

印顺法师 佛学著作全集

第七卷



学佛三要
以佛法研究佛法
净土与禅

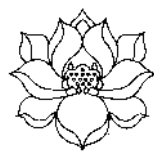


中华书局

印顺法师 佛学著作全集

第七卷

学佛三要
以佛法研究佛法
净土与禅



第七卷目录

学佛三要	(1——161)
以佛法研究佛法	(1——257)
净土与禅	(1——144)

目 录

一 学佛之根本意趣	1
一 人生所为何事	1
二 我在宇宙之间	4
三 学佛是人生向上事	8
四 学佛的切要行解	11
二 生生不已之流	14
一 有情为本	15
二 有情为继往开来的瀑流	16
三 有情为即心色而非心色的存在	19
四 前生与后世	21
五 流转者谁	24
六 生命的光光之网	26
七 生命的爱悦与悲哀	27
三 心为一切法的主导者	29
一 一切法与心简说	30
二 心为一切法的要因	32
三 心能影响报体之实例	34

四 心为行为善恶之决定者	36
五 从禅定说明心对根身之主宰力	38
六 心对身外事物的影响	40
七 结说	41
四 学佛三要	43
一 信愿·慈悲·智慧	43
二 儒·耶·佛	45
三 入门·登堂·入室	47
四 发心·修行·证得	49
五 念佛·吃素·诵经	51
五 信心及其修学	54
一 信心的必要	54
二 正信与迷信	55
三 顺信与净信	56
四 信忍信求与证信	58
五 正常道与方便道	59
六 菩提心的修习次第	62
一 菩提心是大乘法种	62
二 菩提心的类别	64
三 菩提心之本在悲	65
四 菩提心修习的前提	66
五 修习菩提心的所依——知母·念恩·念报恩	68
六 菩提心的正修——慈·悲·增上意乐	72

七 菩提心的成就	74
八 菩提心的次第进修	75
七 慈悲为佛法宗本	77
一 佛法以慈悲为本	77
二 慈悲的根源	79
三 慈悲与仁爱的比较	81
四 慈悲心与慈悲行	86
五 慈悲的长养	88
六 慈悲的体验	89
八 自利与利他	92
一 问题的提出	92
二 “利”是什么	93
三 重于利他的大乘	95
四 长在生死利众生	97
五 慈悲为本的人菩萨行	99
九 慧学概说	102
一 佛学之要在慧学	102
二 慧之名义与究极体相	106
三 智慧之类别	109
四 慧之观境	115
五 慧之进修	121
六 慧学进修之成就	126

十 解脱者之境界	130
一 解脱即是自由	130
二 解脱的层次	132
三 解脱的重点	134
四 解脱者之心境	137
五 解脱者之生活	139
六 解脱与究竟解脱	141
十一 佛教之涅槃观	142
一 涅槃之意义	142
二 从生死说起	143
三 涅槃之一般意义	149
四 涅槃之深究	152
五 结说	160

目 录

一 以佛法研究佛法	1
二 佛教之兴起与东方印度	10
一 东方与西方	10
二 婆罗门眼中的东方	11
三 瞻波中心的古印度	14
四 东方王族的兴衰	22
五 奥义书与东方王朝	28
六 释迦族来自东方	34
七 释尊时代的印度国族	40
八 东方新宗教的勃兴	47
九 释迦的真谛	56
十 结论	67
三 “法”之研究	69
一 序起	69
二 圣道现见的正法	70
三 法与义·法与律的对立	76
四 传承中的无比法与妙法	79

五 法轮与转法轮	82
六 意识所识的法	85
四 密教之兴与佛教之灭	87
一 秘密思想之滥觞	87
二 秘密教之传布	90
三 秘密教之特色	97
四 印度佛教之衰亡	100
五 大乘是佛说论	102
一 序起	102
二 从佛法的表现上说	103
三 从佛法的流行上说	109
四 从学派的分裂看大乘	117
五 从经论的集出看大乘	119
六 从思潮的递代看大乘	126
七 从大乘的内容看大乘	131
八 什么是初期的大乘经	133
六 略说闍宾区的瑜伽师	136
一 瑜伽师与闍宾	136
二 阿毗达磨师	137
三 经部譬喻师	138
四 大乘中观师	139
五 瑜伽师	140
六 大乘瑜伽师	141

七 秘密瑜伽师	144
七 中国佛教与印度佛教之关系	146
一 印度的三期佛教——总说	147
二 罽宾中心的佛教区	151
三 罽宾中心区的佛教	154
四 锡兰的佛教	158
五 晚期传来的小乘经论	159
六 真常大乘经	161
七 瑜伽师的唯心论	164
八 大乘禅	169
九 后期的中观学	171
十 秘密教	173
八 汉译圣典在世界佛教中的地位	176
九 论真谛三藏所传的阿摩罗识	182
一 九识品与九识章	182
二 阿摩罗识是转依	185
三 阿摩罗识(转依)的意义	189
四 阿摩罗识是自性清净心	194
五 心界通二分说	200
十 如来藏之研究	204
一 序说	204
二 说如来藏之意趣	206
三 如来藏说之安立	209

四	如来藏之抉择·····	216
五	流转还灭之因依·····	217
六	如来藏说之三系不同解说·····	221
七	如来藏为涅槃因·····	230
八	如来藏为生死依·····	238
十一	阿陀那与末那·····	246
十二	欲与离欲·····	249
一	“欲”是什么·····	249
二	事欲的分析·····	251
三	欲与离欲·····	253

目 录

一 净土新论	1
一 净土在佛法中的意义	1
二 净土的类别	4
三 净土的一般情况	6
四 弥勒净土	11
五 弥陀中心的净土观	14
六 佛土与众生土	22
七 庄严净土与往生净土	25
八 称名与念佛	38
九 易行道与难行道	43
二 念佛浅说	51
一 佛七	51
二 阿弥陀佛与极乐世界	52
三 念佛法门三特征	57
四 念佛三要	63
五 念佛	68
六 一心不乱	74

七 往生与了生死	77
八 结说要义	79
三 求生天国与往生净土	82
四 东方净土发微	87
一 引言	87
二 东方净土为天界的净化	92
三 东方净土为人间的极致	102
四 东方净土之辉光此土	105
五 东方净土之表征自心	106
五 宋译《楞伽》与达磨禅	110
六 东山法门的念佛禅	120
一 东山法门的兴起	120
二 文殊般若与一行三昧	121
三 北宗的念佛、净心	124
四 净众与宣什宗	130
五 曹溪的南宗	133
六 东山法门的原意	138
七 结说	142

学佛之根本意趣

一 人生所为何事

平常人只说学佛,但为什么要学佛?其根本意趣究竟何在?这一问题应该是明白的。可以说:学佛并不是无意义、无目的,而是要获得一种高尚、圆满的成果。学佛的而能够深刻地理解到学佛的根本意趣,进而感觉到非学佛不可,有这种坚强的信念,才能真正走向学佛之路,而不在佛门边缘歇脚,或者走入歧途。

人生存于世间,究竟所为何事?有何意义?这要从吾人本身去观察,唯有这样才能把握住学佛的意趣,因为佛法就是解决人生的根本方案。也可说:这是一切高等宗教所共同的,皆由此而产生的。但人生究竟所为何事?有何意义?唯有佛法才能圆满地解答。

一、茫茫生死事难知:人从最初出生开始以至老死为止,匆匆数十年中,终日浑浑噩噩,究竟生从何来?死往何去?谁也不能答复这一问题。所以只能说糊涂地来又糊涂地去,人就在这

糊涂中过去。甚至夫妇的配偶，也每是无意的似乎偶然的结成；一生事业，也每是糊涂地做去，最初也未必有个一定的计划，很少由自己的主意而成就。西洋某哲学家，对这茫茫人生有一个妙喻，他说：某处有两座耸峻的高山，山下是一条很深长的溪流，两山的中间有一条狭长的小桥结连着，人就伫立在这座桥上前进。向前山远眺去，是云雾弥漫，一片糊涂；向后山远瞩去，又是烟雾沉沉；向下看去，深邃莫测。有的人走上三两步，就掉下深渊；有些人走了一半路程，也不幸掉下去；就是走近对面山边，也还是难以幸免落入茫茫的深渊。掉下去究竟去向何处，谁也不知道，这正是茫茫人生的最好的写照。学佛就是对此糊涂人生，有一彻底的认识。这人生问题，虽然也可以不必去研究，如一只海船，从此海岸驶往很远的目的地，在茫茫的大海中可以糊涂地向前航行。但是，漫无方向地乱闯，这是一件极危险的事。佛法，就是说明了这人生从何来，死往何去，现在怎样行去，才能安登光明彼岸的问题。

二、碌碌终生何所得：人生碌碌忙了几十年，从小就忙，一直忙到老死，到底忙出什么成绩来？这是值得反省的、很有意义的问题。可是不忙又不成，多少人无事也要忙，问他忙个什么？他是无以答复你，但总之不能不忙。年轻人大概不会这样想的，他们以为前途是充满了无限的光明。一到中年以后，对此碌碌人生就有所感触。我不是要诸位不要忙，而要探讨忙了有何所得。世俗说：“人生好似采花蜂，采得百花成蜜后，到老辛苦一场空。”在忙碌中确曾获得了高官、财富、地位，但不久就失去了，好像什么都是空欢喜，什么都毫无成就。老年人对此，特别有着

深刻的体验,如儿女小时个个都跟随在身边,一等长大了,也就各个营谋个己的独立生活去了。这一问题往往容易使人生起悲观消极、萎靡颓废的观念,但佛法却并不如此。

三、孳孳行善复何益:关于劝人行善,不但佛教这样,儒家、耶、回教等,无不教人行善止恶的,所谓“为善唯恐不及”。可是行善究竟有什么好处呢?道德究竟有什么价值?平时说:“行善得善果,作恶得恶报”,这是因果的定律。中国人对于行善的观念,多建立在家庭中,如父母行善作福,其子孙必多昌隆,“积善之家,必有余庆”。其实并不如此,有父母良善而子孙大恶,有父母很坏而子孙忠孝。如古代尧帝秉性仁慈而丹朱性情傲慢;又如瞽瞍为人顽劣而其子舜帝大孝,就是一例。约个人说:这社会上往往是坏人容易得势,好人每每被欺侮、吃亏。如孔子的道德学问,难道不好吗?可是,当他周游列国时,曾经几乎被饿死,政治上也无法舒展抱负。反之,大恶盗跖,竟能横行于当时。这样看来,善恶与祸患,有什么必然规律?为什么要行善呢?这唯有佛法建立三世因果,才能解决这些问题。所以说:一切宗教劝人行善的出发点是一致的,而与佛法的结论却是不同。学佛只管孳孳行善,也许目前所遭遇的是不利、困惑,但将来善业成熟,自然会感到美满的善果。能这样,才算合乎佛教的精神。

四、逐逐此心安不得:说来这实在是一件不着边际的苦事,我人的心总是向外贪求,终日是为着色声货利名闻权力在驰求。为什么要这样?为了心满意足。如一个缺乏衣食的人,他必须获得金钱才能解决生活的困难。可是一等他获得足够的衣食

后,他仍然是不满足,进一步又要讲求衣食质料的美好,出门要有新型的轿车,住的要精美的大厦。等到一切都到了手,心中还是不满足。人心永久是这样的,终日追求,没有满足的一天。如马奔走一样,后足着地,前足早又挂空,决不会有四足一齐着地的。人心不足,总觉得他人样样比我好,其实不然。学问家为了追求更多的学问,他也是不满足的。为一国之主的,虽有绝大权威,他也还是不满足的,有他说说不出的苦。人不能获得满足,内心就永久得不到安乐。平常说:要安乐就得满足,其实人心从来就不满足,怎能得到安乐呢?一般宗教给人安慰,使人满足,安慰也可说是—般宗教的共同点。如西洋宗教教人信就得救,得救了自然就会满足,内心也就得安宁。把人当小孩一样看待,小孩子,你听我话,不要哭,给你玩具。其实问题没有得到解决,因为人心的不满足,不是外来的给予所能满足的。唯有佛法,教人先要了解生死究竟是怎么一回事,碌碌终生究有何所得?行善复有何利益?如何才能获得内心满足和安乐?从这些问题去审察,才能把握住佛法的核心,也才能真正获得安乐。

二 我在宇宙之间

一、神造我欤?对这茫茫的人生,又考察到另一个问题,就是我生存在这广大长远的时空中,究竟有何种地位?宇宙之大,上天下地,形形色色,万化纷纭,吾人生来死去,行善作恶,皆在其中。但我们生存这宇宙之中,究竟是什么地位?应该采取何种态度?比方在家庭中是家长,即负有家长的责任;做学徒的,