

旗 审 乌  
料 资 史 文

( 第 十八 辑 )

政 协 乌 审 旗 文 史 委 整 理

一 九 年 月

勘 误 表

| 页数  | 行数 | 误    | 正      | 页数   | 行数 | 误  | 正    |
|-----|----|------|--------|------|----|----|------|
| 《1》 | 8  | 台    | 太      | 《7》  | 18 | 版  | ——   |
|     | 9  | 1280 | 1280 ) |      | 19 |    | 全    |
|     | 10 | (    | 召      |      | 20 | 视  | 祖    |
|     | 11 | 威    | 戒      | 《8》  | 1  | 政  | 改    |
|     | 11 | 之    | 元      |      | 12 | 塔  | 坦    |
| 《2》 | 16 | 宣    | 官      | 《9》  | 12 | 吉姓 | 吉金姓  |
|     | 18 | 1419 | 1419 ) | 《10》 | 19 | 意  | 译    |
|     | 18 |      | 高      | 《11》 | 13 | 主绍 | 主宝绍  |
| 《3》 | 14 | 望    | 率      | 《12》 | 18 |    | 琉    |
|     | 14 |      | 降      | 《15》 | 8  | 原  | 后    |
|     | 16 |      | 厌      | 《17》 | 16 |    | 拳    |
|     | 19 |      | 虞      | 《18》 | 18 | 可的 | 可奈何的 |
| 《6》 | 9  | 马    | 马      | 《19》 | 11 |    | 婴    |
|     | 17 |      | 激      | 《20》 | 4  | 哨  | 贞    |
| 《7》 | 11 |      | 迎      | 2    | 2  | 特当 | 特姆当  |
|     | 17 |      | 版      | 2    | 2  | 《  | 从    |

| 页 数 | 行 数 | 误  | 正          |
|-----|-----|----|------------|
| 2   | 13  | 位  | 阮          |
| :   | 13  | 之  | 元          |
| :   | 16  |    | 股          |
| 3   | 6   | 称的 | 你们         |
| :   | 12  | 步的 | 步行         |
| :   | 16  | 塔  | 塔 <u>竖</u> |
| 5   | 15  | 衡  | 街          |
| :   | 16  | 至  | 任          |
| 9   | 20  | 茶  | 森          |
| 11  | 4   | 茶  | 森          |
| :   | 8   | 拉榜 | 拉布榜        |
| 16  | 6   | 之  | 元          |
| :   | 10  | 迴  | 裨          |
| 20  | 9   | 房  | 防          |

目 录

|             |   |    |
|-------------|---|----|
| 藏传佛教在马审旗的传播 | 1 | 20 |
| 马审旗各庙简史     |   | 1  |
| 1、马审尼       |   | 1  |
| 2、沙尔利格庙     |   | 6  |
| 3、大西伯尔庙     |   | 7  |
| 4、宝口浩绍庙     |   | 8  |
| 5、新 庙       |   | 8  |
| 6、桃力姆 庙     |   | 8  |
| 7、嘎鲁图 庙     |   | 9  |
| 8、芒哈图 庙     |   | 10 |
| 9、乌兰陶勒盖庙    |   | 10 |
| 10、扎拉音拉布楞庙  |   | 11 |
| 11、达尔汗喇嘛庙   |   | 12 |
| 12、查干 庙     |   | 12 |
| 13、班禅 庙     |   | 13 |
| 14、班迪达独官(庙) |   | 15 |
| 15、图古勒岱庙    |   | 16 |

|                |    |
|----------------|----|
| 16、巴彥閣勒蓋廟      | 17 |
| 17、布日都廟        | 18 |
| 18、努肯哈丹廟       | 18 |
| 19、桃林廟         | 19 |
| 20、海流圖廟        | 19 |
| 21、蘇布爾噶廟       | 20 |
| 22、巴爾松古廟       | 21 |
| 23、呼和平新廟       | 21 |
| 24、塔冥廟         | 21 |
| 25、呼吉爾特廟       | 22 |
| 26、國利廟         | 22 |
| 27、布日都新廟       | 23 |
| 28、布日都音獨宮(廟)   | 23 |
| 29、小西伯爾“敖特齊”之廟 | 23 |
| 30、沙日塔蘭廟       | 24 |

馬軍旗三十座廟宇簡況一覽表 (一)——(三)

## 藏传佛教在乌审旗的传播

蒙古贵族与藏传佛教首领发生关系，可以追溯到13世纪初叶，据传公元1207年，成吉思汗西征西夏，为了在西藏内部找到有益于西征的力量，他便写信给西藏萨迦寺的大喇嘛贡嘎宁布，邀请他到蒙古来作客。贡嘎宁布没有接受成吉思汗的邀请，但写了一封回信，信中说：“供奉我不如供奉佛、法、僧三宝，如是其利益广大无边”。

1247年，蒙古窝阔台汗第二子阔端皇台子在凉州（今甘肃武威）接见八思巴（1235—1280）和其父萨班。贡嘎坚赞，1253年忽必烈闻其名，（集左右，从受佛戒，1260年（中统之年）忽必烈尊之为国师，赐玉印。1270年升号为“帝师”，进封“大宝法王”，统领西藏13万户，并将藏传佛教宣布为国教”，把行政和宗教同等起来，企图以行政手段迫使人的接受该教，但其效果甚微，只有在少数贵族和统治阶级中信奉藏传佛教，当然，那时的藏传佛教还是以红帽派为主的。

在这以前蒙古人主要信奉的是萨满教。“萨满”一词为满州—通古斯语族语言，原意为“因兴奋狂舞的人”，后为萨满教巫师的通称。蒙古语称萨满

教的巫师，男的为“波额”，女的为“乌得干”所以蒙语又称萨满教为“波额”教。萨满教是原始宗教的一种晚期形式，萨满教没有共同的经典神名和统一组织，但基本认为世界分为三层，天堂为上界，诸神所居；地面为中界、人类所居；地狱为下界，鬼魔所居。萨满的活动是与精灵“通神”经过通神，可使精灵附体，或者使萨满的灵魂升入神灵世界。萨满在精灵附体时，状如神魂颠倒，口念咒语，手舞足蹈，敲击铃鼓，以之为人驱邪治病祈求丰收。萨满教也没有固定的信奉“偶像”，因而教民可以信奉天、地、日、月，也可以信奉巨禽猛兽，因而也是比较自由的。至今在乌审旗境内屡见不鲜的敖包祭奠，人们认为是萨满教和藏传佛教相结合的产物。难怪，每个黄教寺庙也都有过它的敖包，其根儿就在这里呢。

十五世纪初叶，元朝“大普嘎齐”（长宣之意——笔者注）晋本木格之子宗喀巴（本名罗桑扎巴，1357—1419在藏传佛教当派的基础上创立了格鲁派，“格鲁”为藏语，意为“善规”该派主张经学要遵循次第，要僧众严持戒律，禁止

喇嘛娶妻饮酒，加强寺院组织，整顿纪律而得名，该派宗教首领采取转世相承制度，出现了达赖喇嘛、班禅额尔德尼两大活佛转世体系，他们起初在蒙古和硕特部的大力支持下，逐渐成为西藏地方势力的执政教派，也成为西藏最大的宗教和政治势力。格鲁派的衣饰，头带黄帽，故称黄教。

到了十六世纪中叶，在巴图蒙赫大元合汗第二次统一的蒙古各部之间，在别人的挑唆和引诱下，又连绵不断地发生了内战。蒙古贵族们不顾自己政治、经济、文化、教育等业的衰败，为了领土；部落以至内部权宜在互相残余。其中最强大和曾得明王朝大力支持的还是土默特部首领阿拉坦汗正野心勃勃地瞄准蒙古各部首领这个宝座的时候他的孙子巴汗那吉望部向明王朝投诚，接着明朝又封阿拉坦汗为“顺义王”。在这种情况下，阿拉坦汗只好讲和蒙古其他贵族以及广大蒙古族人民也倦了长时期东征西伐的内战生涯，便把戍马精神转到了宗教上向往着另一种实际不复存在的“极乐世界”。于是信奉黄教就愈加虔诚。这是传播黄教的原因之一，但更主要的是蒙古贵族们利用黄教抬高自己，西藏

黄教首领们利用蒙古势力，妄图达到不可告人的政治目的，至少阿拉坦汗和措南嘉索（1543—1588）是这样的。

十六世纪七十年代，后元持政大臣呼图格泰彻辰洪台吉（马审旗人、1540—1586）和其叔祖父阿拉坦汗进一步提倡黄教，并在呼图格泰彻辰洪台吉的建议下，于公元1574年派遣使臣，手持请帖和礼物，前赴西藏邀请黄教两大活佛之一措南嘉索（1543—1588）。措南嘉索也出于其政治目的，利用蒙古势力镇压藏传佛教红帽派而愉快地接受了邀请。公元1576年，阿拉坦汗为了得到措南嘉索的青睐，出钱出力在青海修建察卜恰勒庙，明王朝赐号“仰华寺”。措南嘉索于1578年5月15日在青海察卜恰勒庙（仰华寺）与阿拉坦汗和夫人相会，两个人互相吹捧对方是忽必烈彻辰合汗和八思巴喇嘛的化身措南嘉索给阿拉坦汗以“转千金法轮之咱格瓦伦彻辰合汗”汉意为“转千金法轮的护佛贤明皇帝”。阿拉坦汗赠给措南嘉索以“圣识一切，瓦其尔达拉，达赖喇嘛”的尊号，于是措南嘉索就

成了第三世“达赖喇嘛”。（一世达赖喇嘛、莫伦嘉本错和二世达赖喇嘛，根登嘉本错的尊号是后来请顺治皇帝追任的）。“达赖”是蒙古语，意为“大海”、“众多”等意思，“喇嘛”为藏语，意为“上等人”、“师傅”、“无上”、等意思，从1578年起藏传佛教黄教首领的尊号就这样半个蒙古语半个藏语的复杂形式传到今天。

与此同时措南嘉索还赠给呼图格泰彻辰洪台吉以“索克钦宁布彻辰洪台吉”之号；赠给当时鄂尔多斯首领宝绍克图济浓以“咱克喇瓦尔第济浓”之号，汉意为“护佛济浓”之号；赠彻辰岱青以“萨尔扎勒彻辰岱青”之号以及给其他官寮和万户之诺延、附马都合乎政教二道之号。措南嘉索为了在蒙古地方扩大自己的宗教影响，好在借用蒙古势力镇压西藏宗教异己，在青海察卜恰勒庙举行了大型法会，阿拉坦汗及其夫人以及蒙古一些大小官吏参加了三世达赖喇嘛的灌顶入教仪式、还有蒙古十二部万户、108名青年受戒当了小喇嘛。

呼图格泰彻辰洪台吉自始至终参加了这些活动并在大型法会上发表了精彩的演说道：

“因前时之善缘，圣喇嘛与施主合汗二人在朝拜之地高兴地见了面，这犹如日月升起在青朗的天空一样，照耀着世上的万物。从前圣雄成吉思合汗遵照天的旨意，收服五方四邻，尔后其嫡孙、菩提萨德瓦的化身库端合汗、转轮忽必烈彻辰合汗二人，荣幸地遇见了智理之巨星萨斯加<sup>150</sup>·班迪达，生灵归依之法王八思巴喇嘛为始，蒙古法王萨斯嘉之神僧等，坚持行政和宗教同时并举的政策而使天下众生享受了多年的国泰民安的和平生活。其后，自马哈噶图彻辰合汗以来，以政教二者，有所放松的原因

我们这些人所作惟孽，战火横飞，血肉横残，而今似<sup>150</sup>释迦牟尼之圣喇嘛，似此圣皇天遣之大力合汗二人相逢之吉日良辰为始，把血潮汹涌的大江，化为溢乳清<sup>150</sup>澈的澄海，起先圣所开辟的政教并举的道路，是我们依赖合汗，喇嘛二人的宏福之所在啊。

“呼图格泰彻辰洪台吉在这里提出的“政教并举”“把血潮汹涌的大江，化为溢乳清<sup>150</sup>澈的澄海”成为时毫的口号被贯彻在黄教传播的整个过程。

在这次大型法会期间，阿拉坦汗和措雅桑布确定了修建召庙，翻译经典，颁行戒律等具体协议。

三世达赖喇嘛许诺在尼格木塔拉之地塑弥勒佛像；阿拉坦汗许于其收集千徒之众的呼和浩特，用金银珍宝塑生灵归依之释迦牟尼佛像；宝绍克图济浓台吉许诺金银珍宝缮写其所尊奉的108卷《甘珠尔经》；萨尔扎勒彻辰岱青许建三世佛之庙宇，各自约语、坚其历行之诚。阿拉坦汗从青海返回本部后按照措南嘉索“严戒杀生，为后世修善”之劝告，在内蒙古大兴黄教，提高喇嘛地位，着手改变萨满教传统殡葬方式等，并坚守诺言，于1579年在呼和浩特南端修建了漠南蒙古第一座喇嘛寺庙——大召寺。把在许言中承诺的释迦牟尼佛像造成后供奉在该庙里边。其子僧格都仁也仿其父亲，为迎接三世达赖喇嘛的第二次驾到于1585年修建了另一座寺庙——现在的席热图召。

在这次会上作为后元持政大臣的呼图格泰彻辰洪台吉既没有接受建寺庙任务，也没有承诺出经卷，然而他接受了个艰巨而意义深远的任务版要起草宗教法律的任务。这件事对于文武双，有权有势的呼图格泰彻辰洪台吉来说是完全能胜任的。他利用视先留下来的大量资料和据说是忽必烈彻辰

合并修改过的《十善福白史册》一书，写出了宗教法律，其主要条款有：

一。死人时严禁杀牲宰马，用钱粮殉葬（要改变萨满教传统的殡葬方法——笔者注）；

二。每月三三戒日，严禁守猪，严戒杀生；

三。喇嘛的地位，绰尔济同洪台吉；喇卜占巴同台吉；格隆同塔布囊；欢津同太师；僧尼，优婆塞，优婆夷等等同官员。

四。僧众若违教娶妻，则依教法，以黑灰涂其面，赶出寺庙；优婆塞，优婆夷若违经教而杀生，则先惩处而后没收财产；僧众，优婆塞，优婆夷若饮酒，则当散其所有等等。

除此之外阿拉塔与措南嘉索等还商定关于使喇嘛免于守猎兵役，付税等优惠政策，因而喇嘛人数不断地增加，生产事业遭到冲击。

此后不久，于1582年，阿拉坦汗病逝于呼和浩特，其长子僧格都仁帖木尔洪台吉继位。僧格都仁一是为了进一步同黄教首领接触，另一个是以黄教殡葬方式隆重举行父汗葬礼，礼请了三世达赖喇嘛前来呼和浩特。达赖喇嘛及时起程，在前往呼

和浩特的途中，在呼图格泰彻辰洪台吉的家乡——  
乌审旗伊克西伯尔停留了一段时间，为呼图格泰彻  
辰洪台吉和夫人陶日根珠拉在芒茹格宝力格的地方  
坐禅三日，在临行之前给呼图格泰彻辰洪台吉一尊  
叶“扎木苏荣”的精制的佛像。

三世达赖喇嘛在这次来呼和浩特参加阿拉坦汗  
的葬礼时，见了土默特部新领主，加深了理解，进  
而他准备与整个蒙古领主图门扎萨克图合汗见面时  
不幸于1588年在吉日玛泰病故，从而在黄教历  
史上出现了一件奇怪的事——黄教另一个头目“班  
宝格达”罗桑却吉坚赞也象三世达赖喇嘛的遗嘱  
所说的那样，承认四世达赖喇嘛转世在一个蒙古族  
奇优特宗族宝尔吉姓<sup>代</sup>贵族家庭，即四世达赖喇  
嘛云旦扎木错于1589年诞生在阿拉坦汗的孙子  
苏木尔岱青家，由达拉天人所生，土默特和鄂尔多  
斯乃至整个蒙古贵族们大肆宣扬了这一“奇绩”，  
广大蒙古族人们听到这消息，不远万里，扶老携幼  
来到小活佛家门口，向活佛叩首，祷告，从而使黄  
教更有条件在蒙古各部中传播开来。蒙古贵族出身  
的这位四世达赖喇嘛，回西藏后不久，于公元1616

年（明 万历 44 年）在拉萨园寂。这时藏传佛教玛派倚仗藏巴汗之势，重新欺压格鲁派，宗喀巴的另一个大弟子罗桑却吉坚赞（即以后的班禅四世，

1567—1662），周旋其间，力支危局，自己兼任色拉，哲蚌两寺堪布，并主持达赖五世的寻人，受戒，坐床诸事。

公元 1624 年（明 天启四年）当时鄂尔多斯之主宝绍克图济农第三公子图布洪台吉出家当了喇嘛，并到拉萨拜见当时并没有“班禅”尊号的罗桑却吉坚赞，取得了“格隆，拉扎拉森，班迪达喇嘛”称号，从此称图布洪台吉为“拉扎拉森，班迪达喇嘛”。于公元 1643 年，大清崇德八年，拉扎拉森，班迪达喇嘛临回鄂尔多斯之前又拜见了一次罗桑却吉坚赞，并邀请他到鄂尔多斯传教，这位将来的班禅四世婉言谢绝了他的邀请，但把自己的肖像，经珠教衣鞋帽等物品赠给了拉扎拉森班迪达喇嘛。拉扎拉森回到鄂尔多斯之后，把罗桑却吉坚赞的这些礼品分为两部分，一部分留给自己，一部分转赠给鄂尔多斯历史巨人——撰写蒙古族三大历史名著之一《哈敦、温德逊努，额尔德尼音，陶卜其雅》汉意成《蒙古源流》的萨刚彻辰洪台吉。后由萨刚彻辰

洪台吉的子孙“尔克图，莫日根，诺彦，其子公毕力格图，树都尔古、代青，贡其格扎布”等在当时马审旗东南部，离万里长城以北不远的毛陶海之地建了个六间小庙，把罗桑却吉坚赞的肖像，经珠，教衣等礼品供奉在里边。公元1645年，大清顺治二年，蒙古和硕特部首领，固始汗（1582——1656）授于罗桑却吉坚赞以“班禅宝格迪”尊号，汉意为“大学圣人”。这是“班禅”尊号之始，从此这个小庙也就被称呼为“班禅”庙。“班”为梵文“班智达”的略称，汉意为“学者”，“禅”为藏语，汉意为“大”，“班禅”就是大学者的意思。大约在康熙初年，萨刚彻辰洪台吉为“拉扎拉森”班迪达喇嘛修建了一座寺庙，拉扎拉森就把罗桑却吉坚赞的衣物的另外留给自己的一部分供奉在这个庙里边，人们称这个庙为“班迪达独宫”（庙）“班迪达”为梵文“班智达”的蒙语音译，汉意为……上边提到了，是“学者”。

当时的鄂尔多斯之主绍克图济农在1578年青海仰华寺大型法会上许诺用金银珍宝缮写108卷《甘珠尔经》，写成后于公元1613年在黄河

南岸修建了鄂尔多斯第一座寺庙，把《甘珠尔经》  
存放正里边。蒙古语称其庙为《乌罕、巴达茹拉  
格齐、苏莫》汉名《广惠寺》，俗称“伊克召”。  
“广惠寺”建成后在当时贵族上层和名人富豪的建议  
和支持下在整个伊盟范围内广而惠地建起了许多庙  
宇，如1622年建准格尔召，1652年建道亥  
召，1697年建的什拉召，以及康熙年间修建的  
马审召。

清朝初期，满清王朝为了驾驭蒙古族，就利用  
宗教统治，愚昧和剥削蒙古民族。康熙皇帝有句名  
言就是，为了制服蒙古族，“养兵十万，不如建座  
寺庙”因而更多地提倡和大量发展喇嘛大重增修和  
新建寺庙，最后发展到旗有旗召，王有王庙，部落  
有部落寺。马审旗作为黄教在蒙地传播作出汗马  
功劳的呼图格恭彻辰洪台吉的家乡，从他的家庙，  
伊克西伯尔庙开始建庙当然不少，从家庙发展到旗  
庙；从单层结构发展到双层结构；从砖瓦顶发展到  
琉璃瓦顶，从一个学院发展到几个学院。无论其速  
度，式样和质量，对于贫穷偏僻的马审旗是不可想  
象的。到1950年为此就有大小寺庙30座。但