一般以为声闻戒法严谨，动辄就会违犯，不大容易守持；而菩萨戒宽容，且大士不拘小节，于是，大家都愿修学大乘，都以菩萨行者自居，或有指为律仪不整，则以我是菩萨答之，殊不知这是绝对错误的！真正说来，菩萨为了要做人天师表，首应受持的就是摄律仪戒，因这不但是摄善法戒的根本，亦是饶益有情戒的基石。菩萨如不善护摄律仪戒，不特摄善法戒不可能生起，饶益有情戒亦不可能做到。所以菩萨行者，对于三聚净式，应平等的重视。唯有如此，才能显出大乘菩萨戒的特色。

三、从师受戒与不从师受戒：受戒而得戒，是有一定法式的，但声闻戒与菩萨戒，同样有着不同。声闻七众受戒，大体说来，是要从师受的。如在家众受五戒，必须从一出家大德而受、这在很多论典及俱舍中，都是

这样说的。但若一定没有师尊可受，亦可特别的许以自誓受，这在四分律及智度论中，都曾这样说的。不过这是不得已的额外方便，如有师可受的，那就绝对不容开许！至在家众受八戒，亦同样的要在出家五众边受，而且要寻求一位毕生不非时食者为师。设若这样的师尊无法求到，亦可于佛菩萨的像前自誓受戒。而出家者受沙弥、沙弥尼戒，要从二师受；特别是受具足戒，要有三师七证等，是极重仪式的。从十师受具足戒，是约佛法盛行僧众众多地方说的；若边国僧少无法集合十僧传授戒法，亦可减为五人，即以四人为僧众，一人为羯磨师，作法授戒。这是婆沙、正理论等的正说，道宣律师也据此说。总之，声闻戒法，决定要从师受，而且有一定的仪式。菩萨戒法，对于仪式，不怎么重视，如菩萨本业瓔珞经，说有三品受戒：上品从佛受，这是顶难得的。经说：“一者诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒”。中品从佛弟子受。经说：“二者诸佛菩萨灭度后，千里内有先受戒菩萨者，请为法师，教授我戒，我先礼足，应如是语：请大尊者为师，授与我戒；其弟子得正法戒，是中品戒”。下品，如佛不出世，或佛过去了，千里内无佛弟子可师，即在佛像前受。经说：“三者诸佛菩萨灭度后，千里内无法师之时，应在诸佛菩萨形像前，胡跪合掌，自誓受戒。应如是言：我某甲，白十方佛及大地菩萨等，我学一切菩萨戒者，是下品戒”。印顺论师说：“甚而没有佛像，依普贤观经说，可观想释迦佛为和尚，文殊为阿闍黎，弥勒为教授，即可受戒的”。在本经中，则说有二种受法：一、自誓受，这亦是约千里

内没有授戒师说的。如四十八轻戒中第二十三条戒内，明白的有这样宣说：“欲以好心受菩萨戒时，于佛菩萨形像前自誓受戒，当以七日佛前忏悔，得见好相，便得戒。若不得好相，应二七、三七乃至一年，要得好相。得好相已，便得佛菩萨形像前受戒。若不得好相，虽佛像前受戒，不名得戒”。二、从师受，这是约可请得授戒师说的。如前戒条中继续说：“若先受菩萨戒法师前受戒时，不须要见好相。何以故？是法师师师相授故，不须好相，是以法师前受戒时即得戒，以生至重心故便得戒”。印顺论师对这郑重交代说：“无佛无佛弟子时，虽可在佛像前或观想佛受戒，但如有佛弟子时，仍应从佛弟子受戒为宜”。

四、声闻戒是新得与菩萨戒是熏发：声闻的七众戒，不论在家出家，定要经过受戒仪式，然后始能得其戒体，所以这是原来没有而是现在新得的。正因戒体是新得的，在两种不同情况下，所得的还可再失去：一是犯了根本重戒的，不论外表怎样还像个佛弟子，但因其戒体的失去，已失去为佛子的特质。二是一期生命结束时，因为声闻戒是尽形寿戒，当受戒者生命存在时，其戒体固然随着生命而转，一旦生命发生崩溃，戒体自然也就随之消逝。有得也就有失，这是必然之理。印顺论师说：“声闻学者，或以戒体为无表色，或以为不相应行。接近大乘的经部师，以为是心相续中的思功能，也还是新熏的”。可是大乘菩萨戒，是自心本具的，亦即是本有的，不是受戒后才得。如菩萨本业瓔珞经说：“一切菩萨凡圣戒，尽心为体，心无尽故，戒亦无