

侯哲菴著

連鎖哲學

合作與農村出版社



合 作 新 書

合作與農村出版發行

合作理論之體系

審查證柳字一八號

侯哲葵 著

班色論合作主義

審查證安圖字八二一號

法國郝德班色 著
彭師勤 譯

世界合作運動諸
先驅及其思想

許可證書字一二五〇號

侯哲葵 著

中國之合作運動

審查證忠圖字〇六五〇號

湯蒼園 著

覃壽公之合作計劃

許可證一三四〇號

覃壽公 著

穆勒論合作的中立性問題

彭師勤 譯

經 售 處

重慶 庫泉 街 北黎 新明 書局 局

再版序

在本書的第一版序文裏，有下面兩段話：

「合作主義應有其哲學基礎，是毫無疑問的。我在民國十八年曾爲合作月刊寫過兩篇這樣的文章，但是至今仍舊很少人談及，有之也很不普遍。我始終以爲研究合作，最低限度應拿社會科學做基礎，進一步便要從哲學上來下功夫；因此這一本連鎖哲學確有發刊的必要。」

只此研究合作主義，首先要學習基本原理。有了理論，才可以得着方法分析一切有關的材料。如果只看到偶然發生若干的合作社的事實，尤其是這短短歷史過程中的合作事業的現狀，而沒有一個基本觀點，那他所獲得的觀念和主張，一定很容易犯上片面的不完全的不澈底的錯誤。目前整個的合作界是表現着對於理論方面的貧乏，尤其是對於合作哲學基礎沒有深切的認識；所以本書第一版發行以後，得着若干合作者的回聲，一方面是合作者們對於合作理論增加了他們的注意，尤其是對於連鎖學說的體系有一種新的認識，同時還有社會上各種適度的共鳴，這就是許多人已承認以連鎖學說來糾正目前世界文化的缺憾，以合作精神來代替目前瀰漫在宇宙中的鬥爭的觀念，是一種適宜的辦法；另一方面，合作者們曾指出本書

的缺點，在只列舉一個綱要，而沒有詳細的說明，同時專門術語太多，初學的人不易了解。這兩種回聲，我認爲一種相當滿意的收穫：關於第一點，我們正擬擴大連鎖學說的宣傳，期求連鎖思想的深入和普遍化，關於第二點，則將本書中所有專門術語都加註釋，使初學者易於查閱，我以爲根於事實的需要而產生的結果，是應當可以有良好的收穫的。

現在世界文化，已在烽火彌漫中透出了一線曙光，人類的歷史已從鬥爭中漸漸的解放出來，連鎖的公律已有抬頭趨勢，所有世界上的人們，都應當意識到這一種轉變，將予人類以無窮的幸福，而加以人工的努力，那麼人類的困苦定將縮短，而共存共榮的大同世界也將提前實現了。因此，我們不要看輕了這一本小冊子的內容，我們也不要忽視了自己的責任，只有努力把這一盞明燈，送到全世界去，那才是「我爲人人爲我」的真實成果。

侯哲葦講於歌樂山莊

三十三年十月

連鎖哲學目錄

再版序

- 第一章 古代哲學中的連鎖觀
- 第二章 近世哲學中的連鎖觀
- 第三章 連鎖論的科學論證
- 第四章 最近的連鎖學說
- 第五章 連鎖論的基本觀點（上）
- 第六章 連鎖論的基本觀點（中）
- 第七章 連鎖論的基本觀點（下）
- 第八章 連鎖主義的實行
- 附：連鎖哲學註釋

連鎖哲學

(註一)

第一章

古代哲學中的連鎖觀

一、在原始時代，人類對於自然界理解的程度太低，一切屈服於自然環境，只是恐怖，崇拜，將自然神靈化，宗教化。神的概念，被認為更廣於世界的概念。此時萬物有神論（註二）就成為原始人的世界觀。（註三）

二、古代希臘是哲學和自然科學的搖籃。哲學一詞，在希臘文中是愛智，那是人類要想解釋外面環境的嘗試。他們的共同要求，是打破舊思想，反對唯神論（註四）宗教論（註五）要從神靈中解放出來。

三、本來人類之自然科學（註六）的研究之開端，遠在埃及巴比倫時代。不過對於世界之總括的研究和解釋，由部分的認識達到對宇宙一個概括的探求和說明的哲學知識，是在希臘紀元前六百多年間才發生的。為這一嘗試的開始者，就是太勒士（註七）他對於數學，天文學，物理學，氣象學，都有研究，他發現「水」是萬物唯一的根源，真正的本體。他以為有生之物，得水則生，失水則死，冷結為冰，熱化為氣，沉澱而為土，變化萬千。所以水是宇宙中的基本原質。太勒士這種解釋的特徵，第一是宇宙的本體脫離了神的立場，而用自然來說明客觀的世界；第二是把宇宙的生成演進以及各種變化，

用一種聯系的觀念來說明，如生和死，冰和氣等。並在這聯系中，發現一個根源——水。這種世界觀，創造「本質」這一概念，並引導到進步的哲學的開端。宇宙的本質則

四、在太勒士以後，對於宇宙的根源，接着有許多的自然研究家提出許多假定的說明。亞諾芝曼德 *Anaximander* (註八)便是其中之一，他認為「無極」*Apion* 是宇宙的基本原

素，這一原素可以化生萬物，於境則無限，於時則無窮，其自身則無涯際，無分量。根於亞諾芝曼德的學說，宇宙的本體是一種包羅萬有的普遍的原始質，宇宙既以這原始質

三、「無極」為源泉，萬有莫不從這原始質中化生，可知宇宙就是一個體系，由無極所構成，而且不斷的生成演化。所以亞氏又說：萬有皆生，因而萬有皆滅，生的地方原已

注定死的命運。於此可見宇宙的運動，是永無止境的。宇宙的本質（註五）
五、亞諾芝曼德 *Anaximenes* (註九)也是從自然而研究宇宙萬有的一人。他提出「空氣」作為

宇宙的本質。宇宙的本質（註六）
六、被視為哭的哲學家的赫拉克利圖斯 *Heraclitus* (註十)在本體論（註十一）上，雖然提到

神，但他是以「火」為宇宙的本質的。他以變化生成為其學說的根本，認為變化為恆常不易的法則，名之曰「羅各斯」*Logos* (註十二)變化生成的方式，雖有反抗，壓服，但其

根抵終於保有調和。

七、畢達哥拉斯 *Pythagoras* (註十三)由數學的研究而發現「數」（註十四）的元素。這一學

派的費羅勞斯 Philolaus 說：假若沒有「數」及其本質，誰也不能夠明白物的自體，明白物
和物的關係。「數」使萬物適合於心，能夠用知覺來認識萬物，同時列舉許多奇，偶，
一，多等等對立，他認為世界從那樣的對立而來，不過對立必合流於一，即合流於奇而
偶的根源數。世界全體的對立，結合於一即秩序，構成對立的紐結是調和。

八、恩披多黎 Empedocles（註十五）等曾把愛勒亞學派（註十六）的「有」，和赫拉諾利圖
斯的運動變化結合起來，開闢了一條較為顯明的接近連鎖論的道路，這就是否定了愛勒
亞學派的唯一性，而以地，水，火，空氣為複元數。他們認世界的物體的生滅不外是四
元素的結合與分離。同時假定兩種動力，愛和憎的活動，是運動的原理。這一學說，導
引到德謨謨利圖 Democritus（註十七）較高的連鎖論的發展。

九、在古代哲學中足為連鎖論的開山祖的，要算是德謨謨利圖了。他綜合了從來希臘哲學的
整個發展，他把畢達哥拉斯哲學的「數」的秩序愛勒亞學派所提示的「有」，以及伊奧
尼亞學派的運動變化等要素，整理成爲一個完整的體系，構成了他的明確而一貫的原子
論的世界觀。一直到現在的原子學說，還是由他的原子論逐漸發展而成，我們以下述諸
命題，作為德謨謨利圖學說之本質的基礎：

（一）無中不能生有，一切物都不能消滅，一切變化都不過是原子的結合和分離。這一
命題，不僅包含了近世物理學上二大原理，即物質不滅能力不滅，同時把連鎖的

根本原理用顯明的形式表現出來。

(2) 任何物都不是偶然，一切物都有其根據和必然性。這是把因果性必然性的概念提示出來，構成了連鎖法則科學的基礎。

(3) 原子和真空以外，沒有任何物存在，其他一切都是幻景。

(4) 原子的數量是無窮的，且有無限多種的形式。原子從無限的空間永遠向下落，較大的原子降落更迅速，與較小原子相衝突，便發生側面運動和迴旋運動，只是為世界形成的開始。無數的世界就這樣相繼的並且同時的形成和消滅。

(5) 事物的多樣性，乃是原子的數量大小形狀及配列的不同的結果。原子沒有性質上的差別，原子沒有任何內部條件，其相互間的作用，只是壓迫與碰撞。

(9) 靈魂由稀薄微細圓滑的原子所構成，好像火的原子，此等原子是最能動的，其運動進入於肉體中因而造出生命的現象。

十、德謨頤利圖在把原子論的連鎖體系說明宇宙的本體及其生成演變之外，還有他的幸福主義的倫理學說。他以為幸福存在於精神之喜悅的安靜中。要得到幸福，只有制取自己的慾望。心情之中和，純潔，精袖之教養，理智之發展，即可不問感衰榮枯，供人人以達到這目的的手段。感官的快樂祇能提供暫時的滿足，行善必所為的是善的內部價值，非因有所恐怖或有希望，方才能夠確得這內心的報酬。德謨頤利圖這個倫理體系，是從經

十二、驗中得來，與他的世界觀的產生同一根源。他反對利己主義，這種道德標準，是建築在社會的連鎖體系中，求入與人間的至善關係，以追求個人幸福。

十二、在德謨頻列圖以後一百年，有伊壁鳩魯 Epicurus (註十八) 繼承他的學說，其自然論最重要的成分如左：

(1) 無中不能生有，有亦不能化無。一切存在的都是物體，非物體的只是空虛的空間。
(2) 物體之間，有些是由結合而生，其他便是一切結合所由生的東西，那是不可分割絕對不變的。

(3) 原子是無限的，所以物體的數亦是無限的。
(4) 原子在不斷運動中，一部分是彼此相隔甚遠，一部分是彼此接近而聯合，但這運動是無始的，原子除了大小，形狀，輕重，即無何等性質。
(5) 原子比一切可以量度的東西都更小，原子亦有大，但凡可以說明的大，都不適用於原子。

(5) 原子在空虛的空間運動，其時間之短是不能言述。他們的運動絕無障礙，現實存在的原始形式，其數雖非絕對無限，但原子的形狀，有其不可言述的多樣性，因為在這場合，宇宙間可能形成物，不能局限於有定的界限內，就使有之，這界限亦非常廣闊。在有限的物體中，原子的數與差異是有限的，沒有無限的可分性。

(6) 在空虛的空間內沒有上下，但在此處仍有不同的運動方向相對立，這種方向是無限的。

(7) 靈魂是細微的散佈在全身的物體，與混有熱度的空氣相類似，肉體包括靈魂，而傳導感覺於靈魂，靈魂解散了，肉體即失却感覺力，如若肉體破壞，靈魂亦必解體。

(8) 悟性中的心像起因於細微分子從物體表面不絕放散，事物之現實的副寫本，即在這情狀下印入我們心中，聽覺亦由發音物體之流出而生，一經發聲音，即由或種的波而形成。

(9) 自然把許多事情教人，而使其必須行動，在人與對象相接觸時，反省與研究便會急速的或徐徐地發生出來，概念的發展，會經過一定的階段無限的前進。

三、伊壁鳩魯對於倫理方面也是主張快樂說，他以爲知覺是最高善的準繩，但說最高的善時，並非指放縱不羈的人的快樂，以及一般感官的享樂而言，祇有清醒理性才能做到，理性研究所做及不做的事情之種種原因，排除攪擾心靈的成見，其中最重要的是觀察力。其他一切德行，從觀察力發生出來。知足是極重要的，並須在順應自然的條件，實現人與人間的友誼，這是促進幸福生活最重要的事情。

十三、羅馬詩人魯克雷斯 *Lucræti* (註十九) 在伊壁鳩魯以後，又把連鎖的自然論加以發揮

。他用六卷詩「論事物之性質」，說明他的主張。在那時伊壁鳩魯的學說，已被顛倒得成爲他的反對物的過程中，魯克雷塢斯對於這一傳統的學說，是有極大的功績的。

十四、古代哲學之連鎖觀諸要素，從希臘哲學家太勒士等的自然研究和畢達哥拉斯的「數」的體系集結起來，而成爲德謨利圖的原子論的世界觀。又有伊壁鳩魯和魯克雷塢斯傳襲下來，保持這一學派的歷史程序。

第二章 近世哲學中的連鎖觀

一、哲學的發展到中世紀的時期（註二十），是把握在教父的手裏，自然體系的研究，只能屈服於教會的勢力下。直到文藝復興（註二十一），才拿古代哲學做出發點來奠定新的世界觀的基礎。

二、從德謨利圖和伊壁鳩魯發展下來，繼承這一哲學體系的，是伽桑狄（Gassendi）（註二十二）。他從古代的一切體系中選拔一個適合於他那時代經驗論傾向的體系，而且選出原子論來。這一哲學系統，經後來哲學和科學的逐漸證實，取得了永遠的價值。至於當時原子論的復活，是要歸功於伽桑狄的。

三、伽桑狄對於伊壁鳩魯的傳述和他自己的學說之積極發展，是在一六四六年左右。他承認世界爲秩序整然的全體。他以爲空間及時間是獨立存在的，在沒有有體物的地方，空間

仍得無限際的擴大，時間則在世界創造以前和現在一樣的流轉。這一物質是不能進一步分解的物質。人是由頭腦腹等等成立的，這些又是乳和血構成的，乳與血又是食品構成的，食品又是所謂原素構成的，原素又是原子構成的。原子即是第一物質。因此，物質可以無形式而存在，但沒有物質體的形式是不可能的。物質是永續的基體，形式却是變化而又消滅的，所以物質自體是不滅的，亦不能被創造。

四、伽桑狄認為：原子就其實體言，是同一的，但就其形態言，是不同的。事象的生和滅，即是原子的結合與分離。木片被燃燒，會發出火燄烟及灰等等，這些原子都是早已存在的。不過結合的方法不同。一切變化都只是同一事象諸構成部分的運動。所以單純的實體是不能變化的，不過能繼續其在空間的運動。

五、伽桑狄並不否認一切事物的第一原因是神，這顯然是被逼於環境。他的全部研究，只關於直接生出一切個別變化的第二原因。至於原子，空虛的空間，無限分割性的否定，原子的運動，及其他的說明，全然是依照伊壁鳩魯的學說。

六、荷蘭巴赫 Paul Heinrich Dietrich Von Helbach (註二十三) 雖然不是一個嚴格的原子論者，但他把握了連鎖的本質，這是值得我們推崇的。他認為人類要超出於有形世界之上的企圖是空想，應該回轉來研究周圍世界的自然界。

七、荷蘭巴赫認為自然是一大全體，人是自然的一部份，且受自然之影響。自然以外的一切

物常常是我們想望的產物。人類精神爲改善境遇而想出的一切事物，都只是人類衝動及自然環境交互作用的結果，世界無論何地除了物質與運動，便沒有任何事物。世界是原因與結果之無限的連鎖。有極多樣的物質，在不斷的交流作用中。物質之種種性質及結合，爲我們構成了各個物的本質。廣義的自然，是個物一般中種種物質的總和，狹義的自然，是此物的性質及活動方式之總和。我們說自然出生結果，不應抽象的把自然看作一種人格，應當說這成問題的結果是我們所見大全體中某一物的性質的必然結果。

八、荷爾巴赫關於運動，認爲每一物都能依其特殊性質即爲一定的運動。我們所感到的各種運動，或是一全物體變遷其地位，或是生於物體最小分子間的一種變化。運動若由於外的強制及於一物體，可名曰移遷的運動；運動起於物之自體，可命其名曰自發的運動。在後一類運動中，就人而言，包括有行言與思想。不過，在更精密的考察下，實際無所謂自發的運動。人的意志，亦爲外部原因所決定。總之，宇宙間一切事物，均不絕在運動中。物質的一切變化，都是運動的結果。運動改變事物形象，分解事物的成分，使一切事物但使別種事物發展與保存。所以他說：這是自然之不變的進程，這是一切存在物所表現的永遠的回轉。運動，就這樣形成了宇宙的部份，暫時使他們互相保存，漸次使他們互相破壞。因此存在物的總額，無論在什麼時候，都是一樣的。自然之作用，創造太陽，作爲許多體系的中心；又創造若干行星，使其得來性質，受太陽吸引，在太陽的

週圍迴轉，運動，漸次使一一發生變化。他從那些分子形成了人們短短生命中只能轉瞬間瞥見的大塊，但也許有一天，會再把那些分子離散。

九、荷爾巴赫認為人類是物理的質體，其道德觀念也只是物理生活的一方面。我們的道德，最後是受我們感官外界印象的能力所決定，能感覺的精神，就是人的頭腦，頭腦的構造容易接受外界傳來的運動。

十、荷爾巴赫是一個堅決的無神論者。他認為神的觀念是由人類不認識某幾種自然界現象才產生出來的。所以宗教是人類腐敗和不幸的源泉，泛神論以及其他宗教的世界觀是有密的。

第三章 連鎖論的科學論證

一、原子論的發展漸漸得到自然科學的實證。表面上似乎是離開了哲學的範疇，其實是科學化真確化的發展。有人說，古代人的原子是哲學的範疇或發明，近代人的原子是自然研究的發現，其實，哲學與科學不能分離（註二十四），反之，這是哲學與科學連鎖的高度的進步。

二、波以耳 Robert Boyle（註二十五）是崇拜伊壁鳩魯的，同時又是使原子論導入科學的第一人。他所研究的，是物質的事物之體系，他認為原子有種種形態，而其形態對於結合

之強弱有影響，由激烈的運動凝聚的原子有時互相分離，分離的原子有時互相凝聚。這是以自然科學提出古代原子論的有力證據。

三、道爾頓 *Dalton* 在考察物體的種種聚合狀態以後，引出一個結論，即：可見的一切物體，無論是液體，固體，都由若干非常小的分子或物質的原子，依強弱不一，視情形而定的吸引力，互相結合。這種吸引力，因可制止分子或原子分離，所以適當地說是凝集引力，又因其從散亂狀態中集合分子，又被稱為親和力。無論名稱如何，所指均為同一的力。除這種吸引力以外，又發現另一種力，對於一切物質都有作用，即排斥力。於是道爾頓的原子說，就認定：簡單物質為不能再分之微粒子所組成，此微粒子便稱為原子。同元素之原子的質量性質都相同，異元素之原子的質量性質都相異。異類原子能結合而成化合物，即原子為能起化學反應之單位。道爾頓的學說又有人名之為化學原子說。

四、亞佛加特羅 *Avogadro* (註二十七) 於一八一一年提出其分子學說，他發現各種氣體在對壓力及溫度的關係上同一，在化學結合上同一，只能依如下的假定來說明，即是：各種氣體在同容積的，其最小分子之數是同一的。他假定複合的氣體是由若干原子在其最小物質分子中結合，並且假定單純氣體之最小物質分子至少有一部分是若干原子的結合，因此在許多方面，分子可代原子。但分子不是單純的，乃是由原子化合的。化學上物體的最小部份是分子，物質的最小部份是原子。原子只在化學的結合與分離上，才獨立出

五、曼得雷業夫 (Mendeleeff) (註二十八) 於一八九六年發現元素可按其原子量的大小，依次排列，其性質的變遷有一種週期的定則。於是週期系。到一九一三年，英國青年物理學家摩茲力 (Moseley) 又根據各原素的原子序數列成順序，也有一種週期定則。前者稱舊週期系，後者稱新週期系。在週期表中，可以預知新元素，後來果然發現了鈦，鈳，鎳，鎳，諸元素，其性質也與曼氏的預言相符合。此後，於一九二三年發現第七十二個鎢，一九二五年發現第四十三個和第七十五個，一九二六年第六十一個也發現了。

六、克魯克斯 (Crookes) (二十九) 一八七八年發現真空管在通高壓電流時，即發生放電現象。陰極常放出一種放射綫，這陰極線含帶陰電之粒子，是為電子 (electron)，每一電子有一陰電荷。盧得福得 (E. Rutherford) (註三十) 於一九一一年又發現質子 (Proton)，每一質子有一陽電荷。却特威克 (Chadwick) 於一九三二年更發現中子 (Neutron)，為電性中和，因是構成近代的原子。元素之原子為中子及等數的質子和電子所構成，各原子的質量即等於構成該原子的中子質子與電子之質量之總和。此外，原子之結構，已發現其與太陽系相似，有一個帶陽電的核位於中心，有如太陽，是為原子核 (Atomic nucleus)。若干電子循相當的軌道，運行於核的周圍，如行星之繞太陽。原子核由中子及質子結合而成，同時原子核既含質子，故帶陽電，其陽電荷數當然與該原子中質子之數相等，又因原子為電性中