



目次

三二六	大日經疏演奧鈔(六十卷)	[cf. No. 1796].....	日本景實撰.....	一
三二七	大日經疏指心鈔(十六卷)	[cf. No. 1796].....	日本賴瑜撰.....	五七一

大日經疏演奧鈔刊行序

夫大日經王者。法身如來之內證。應化如去之中心也。絕妙高大遙超。五言之域。祕密深遠。特出十心之境。絲繁四曼談話。啓嘉會於法界宮。三密軌則。施利益於塵刹土。是以六大無礙門。了理無數之旨。五智各具門。覺智智無邊之義。即身成佛之捷徑。從凡入佛之直道也。至若纔見曼荼羅。一念越三僧祇。數持陀羅尼。一生證三菩提。仰之彌高。鑽之彌堅。法華不能。雁行。華嚴豈得。齒接乎哉。寔甚深難思教海。而無盡莊嚴法藏也。中印度三藏善無畏大德者。釋迦如來季父甘露飯王後裔也。脫驪王位。夙入密門。學究三藏。化布三國。開元初。曆到李唐朝。依張法網。聲采震耀。同十二年奉詔。於長安大福先寺。譯此經王。沙門寶月。擇譯語。一行禪師。充筆授。凡此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。龍猛所誦傳十萬頌經是也。三略本。今所翻傳之經即是也。雖頌文三千經卷七軸。然尚以略攝廣。以少持多。一字中含無邊義。一點內吞無數理。是故文廣略不同。而理彼此無異。乃分成三十六品。以爲將來傳密之國寶矣。禪師又慮持誦者之守文失意。即請三藏解釋。隨而錄之。無言不窮。無法不盡。舉淺深兩釋。會衆經微言。支分有疑重

得諸談。事法圖位具列其後。隨文述記。都爲二十卷。目曰大毘盧遮那成佛神變加持經疏。此疏奧旨。其高巍巍乎。其廣蕩蕩乎。苟非淺陋之伍。所得觀觀其首二卷半釋經初品。是以密門講肆。習學研究。消釋之者衆矣。其餘十數卷。古往今來。師資伏膺。口傳秘趣。無載翰墨。尤不得師授。則誠慎謾不能繙閱焉。然則非無說者。流辯聽者。過耳之失。東寺果實閣梨。愛此疎漏。從賴寶師。所受口訣悉筆記之。以備龜鏡。然廣互顯密引證。經論疏記。審祖述祕密蘊奧。題曰演奧鈔。弘通之鴻業。可謂至矣。惜哉未遂其功。臥病終逝矣。寶實閣梨。孜孜熏灼於密法。故勵志覃思。補其闕略。命矣夫此闕梨亦不幸逝矣。自爾已降。無人補之。本疏第十七卷半以下鈔解。闕如竟未大成。加旃幾歲。徒賴匱而藏諸。武府靈雲道場淨嚴比丘者。一時衆藝之閣梨也。幸得此書。熟讀翫味。文字多魯魚引文有訛差。越欲訂正之。以鈔梓流行焉。未幾罹疾遽然奄化。靈雲法嗣慧光律師。繼明善教之志。願企校讐。歷二三春秋。能事畢矣。良以爲此鈔之作也。起首三寶師之手。漸垂四百星霜。得修飾于二律師勳勳焉。感喜大器晚成之謂也。迺課剴闕氏壽梓。以傳遐方。永及來葉。吁夫學密之徒。不可不知焉。儻攬此鈔。遠見此疏。則宛如暗夜得燈。中流得舟矣。遂使阿鼻依正。忽摧乎金剛三密。毘盧身土親證乎凡愚一念。因記其顛末。是爲序。

時

正德二龍集壬辰仲陽佛涅槃日

南都西北超昇隱棲隆光草

校定大疏演奧鈔凡例

一此書一部。厥說創于賴寶。厥記與于果實。厥功畢于寶實。而大成之以布護其益者。載三師之力也。讀者不可不念。彼恩德也。然今攸印刻者。特標果實何也。但論其勳則長乎二公也。

一所援內外典據。其未知幾百部。嗟三師之學淵博。不言可知。豈可不美耶。今也從事校閱。而未悉得厥本。誠爲多恨。傳聞顯密聖教。多納在於洛西高山寺及東寺觀智陀之寶藏。希也可畏君子再校讐之。

一今之攸檢校者。舉注其卷亦注其葉。斯雖事似猥拙。而以便於夫要覽本說之曹耳。

一先師本志于校定。而厥功未成逝矣。嗚呼所謂命也者耶。余雖不似將足厥志。然先師點治之。則文中標出書嚴云。余亦從書光云。

一其直標經第一等者是今本經也。又直揭第一等者即今本疏也。又直指上釋直點下釋者。是本疏卷內前後之文也。斯只從簡便耳。

一厥未閱其本文義，解者則傍注之以俟來哲，所謂未詳之類是也。

一其存多義，則不揣膚見，而叨評論之，所謂初義似鑿，後義可味之類是也。

一始言志耳。

一當書至說文字，則無陋而厥義未通，惟述作之日特之字書乎故。于字訓則芟夷古註，而附益今案者也。

一所解本疏釋相，無窮而有淺略焉。有深祕焉。有教道門焉。有證道門焉。

有橫義焉。有堅義焉。有如來邊焉。有衆生邊焉。披覽之者，要須先辨，若不爾者，恐失經旨耳。

一又此大疏與常途教其言則同，其意則異維多。所謂無相實相平等大空遮情不生方便，加持之類是也。學密之徒不可不察。

一又此經疏有事相焉。有教相焉。而復事外無教。教外無事。然乃學者必當事教相照而推其宗意也。云何頃世事教二學殊家而立之名，不如兼學而無所成名也。斯蓋時衰人非之所致耳。悲夫。

一又夫毘盧經宗高矣廣矣。言乎其高，則十地薩埵猶不能企望。言乎其廣，則六道凡夫亦可得與遊。是故要受學者，知見不可不以高焉。知見不可不以廣焉。高廣自在，然後真言阿遮梨也。

大日經疏演奧鈔第一

東寺觀智院法印泉實撰述
東都靈雲寺慈覺淨嚴校閱

一 一經大意

第六卷釋金剛手開如來說菩提實義

我覺本不生等文。即開心眼云。具德謂具足一切如來祕密莊嚴之德。如蓮華增長具足時。蒙日光所照。自然開敷。端嚴可愛。執金剛亦爾。心蓮華眼遇菩提印光。朗然開敷。萬德皆備。美暢於內。彰於外容。三左此文菩提印光者。如來所說菩提實義。即是六大法界也。是則諸法能生萬德根源也。祕密曼荼羅品。標有造曼荼羅聖尊分位種子標幟。次說真言者。圓境等偈。當知六大是曼荼羅造衆德本體也。其漫荼羅者。即大悲胎藏四重圓壇也。此漫荼羅有內外二重。故云暢於內彰於外也。內者。如來心地衆生本心也。此心性海四重漫荼羅宛然炳現。十三大會自爾森羅。是處無始無終無生無滅。唯佛與佛自證自知境界也。外者。如此心內祕密曼荼羅等覺十地聖者。尚不能見聞。何況於十信三賢凡類乎。是故如來住加持三昧。以不思議神力。從佛身支分現四重漫荼羅聖衆。是云加持外現漫荼羅也。出生義云。此率堵波可謂總領一乘之祕旨。何況權實之道。於是全焉。五右總領一乘之祕旨者。五輪法界塔婆也。權者外現加持漫荼羅。從普賢金剛性海。

出塵數加持色身者是也。實者心內本地漫荼羅。歸命本覺心法身乃至三十七尊住心城者是也。如是權實二種曼荼羅。俱以大爲所依而住故。云於是全焉也。然則二種建立。兩部一致大宗也。依之言之。今經題大毘盧遮那者六大也。轉字輪品云。我一切本初號名世所依。已上我者大日自稱。本初者即六大也。大日即六大人法不二本源故。云我一切本初。又經第三說六大云。已離一切暗。疏釋之名菩提印光。除暗遍明是大日義故。名六大云。大毘盧遮那成佛者。內心本地漫荼羅也。第十五卷云。入佛位者。即是成就不大悲胎藏生大漫荼羅究竟義也。四左大悲胎藏究竟處。即是心內自證漫荼羅。神變加持者。外迹加持漫荼羅也。其義易知。攝廣文爲略題。開略題爲廣文。誠知一經大意唯在斯一篇。具緣品已下諸品。往往存此意。學者臨文可知之。凡內外曼荼羅二重建立。住心品具緣品祕密漫荼羅品祕密漫荼羅位品四箇處有之。所用聊別大歸是同。委曲至下悉之。

疏第三卷具緣品

一 具緣品大意

此品專說七日作壇事業灌頂軌則。謂如來先現支分生漫荼羅。以示祕密心地體性。是則爲未來衆生。欲說圖畫漫荼羅之模範也。次說擇地造壇法則。其首尾不過七日。從第三日準定尊位。第六日作護持弟子法。第七日夜正作圖尊及入壇灌頂法。

此中有學法。以之爲方便。終令證入心內本地。

漫茶羅。經說內心妙白蓮。疏釋此是衆生本心。即此意也。佛本意雖在直入秘密漫茶羅境界。將來劣慧衆生。不堪信無相頓大法故。設心外有相境。示修行入證方軌至彼秘密灌頂軌則者。下入秘密漫茶羅位品說之。是得瑜伽阿闍梨所行也。就秘密行阿闍梨。亦有淺深重數。如下分別之。行人雖未得瑜伽三昧。善解真言門次第法用。明了無疑得師聽許。堪爲造漫茶羅阿闍梨。是名最初淺行阿闍梨。具緣品所說大悲壇七日事業。就此位施設之。當時所行傳法灌頂。雖不及七日廣事業。受戒灌頂行儀。專依準具緣品說相。仍可大悲壇略事業也。第十五卷云。然有二種師。若瑜伽成者。但用三昧心自在故。已得通達真言門。故隨心所作便成。不必待於事法亦得成也。若第二世間師。必須依於事法用真言及印加之乃可成也。十三左。又安然廣攝不動意者。和漢古今傳法屬手印灌頂。不可攝事業壇。歟難詳。委曲至下文而悉之。問具緣品所說漫茶羅者。前所言內外二種漫茶羅中何攝耶。答。先現加持漫茶羅次明其圖位擇地造壇軌則。心外事業故。可外曼茶羅攝也。如秘密位品者。不用事業作壇。直向心內本地曼茶羅投華灌頂故。是內漫茶羅之攝也。

○入漫茶羅具緣真言品第二者。演密鈔第四云。今此品題具淺深二義。且淺釋者。入者趣

向遊履引入之義。謂阿闍梨見有衆生堪爲法器有大信解。方便勸誨引入大悲漫茶羅中。漫茶羅者此云道場。是與弟子發心得道之處。謂之道場。即漫茶羅是所入入爲能入。是入之漫茶羅作依主釋。又入此漫茶羅要具多緣。即是須得具多支分。謂擇地治地擇時定日。築壇畫像結界等。然後引入。復爲請召供養。方始次第受發心法。大體同常。乃至爲作護摩灌頂等。俱屬入漫茶羅所具支分。大略言之。廣如經說。即入漫茶羅是總具緣是別。別從總以立名作依主釋。又此一緣皆有真言具緣之真言亦依主釋。上來淺釋。深釋者入謂體達悟證之義。漫茶羅是一切衆生本覺自心。即此心漫茶羅中。各各常有無量諸佛菩薩緣覺聲聞天龍八部無量眷屬之所集會。但以無始無明之所覆閉不自知見。譬如貧家寶藏常在自家。由處地下不知不覺。知識告語方始知覺。衆生自心漫茶羅藏亦復如是。雖有不覺諸佛知識方便示悟。即得知之。名之爲入。漫茶羅即本覺之體。入是始覺之智。具緣真言乃功德之相。如擇地者。擇去心地諸煩惱故。餘皆密釋例。此可知。故曰入漫茶羅具緣真言也。品第二之一者。此品文勢長遠。爲隔次卷故置一之言。品次如常。以下私云。淺深兩釋尤有其謂疏主釋一支分。各作淺深二釋。以知品號又可有此二意。苑師察此趣。設兩釋者也。入曼茶羅四字如鈔釋。具緣真言者是又大意同被

釋若委分。一品經文配釋之者。次下文云。具衆緣支分及所要真言皆於此中。廣明已上具衆緣支分釋。具緣二字。及所要真言當真言兩字。當品從經第一至于第二。初明阿闍梨支分。後至灌頂者得益明具緣。此中有衆多支分。所謂擇地治地擇時等。臨文應知。次當品之終說大力明妃等諸真言。是云所要真言也。一品始終不過此具緣與真言之二種。故品題云具緣真言品也。下釋云。經云時薄伽梵復告執金剛祕密主言。諦聽金剛手漫茶羅位初阿闍梨者。從此已後。迄灌頂教誡竟金剛手問得幾所福德聚而白佛言。從今已後我當供養是善男子善女人。何以故。彼善男子善女人同見佛世尊故。此明入漫茶羅衆多支分。又自大力明妃迄第二品末明緣壇行事所要真言也。十九左一品分科具緣真言配當。此釋分明也。已上品號釋了。從此已下牒文作釋耳。

○上品已約乃至十緣生句也者。是釋當品來意也。上住心品明經大意其大意者第一卷云。此品統論經之大意。所謂衆生自心品。即是一切智智。二右此一切智智者。自證極處。究竟妙果故。直辨其體也難矣。是故約種種心相對辨之。其心相者。六十心三劫六無畏等也。六十心明煩惱妄心。三劫六無畏示善心差降。然則對六十心過失。辨一切智心功德。是德過對辨也。又對三劫六無畏外相。辨一切智心內性。是內外對辨也。佛種必從緣而起。然此一切智智妙果。以何因緣而

能得至耶。是故此品大明其得至方便。所謂入曼茶羅行法。是也。具衆緣支分等者。如大上明。譬如已知。○方便攢搖者。舉譬明兩品承來也。已知乳酪有醍醐性者。住心品意也。乳酪雖施必有醍醐妙性。凡心雖迷必含本覺靈知。是故住心品。指一切智智在處。示衆生自心。故以之喻。乳酪有醍醐性也。即教令具等者。具緣品意也。謂乳酪遂成醍醐。必依器具攢搖緣。以之比。衆生成佛智。必假具緣真言方便也。攢搖者。字書攢子幹反解也。搖於召反動也。已上以從緣起故等者。此因示行者用心也。謂真言行者。假如是衆緣方便修行之時。悉地果相漸次現前。於此之時。生已得想執滯不進。爲遮彼著心。示此用心也。謂從緣起法無有自性。當知不異幻夢陽炎。如是觀想之時。緣起假相忽盡。至本地無作之處。以之爲成佛期也。上釋十緣生云。如下文萬行方便中。無不藉此十緣生句。淨除心垢。是故當知最爲旨要。真言行者特宜留意思之三左。勸修如此。學者悉之。

之訛轉也。此譯云離行。行亦道也。謂此行能離惡道。因以名焉。或譯云滅。能滅惡也。○或云調伏。調伏貪瞋癡也。案文殊淨律經云。曉了貪欲。名爲律是也。案爾雅律法也。謂法則也。○初注維摩經什曰。梵本云毘尼。秦言善治。謂自治。經怨癡。亦能治衆生惡也。三之左。爲祕藏者。薩婆多論釋佛獨說律之所由云。以勝故祕。故佛獨制。故一之經五人共說。律唯佛獨說。是祕故勝故也。祕藏者且約聲聞藏也。裏云。五人共說者。智度論第二云。佛法有五種人說。一者佛自口說。二者佛弟子說。三者仙人說。四者諸天說。五者化人說。初右。擇人者。受具足戒人也。簡遮難有無故云。擇人。謂無遮難之人授之。有遮難之人不許之。其遮難者。十三難十六遮。百遮等也。具如律明。簡衆者。能授衆也。簡具德有無故云。簡衆。大國二十人中國十人。邊國五人也。此等衆爲和上阿闍梨及證戒師。作法受得。若未發等者。未作法受得之人也。是沙彌之位。未受具足戒也。此人不可聽聞修習羯磨說戒等事。若強令聽聞之者。即成賊住難。是下云盜聽布薩也。摩訶衍中等者。摩訶訶唐云大。衍唐云乘也。言諸大乘中。真言爲祕藏也。持明者。真言異名也。若授受持明藏。必擇資簡師方乃授之。其傳授軌則。入曼茶羅壇。請聖加被。蒙師許可。若未入曼茶羅者。不可輒受持讀誦。若強令讀誦者。則同律中盜聽布薩。布薩者此翻淨住。至羯磨說

戒等者。未具之人却退不聞。若恣聽之成。賊住難也。貞元錄第十四註。蘇悉地經云。是呪毘奈耶。不曾入大曼茶羅。不合數讀。同未受具人盜聽戒律。成盜罪。已上此與當段意同。反招重罪者。反字有意。若不入曼茶羅。不蒙師許可。恣受持之。則匪管無利益。反招重罪。重罪者。越三昧耶罪也。諸罪之中。此過尤重。故云重罪也。護摩略記。我今依持明藏教。灌頂阿闍梨師傳授祕密護摩火供養法。○雖各在本經文中。或多隱祕。若不從明師親授。曷能與聖境相應。所作既乖。有便難求。微驗。智者審思勿輕。○若我慢不從師受。讀文便用。非但法無効驗。兼獲慢法之愆。靈神不敬。反招殃禍。若非曾受灌頂久習真言。於此教法之中。善知持犯方可用之。已上又云諸經雖散說。而不倫次。隱密難知。爲簡隔盜看文意。改而作。不從師受者。欲求成驗。不可得也。已上。所以然者等者。此釋佛制此法之因由。於中初譬喻後合法。今初譬說。○如世人等者。三種悉地儀軌無長云。譬如王有稚子。偏最憐念。庫藏珍寶。傾竭不惜。唯不與干將莫耶。恐不解運用。故傷其體。是故如來密傳大菩薩。不與聲聞劣慧。七左此喻意與當段同也。吳越春秋。吳王干將者。吳人也。吳時與歐冶子同師。闔閭使作爲劍二枚。一曰干將。二曰莫耶。莫耶干將之妻也。干將造劍。金鐵之精。不銷淪流。於是干將妻乃斷髮剪爪。投於鑪中。金鐵乃濡。遂以

成劍。陽曰：「干將陰曰：莫耶。」陽作龜文陰作漫理。干將匿其陽出其陰而獻之。闔閭甚重之。今此法門等者合法。謂即心成佛旨趣難知者。合干將莫耶。次恐未來○能成者。合稚子不知運用方便。反謗此經謂非佛說者。合必傷其體句。謗經之罪長。永劫苦輪。如執利劍自傷其體也。即心成佛者。智證難問難記裏書云。問。爾可道。即三密成佛。何故處處多道。即心成佛。答。此義不合。輒爾開示。是一經大體萬教所歸。所謂即心成佛。此語同他其義天隔。何以故。今教旨如實知自心。即是一切智智。更不用修行。若假修行。即是洗滌心垢。洗滌心垢了。即是佛身。如如意珠清潔無垢名為自然雨寶。若有塵垢垢膩。不能雨寶。佛亦如是。若有纖垢在中心者。不是佛也。心性無垢宛如虛空名為如來○或有人云。即身成佛以之為勝。即心成佛此義未易。或云。天台云。即心成佛。真言云。即身成佛。此兩番語顛倒至。其更不可許。已上凡即身成佛身心勝劣如教相所談。今且闕之。此經宗於法界心壇。成四重海會。中台九尊九識心王。三重諸尊心數別德也。如是心王心數利慶功德。從本居我性心連。若遇此教如實達其源底。云。即心成佛也。委在師口。更問。又此經文乃至下當更釋者。此亦說入曼荼羅之因由而釋其餘義也。謂此經文有淺祕三釋。祕中更分淺深。故成三重釋。二淺略二深祕三祕中深祕也。若依不思議疏者。

更加祕祕中深祕為四重祕釋。如是重重義。非師傳者難得其意耶。菩提心義第一云。大日經義釋有三種釋。如云。於此經文有淺略釋有深祕釋。於深祕中亦有淺深。若供養法疏亦有三種。一深祕釋。二祕中深祕釋。三祕中深祕釋。兩文相合即成四種。本之二十七左。四重祕釋。高祖時之時。自青龍寺弟子船中之旨。默然著提心義。可尋實也。十二云。此經聖者所祕。故不明白次第說也。十四左。輒爾披說等者。若不受師口。輒披文說義者。以未解密號故。還輕深法。永墮惡趣。是故令先入漫拏羅也。慈氏軌無畏下曰。不從尊者口傳授。輒與一句一偈者。不但現世不悉地。當來必獲無間獄。三十。密號者第四云。此漫茶羅法門亦復如是。如來以世間因緣事相。擬議況喻。不思議法界。以俯逮群機。若可承攬。便能普門信解勇進修行。及以蒙三密加被。自見心明道時。乃知種種名言皆是如來密號。亦非彼常情之所圖也。如言三月持誦。乃是性淨圓明中三轉方便。豈可但作九句解耶。又如東方寶幢佛。乃是初發淨菩提心義。豈得但作四方解耶。以此例之。則諸餘法門皆可意領。故云。而實無時方乃至唯住於實相也。十五右準此文。非常情所測。故云。密號。擇地支分中山者。淨菩提心不動轉之稱也。治地支分中地者。穿無明住地。去妄想心垢之意也。不解如是深義。偏謂世間緣起有為事法。故云。謂是因緣事相也。慢易者。慢輕慢易侮易也。我行真道者。指無相

寂滅空觀也。呪術事者。異朝多有世間呪術之類。真言加持力亦似彼故。生下劣想云。何用呪術事也。凡真言教大有三重罪。一退三昧耶。受法已不修行之人也。二破三昧耶。於密藏生疑謗之類也。三越三昧耶。不蒙聽許。恣見聞之族也。當段所舉通後二類也。匪法業者。大般若第五百六廣說之。披可見之。匪求位切也。所以修學等者。瞿瞿經下云。若有愚人。不入漫茶羅持誦真言。雖滿遍數終不成就。後起邪見。彼人命終墮於地獄。若有人與彼真言法者。彼亦墮三摩耶戒。命終之後墮於嚕羅婆地獄。陀羅尼集經第一卷云。若未入漫茶羅。輒持誦神呪者。犯三昧耶。三十。漫茶羅名義等者。當品下文。金剛手問漫茶羅名與義。佛具答之。至彼段疏主可作釋。故云。下當更釋也。問。就擇地造壇等經文。分別四重祕釋之樣如何。答。未見先達釋。今私釋之者。一淺略釋。且擇地支分中山林多華果者。行佛道深山幽林最有其便。隔人里離憤鬧故也。自餘處處皆為道行便故。經中具說之。第五卷云。然此經宗作種種具支方便。皆隨世諦。由此因緣得一切智智。即是真諦。九右以世諦助真諦。是佛法修行通則也。二深祕釋。下釋山林多華果文云。復次淨菩提心安住歸理。堅固不動。八方大風不能震搖。大悲方便華果處處彌布。常流淨法。利樂衆生。最是佛所稱歎。三十。此重所建立。非世間業報山林也。三祕中深祕。世

山與理山內外不二異俗一體也。離世間山林。何求淨菩提心。第十六云。內心所觀與外事所布。內外平等無有差別。故名等至三昧也。第五云。猶如帝釋之像安住妙高山王。如來因陀羅三昧。亦復不移。此處開出淨菩提心妙高山王。自餘法門。例皆如是。不可詳說。^{七左}即此意也。四祕秘中深祕。以世間俗諦事山爲本。以出世真諦理山爲末。此重法門。常釋所不載也。雖然中臺大日。著寶冠同天衆像。四方四佛螺髮形。表出家相等。準例可思之。已上四重且示。一途。自餘法門例可知之。問。智證三部曼荼云。義家分別淺深兩釋。若總論之攝。於淺略。其深祕門說在師口。不可執文已上。若然者祕中深祕釋。似疏家不存之。況於祕秘中深祕乎。如何答。見智證釋承來。就十地段經文。疏家準華嚴十地經名言。作淺深兩釋。彼兩釋皆就賢淺深次第示之。故總云之。皆可屬淺略門。諸文中分別地位。皆是約教道淺略之義。作擬議外述之說。密乘行人直住大空。不生理故。於何處論長短因果異。此門在師口。爲言此等義門。疏家前後釋中專所示之也。爭云不存祕中深祕釋乎。凡三重四重義勢。歷法門題目旨趣可多端。智證大師豈忘疏家前後釋乎。問就釋。入曼荼羅因由。二段釋似無起盡如何。答。初釋修學真言人無所成故。反生謗之類也。後釋偏賞空無相觀。偏真言衆緣支分行事。約此二類作二段釋。是其起

盡也

●經云爾時等者。已上釋品號已下正解本文。凡當品經文。大分爲二。初現瑞。後時薄伽梵復告下正說也。今總牒現瑞一段。是未曾經文也。此中亦有二。初金剛手問。後爾時薄伽梵下世尊答也。問中亦有二。初希有世尊下領解也。領解上文者此意也。後唯願世尊下請佛也。次即請佛者此義也。初領解中先經釋相配者。即金剛手等者。釋爾時執金剛等文。由具大方便等者。釋說此諸佛等文。所謂自心等者。釋不思議法界等文。雖究竟寂滅等者。釋以種種方便等文也。●領解上文者。指初品三無盡莊嚴藏文云。上文也。故次下結釋云。即是領解一切智心無盡莊嚴之迹也。即此意也。問彼無盡莊嚴文。說經瑞相會座儀式。結集者後所安也。非佛所說。何云領解上文乎。答。金剛手見彼會儀演此領解。疏主在結集安文之後作釋。故云領解上文也。又大日經開題。於如是我聞等文作三釋。初金剛手詞。次大日詞。後云爾爾有云云若依後二釋者。云領解上文有何相違乎。甚爲奇特者。顯教大乘佛。超二乘小聖。故云奇特。密佛更勝。顯佛故云甚爲奇特也。大方便者。諸佛自證三菩提。言心寂滅非思議境。今佛以方便力說此難說法。故嘆其德云。大方便也。如世人等者。舉喻釋心地二字。也。依心進行者。因位菩薩未得正遍知故。依分別心進行。以心爲所依故名心地。地

所依義也。心即地持業得名矣。問。依心進行者其相如何。答。如我等欲往某處之心爲依。赴某處。欲作某事之心爲依。作某事。菩薩依心進行相。準此知之。以心向有等者。明心地失也。妄必有所依。有所依墮邊。墮邊故未得中智。正遍知者是中智異名也。菩薩以依心故。未得正遍知名也。問。以心向有等者。以心爲能依如何。答。次上云。依心進行故。名此心爲地。心爲依之義無爭。但至疑者。以心向有所依故可訓之。意云菩薩向心有所依。爲是則所依之體是心故。云。心有所依也。微細戲論者。今宗意妄執立四重。龜細極細微細是也。第四微細妄執。佛地障也。如來已度之故。云。已度微細戲論。大師釋云。過此修上方便。斷微細妄執至佛果故云云。即此意也。進趣都息者。如來地是究竟極處故。更無所可進。是故云進趣都息也。如本性信解者。衆生性欲已無盡也。若施權益是常則也。而今隨種種機欲直授自證法體。誠是希有方便。難思得也。經說此諸佛自證三菩提者總標。不思議法界下別釋也。謂釋自證三菩提云。不思議法界超越心地。釋說一字云。以種種方便道而演說法也。問。若直說自證法體者。誠可云說此諸佛自證三菩提。而自證體性不可言宣。以方便力隨衆生性欲說之者。說此自證經文。恐可謂有名無實如何。答。此宗意說自證有二重。一經中說蓮華臺本地常心。是不假方

便。直說自證。自他。所不論也。二第一重以下。普門方便。是亦說自證。何以故。不動。彼自證常心。直現無盡莊嚴。迹故也。良以。若為。自受法樂。若為。上根利智。直說。自證境。強非。不思議。劣慧鈍類。雖無力與。實益。佛以。大方。便力。直與。自證法體。是奇特中之奇特也。是故。嘆。佛云。甚為奇特。誰云有名無實乎。問。以。方便力。直與。自證法體之相如何。答。經第一說。瑞相所現相云。如來應供。正遍知。得一切智智。彼得一切智智。為無量衆生。廣演分布。隨種種趣。種種性欲。種種方便。道宣說一切智智。所謂安立無量乘。示現無量身。各各同彼言音。住種種威儀。而此一切智智。道同一味。所謂如來解脫味。已上第一卷釋云。種種方便道者。龍樹云。般若與方便。本體是一而所用有異。譬如金師以巧方便。故以金作種種異物。雖皆是金而各異名。今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處。真金智體。造種種乘。^{本之二}諸佛慈悲。見三界衆生。如二子。而衆生性類無盡。人天鬼畜。造業非一。適雖入佛法。或求小乘。或求大乘。於秘密佛乘者。生信解之類。甚希也。而佛有方便力故。若人若天。或大或小。不壞彼彼性欲。能說種種乘。令入一味果海。譬有。小兒。或求黃葉。或求綵華。若與世間華葉。息其啼哭。如顯教說。方便權乘。利衆生。今宗非如是。以金造其華葉。以與彼小兒。不壞稚子樂欲。與父王家財。豈非不思議妙益乎。一切智心等者。一切智

心。自證莊嚴之迹外用也。問。無盡莊嚴。若直自證體者。何云迹乎。答。於無盡莊嚴相。或云外迹。或云自證。兩釋處處有之。以金造異物。全是金體。故可云。自證異類相異。故可云外迹。兩釋非相違。得意可思之。不思議法界等者。以下還釋金剛手領解意趣。所以金剛手作此領解者。為請佛令說。四重曼荼羅故也。第一釋。如來應供正遍知等。^{次上所引}問意云。復次此中問意。即是發起大悲胎藏曼荼羅也。^{本之二}今亦如是。金剛手為請佛。領解中預示。蓮華曼荼羅妙旨。謂不思議法界者。喻蓮華臺。中胎九尊也。種種方便道者。喻蓮華葉。第二重諸菩薩大悲方便也。聚藥第一重內證智印故。屬蓮華臺條葉。第三重化他方便故。攝蓮華葉。文雖舉臺葉二重。意四重海會於此而全。提舉宗通妙旨。無所不周者。即此意也。裏云。第五卷云。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉是大悲方便也。正以此藏為大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重是從此自證功德。流出諸善知識。入法界門耳。^{十七左}依此釋者。臺葉同為三。重曼荼羅能生本體也。又第六卷云。初云諸佛甚希有。權智不思議者。具有梵本。應云一切諸佛希有。智方便不思議。智謂領解前。偈中覺本不生。方便謂領解前。偈中加持神力。復次智謂心蓮華臺具足。方便謂葉藥開敷。二種俱不可思議。故云希有也。^{二十左}依此釋者。種種方便道句。寬攝三重聖衆。聚藥華葉。應俱攝在之也。已上裏。此領解中等

者。演密鈔第四云。疏此領解中文等者。疏主指此金剛領解。文唯二行。雖則揀省。少略。而提控標舉一部宗要通途。微妙旨趣。無不周足耳。^{二十一左}第一卷云。然統其綱要。則枝末隨之。於宗通之用不足為闕。本之宗通者。宋譯楞伽三。有宗通說通二種。相十左唐譯以宗通曰如實法。說通曰言說法。文曰如實法者。謂修行者於心所現離諸分別。不墮一異俱不俱品。超度一切心意意識。於自覺聖智所行境界。離諸因緣相。應見相。^{十八左}次即請佛等者。以上釋領解之文。以下釋請佛之文也。修真言行等者。曼荼羅名也。此經以三句為大宗故。曼荼羅又約三句立其名。謂大悲胎藏中。有一切智智種子。是名菩提心為因。依修大悲為根。真言行。彼菩提心種子。從大悲胎藏中生。是名大曼荼羅王。大曼荼羅王者。即是方便究竟也。今疏第一釋究竟句云。醍醐妙果三密之源。^{末之四右}醍醐者。曼荼羅翻名也。第四卷云。以三種秘密方便。撥搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味。成妙覺醍醐。醇淨融妙。不可復增。一切金剛智印同共集會。於真常不變甘露味中。最為第一。是為曼荼羅義也。^{二十左}可思之。今且約胎藏等者。就釋胎藏名字。舉二喻。母胎與蓮華也。今約母胎喻故。云且約胎藏也。行者初發等者。菩提心為因。法譬如文。但法說中。闕父母和合義。以下釋可足之。第九釋入佛三昧耶明云。復次如男女交會因緣。種子託於胎

藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王明妃和合。共生毘富羅種子。爲大悲胎藏所持。無有失壞故。名法界加持也。^左凡三部與三句名異意同。同卷云。由入佛三昧耶故。於胎藏中。不令夭折。由法界生故。初出胎時。離諸障礙。由金剛薩埵故。能轉家業。備諸伎藝。^左二十當段所釋三句其意全同此文。仍今引彼釋補此闕者也。如父母和等者。俱舍第九云。最初羯刺藍。^{此云凝和次生。頰部曇。此云胞從。此生閉尸。此云血。閉尸生健南。此云次鉢羅奢佉。此云後髮毛爪等。及色根形相漸次而轉增。是胎內之五位也。此大集經第二十四云。先觀中陰。於父母所生。貪愛心愛因緣故。四大和合精血二滴合成。一滴。大如豆子。名歌羅邏。是歌羅邏有三事。一命二識三煖。乃至息出入者名爲壽命。是名風道。不臭不爛。是名爲煖。是中心意名之爲識。^{六左}同經奧云。別譯云。受胎一七日曰歌羅邏。亦云羯羅藍。此云和合。一云凝滑。謂父母和合七日中。凝滑如酥也。已弘決云。如阿難問經若不壞者七日一變。初七名柯羅邏。如薄酪。^{四之二十}八十華嚴四十二云。譬如男女赤白和合。或有衆生於中受生。乃至其歌羅邏與彼六根體狀各別。以業力故。而能令彼次第成就。受同異類種種果報。乃從一切智歌羅邏位等。六業實積經入處胎會。并入胎藏會廣說之。識種子等者。涅槃經義記淨影第八云。沉論識支有其三種。一種子心識過去世中造業已}

後所有心識。爲業煩惱之所熏故。能生於後。名爲識支。若復通論過去業煩惱相應心識。亦是識種。二求生心識名爲識支。謂中陰心。三初生心識名爲識支。謂現報中最初一念染汚心識。於彼父母精血之所。妄想起於華池等愛。今此偏說受生心識以爲識支。故言現在受胎名識已上。爾時漸次等者。大悲爲根。喻中漸次增長等者。明胎內相。始誕育等者。指出胎時。法中大悲。萬行者合胎內。淨心顯現者。合出胎。或學者以淨心顯現句。合出胎。或學者以淨心顯現句。屬究竟句。今謂不爾。可屬根句也。正生位猶是根攝也。已生以後屬究竟句也。行業巧風者。大寶積經意。處胎之間。凡經三十八之七日。是云三十八轉。其所以七日七轉者。業風自然發。次母左右脇。令次第轉變。彼經第五十五卷具說之。披可見之。百體者。猶言諸根也。莊子田子方曰。四肢百體將爲塵垢。又此嬰童等者。釋方便究竟句。喻中漸具人法等者。指習學位。伎藝已通等者。指已達位。就中伎藝已通者。自利修行事業者。利他。法中發起方便合習學。修治自地合已通。隨緣利物合施行也。問以上三句何位乎。答有二義。一義云。地前位也。何以知者。復次釋所明。初地以上三句也。以知。上來所示三句俱地前也。菩提心義第一。引當段胎藏二段釋中。引正釋了注云。私云。此是凡夫。初發心時胎藏生義也。云云。引復次釋了注云。私云。此是初地以上

胎藏生義也。^{末之}凡淨心名字廣通諸位。此經所明。從淺至深。種種法門。皆是淨菩提心本末因緣故。其中隨相望所得淨心名是別也。謂善惡相望時。一念守齋心名淨心。離微塵許貪垢時。微塵許淨心顯現者。即此意也。如是前後相望。乃至地前極位名淨心。其以前不許。此名當段釋淨心顯現者。即此意也。一義云。地前地上合論三句也。謂因根二句。地前究竟句。初地也。起信論聖觀音軌。初地名淨心地。而今釋第三句云。淨心。豈非初地位乎。然則初地一位。望地前因根者。爲究竟果。望後位二心者。還屬因句。例如釋望前二劫。猶如蓮華盛敷。若望後二心果復成種。是故初釋究竟句與後釋因句者。唯是一位也。勿拘二段釋爲別位矣。^{此義}復次初入等者。以下更於地上明三句也。初入淨菩提心等者。初地菩提心爲因句也。歌羅邏者。此翻凝滑。或翻薄酪。此位通七日。今取識種子最初託生時也。前七地等者。自二地至第七地。大悲爲根句也。以來者。從後及初之意也。謂第七地以來至第二地也。無功用以去者。八地以上方便究竟句也。以去者。從前及後之詞也。謂第八地以去至第十地也。前七地有功用位。八地以上無功用位故。屬究竟果也。漸學如來方便者。成佛期漸近故。兼學如來事業云。漸學也。本業經云。受佛記位學佛化功。乃至故名法雲地。^{下左}至如來一切智地者。第十一地也。施于從政者。論語雍也曰。季

康子問。仲由可使從政也與已上助語也。又是一重等者。初釋所明。因位未極曼茶羅也。復次釋所明。果位究竟曼茶羅故。云。一重秘密曼茶羅也。位雖有重重曼茶羅。今且約因果三句。大分爲二重也。智證難鈔第一云。入曼茶羅具緣品釋。七地以來爲大悲萬行之所含養如在胎藏。無功用以去漸學方便。如嬰童已生習諸伎藝。今此一段。爲當說此教行相。爲當假說他家義。須教門此釋以地上梯橙次第。爲教門施設。非行者實證次位可思之。今以蓮華等者。以上約母胎喻明義。以下約蓮華喻明義也。如蓮華等者。此一段文約義廣所謂於一文存三配立。一十住心。二三劫十地。三三句也。初十住心者。第一住心所治疾病。後九種能治教藥。當段釋舉能治顯所治。是故文雖不說第一義而存之。裏云。第二十卷云。且如最外院八部等世天。即是前八心中。從初解守齋已去。乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏華臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏及二乘亦在此內。次又知有勝法。無上心稍進引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果入中胎。即是方便句也。二十六當段釋。三句相配雖不分明。準此釋可悉之。二十卷釋。以三句配釋一曼茶羅尊位。當段釋不然。菩提心大悲萬行所發生方便。云曼茶羅也已上表。如蓮華等者。第二住心。此有

多位。明其中最初種子心。初喻後法。從此漸次增長者。此中攝第二住心後位及第三住心。乃至初生等者。第四第五住心也。華苑者華始生云。非八心中抱也。蓮臺果實喻入空理。葉藏喻法執。如出世間心等者。初品經云。彼出世間心住蓮中云云。第二釋云。未度法障。未名眞淨菩提心。如蓮華既離濁泥。尚未出水。故經云。彼出世間心住蓮中也。末之此文蓮華出濁泥。喻超人執煩惱。未出水中。喻未度五蘊法執。當段釋。蓮臺果實喻入空無漏妙果。隱葉內比。尚在蘊中。其喻雖異其意是同。又由此葉等者。從第六住心至第九住心也。既成就已等者。第十住心也。次三劫十地者。如蓮種在下初劫。又由此葉下第二第三劫。既成就已下十地也。後三句者。從如蓮種至種子心者。菩提心爲因。從此漸次下。大悲爲根。既成就已下。方便究竟也。今此中等者。以上約兩喻。釋大悲胎藏生義畢。以下正明曼茶羅體。今此中者有深意。於妙法蓮華有深淺二重。淺略者法華經所說也。深祕者此經所說也。對彼妙法蓮華安此中言。或學者云。當經無妙法蓮華號。法華大日兩經一致故。假彼經題號。目此經曼茶羅云云。此義太無謂。是即迷理暗文故也。釋迦一代所有所說一名義。皆是從法界宮會所流演也。若此經中無妙法蓮華名義者。由何彼經有妙法蓮華稱耶。依之當經下文云。內心妙白蓮云云。第五

卷釋云。內心妙白蓮者。此是衆生本心。妙法分陀利華祕密懺。十七左文理如此。學者知之。毘盧遮那等者。些些疑文云。毘盧遮那本地常心其義如何。指何地爲本地。常心指何。大日本地諸經無顯說文。下轉字輪品釋云。本初即是壽量義。若爾與法華壽量品所說久成同歟。爲復除彼更有本地否。若許同者。釋迦與大日平等一體性否。與海雲記不相違耶。又心是用未是體也。何以大日爲心。與五字喻伽定不乖乎。華臺具體其義如何。上品釋中云。太子是輪王具體也。或可具之與體。或云具之體。人人各案今意如何。疑文今謂。大日釋迦本迹同異如別論。當段釋。約一莖蓮華表示一曼茶羅功德。初毘盧遮那等者大日也。以之喻華臺具體。具者能具足義。即總也。中臺總體類。大日也。四佛等者。四智四行八尊。以之喻蓮實也。十世界金剛密慧第一重。以之喻最藥。藥向內莊臺。似內眷屬持內證智印。十世界塵數大悲萬行第二重。以之喻華藏。華藏者華葉也。次上云。葉藏是也。華葉開外示莊。似大眷屬施大悲方便。次三乘六道等者第三重。三乘六道所化人。無量應身能化佛也。釋迦一佛應三乘六道故。云無量應身。以之比根莖條葉。異類間雜似彼故也。以如是衆德等者總結也。最藥裏云。經第五祕密曼茶羅位品意。中胎八葉外顯藥中。置佛菩薩母三昧眷屬。華葉下置持明忿怒等。地居天衆等圍繞也。當段釋相

類蓮華許也。非直爲所坐也。已上裏三乘等裏云。三乘六道之身。即能化等流身也。故曰。無量應身。此應應同流類故名。非應化身也。然以如來加持故等者。然字躡前起後言也。謂前所明能現曼茶羅也。自此以下。明所現曼茶羅。依能而所顯故安。然字。其出現非無因緣。因緣是如來加持力也。故云。然以如來加持故也。智證難鈔云。然以如來加持故。從佛菩提自證之德。現八葉中胎藏身。下經云。從此華臺中大日勝尊現。準此文指大日爲中胎藏身。指何爲自證。八葉中胎藏身者。總指五佛四菩薩否。若除却中胎大日尊否。已上今謂八葉中胎者。總指五佛四菩薩。何除却大日尊耶。凡就當段釋料簡能現所現二重有二義。一義云。上所明法門身曼茶羅。後所明羯磨身曼茶羅也。法門身者種子三昧耶形。羯磨身者尊形也。謂上衆德輪圓中本地常心醍醐果德者。佛菩提自證德也。從此功德現中胎八葉身。又從上所舉之金剛密印大悲萬行普門方便。如次現第一二三重諸尊。是故牒上所出之詞以爲能現。次明所現也。此義一爲勝義云。上本地內證曼茶羅。下加持外現曼茶羅也。如來答中先現支分生曼茶羅。是即從內心曼茶羅現。加持曼茶羅。然後說圖位曼茶羅。今問中所舉曼茶羅。亦含此本地加持內外二種曼茶羅。故疏主釋問之中。豫示二種曼茶羅。不必約法門羯磨二重也。此義未闡問上以四佛四菩薩譬蓮實。今云現八葉似

相違如何。答。八尊座位有二箇配立。上下各顯一意。是影略互顯意也。或又上舉一莖蓮華。比類曼茶羅。明衆德輪圓義。必非尊座位。今八葉者約其座位。上下二文不可例同之。上來實俱成者。以曼茶羅八葉尊譬世間蓮實也。何必勞會通乎。此義從金剛密印等者。住心品疏云。前明諸執金剛一向是如來智印。今此菩薩。義兼定慧。又兼慈悲。故別受名也。一本之準。此釋。當段內大二眷屬。可相配住心品所說十九執金剛四立內心祕密蓮華藏竟。次造第一重伊字三點諸內眷屬。次造第二重四菩薩等諸大眷屬。及以第三重一切世天眷屬。十五右又第七云中胎藏毘盧遮那。第二院觀音金剛手。次院文殊等四菩薩。外院釋迦牟尼等。四左當段所釋曼茶羅。以當品所說圖畫大曼茶羅爲本。若然者金剛手等諸內眷屬者。實可通三點眷屬歟。三點眷屬者。遍智印觀音金剛手是也。若以輪王灌頂等者。輪王灌頂時。又有三重列衆。以彼此此。萬國君長者。國諸侯王也。朝廷百揆者。朝者朝謁見也。廷者說文廷朝中也。釋名曰廷停也。人所停集之處。五之左。廣韻云。廷。特丁切。風俗通。廷。平也。朝廷也。百揆者尙書舜典曰。納於百揆。孔安國傳曰。揆度也。度。百事總。百官。註疏三。之左右。尙書以舜一人總百官。曰百揆。今轉用爲百官也。又玉篇云。揆。渠侯切。度也。又或人云。若約金銀銅鐵四輪王云之。以十六大國五百中國十

千小國。乃至八萬小洲大小諸王。可稱萬國君長也。若約漢土一州云之。以天下統領天子之即位。可稱輪王灌頂。故可以一國等之諸國也。諸侯五等。公侯伯子男。之君稱萬國君長也。唐堯虞舜夏禹殷湯周武成等聖明之君。居萬乘之寶位。育四海之庶民之時。國中諸侯皆朝宗爲臣。具見史書全經。宗枝親王也。宗枝者天子之子孫曰之宗室。宗枝即內弼天子者也。又廣韻云。宗。宗本也。內弼者華嚴音義難陀四云。大戴禮曰。弼者拂也。拂。天子之過。常立於右。潔廉而切直。匡過而諫邪。謂之弼也。十四左或人云。內弼者大傳大保大師等三公近臣也。即聖王輔佐賢良之明臣也。內字可思之云云。新華嚴音義四云。尙書大傳曰。天子必有四隣。前疑後丞左輔右弼。十四左玉篇弼。皮密切。輔弼也。垂拱之君者。尙書武成云。崇德報功。垂拱而天下治。孔穎達疏曰。說文云。拱。斂手也。垂拱而天下治。謂所任得人。人人皆稱職。手無所營下。垂其拱。註疏十一。之廣韻。拱。居侯切。金剛頂開題云。各奉大日之垂拱。如衆星共北辰。一左或云垂拱者垂袖拱手。無爲無事貌也。云云。華臺常智者第五云。蓮華臺是實相自然智慧。十七左此一段釋曼茶羅義中。因垂拱之君喻曼茶羅王經文其義自顯故。釋曼茶羅義已。結歸王字也。若自本垂述等者。一義云。以下此釋爲滿足彼等文也。從本垂述從因至果。二門雖異皆爲利益衆生故也。一義云。以下文尙釋曼茶羅也。就曼茶

羅大有三建立。一十界本有曼茶羅。上來所釋是也。二從本垂迹曼茶羅。三從因至果曼茶羅。從此以下所釋也。上下二轉其意易知。以上二義中後義宜歟。由此言之等者。準後義。自此以下釋為滿足彼等經文也。由此者。指上今此中妙法蓮華曼茶羅以下文也。曼茶羅法門所為義利者。隨衆生性欲所信樂無盡也。或佛身或菩薩。或二乘乃至摩訶薩等種種法門義利。皆悉此曼茶羅中攝盡之故。云罄無不盡也。又玉篇云。罄可定切。罄也。為滿足等者。二節經文其意不詳。私案之下釋云。若此地不滿則不能普為一切衆生作救護安樂也。十七右依此釋為令未來世諸衆生滿足一切智智。又彼衆生得一切智智已。更為令救護安樂他衆生也。初自利後利他也。利他中救護者大悲拔苦。安樂者大慈與樂也。未來世者此經雖出過三世圓明常住所說。望未證會法界曼茶羅之人。云未來也。教時義第一云。此是法界宮中佛。與自性內眷屬俱。為未來世說內證四曼茶羅。以為修入法則凡諸未至佛界之者皆名未來。非謂法界宮中一時唯為後世而說。以是無始無終常恒所說。四十右

大日經疏演奧鈔第一畢

大日經疏演奧鈔第二

東寺觀智院法印杲實撰述
東都靈雲寺苾芻淨嚴校閱

疏第三卷之餘

釋經一
具緣品

經云爾時薄伽梵乃至作救護安樂也者。以下如來答也。初牒經。後此中大會下隨釋。就中初釋於大衆會中五字。後今佛欲說下釋。遍觀察已四字。佛觀大會非是徒然。慧眼所加持故。善萌開發成受道機故也。問。一會衆悉善萌開發如何。答。第一云。無機之人雖則遇際會。不能發起深益也。本之慧眼所照雖不簡機。隨善種熟不又有得益有無也。第六云。以如來無相無分別慧。法爾無礙。常照法界根緣。如大海潮終不過限。是故金剛手適有可傳之機。如來即為演說。不待問而後答也。二十右可思之。此修行等者。釋經修行二字。曼茶羅中等者。釋曼茶羅義。衆生乘而行之等者。釋行一字。梵音娜耶者。修行與行梵音別也。第四注驚發地天偈云。『浙』喇耶。二今『娜』也。十一左乘義道義者。大乘義章九云。問云。乘義道義何別。總相釋之。能通名道。能運名乘。於中分別乃有三種。一就行法相對辨異。乘者是行。道者是法。行能運人。故說為乘。法為行履。能通行心。故說為道。然就乘中。非無有法。今對道法唯說為行。道亦有行。對彼乘行偏說為法。二就行中

隨義分異。一切行德能通名道。能運名乘。又復諸行體通名道。用通名乘。云何體通行無障故。云何用通能運入故。三就法中隨義分異。能通名道能運名乘。又復諸法體通名道。用通名乘。八左第七云。梵云。『行』那。此翻為乘。亦名為道。如人乘。馭舟車則能任重致遠有所至到。若見野字門則知一切衆生以種種因緣趣向生死果報。及趣涅槃者各有所乘。二十乘如舟車道如道路。娜耶梵語含所乘所行二意。所乘云乘義所行云道義。今修行者且似約道義。即所行行體也。一念善根者。指最初一念守齋善根。成佛者指方便究竟極果。此中間有所乘法如世舟車。是三密寶輅也。有所行道如世道路。是菩提心大地也。通名娜耶者。中間諸位通名娜耶。或又乘與道通名。娜耶也。曼茶羅中等者。曼茶羅中善知識諸仁者。如世間造乘物治道路及將導旅人之者。衆生乘而等者。乘彼善知識造乘物假將導緣行彼治之道路為後行字。此修行梵云。『折』利耶。折利耶者第七云。梵音『遮』喇耶是諸行義。如見『遮』字時。即知諸行遷變不住。故知『』能行也。然則上來所明有三節。一乘道法體。當修行二字。二造乘治道之人。當曼茶羅三字。三乘之行之人。當行一字也。問。若爾者此經文云何可訓之耶。答。今說修行曼茶羅行。滿足一切智智法門可訓之。修行曼茶羅行者隨所依立行名。謂衆生乘之行者。依所

乘法所行道。并造治將導者故也。且如下文等者。且字有其意。謂出造乘治道及將導三事。其中且明治道事故云。且也。即引下治地文以明之。若論外事等者。淺略釋也。求勝地去諸髮毛爪等。種種平治以引導弟子。如治道將導。若爲我何等者。深祕釋也。無明父母極細之垢者。一義云。無明諸煩惱能生故云父母。四妄執中是第三故云極細也。於微細妄執者。法性同體細惑故且不論治道。仍舉一生補處爲治地極位也。一義云。今所云極細之垢者。直指微細妄執故。云無明父母也。上文如來已度此微細戲論進趣都息。十四左是治惑極位也。然出一生補處。彼佛地能障惑品。以金剛喻定智力斷破之。惑智待對故猶屬因滿位。以無所斷位。爲果滿位也。天台維摩經玄義第四云。六明等覺地者。窮無明源入重玄門。邊際智滿。畢竟清淨登中道山頂。與無明父母別。猶是後心金剛無礙。即是名有所斷者名有上士也。七明妙覺地者。究竟解脫無上佛智故。言無所斷者名無上士。五左委細至第四卷治地文悉之。由此言之等者。從一念守齋心至一生補處位。既有多重位。準此云之。說治地經文。一一言下所顯治地義。凡有幾重。例十緣生句。漸次轉深。更不可窮盡。當卷上品釋十緣生句漸次大乘生句云。如入大海漸次轉深。乃至毘盧遮那。以上上智觀。方能盡其源底故。曰漸次大乘生句。十二左

可思之。執金剛作如是勸請乃至救護安樂也者。釋經滿足一切智智法門句也。金剛手勸請云。次說修眞言行大悲胎藏生大曼荼羅王爲滿足彼諸未來世無量衆生爲救護安樂故。今佛還以一切智智印印可彼金手請問。而後衍說彼大曼荼羅王也。小乘以三種法印印一切法。顯教大乘以諸法實相印印一切法。今以一切智智印印之。一切智智者六大法界也。此大曼荼羅王。滿足彼一切智智之法門故。先表云。滿足一切智智法門也。經第三^{現品}云。降伏四魔解脫六趣滿足一切智智金剛字句云。可思之。若此地不滿等者。若此一切智地不滿足者。不能爲一切衆生作救護安樂事。是故金剛手所勸請最可也。我今說修行曼荼羅行。是滿足一切智智法門也。經第三說。滿足一切智智字句功能云。此諸佛菩薩救世諸庫藏^{悉地出}疏釋云。上從諸佛下及聲聞。無不依於此句而能施作種種神變利益一切。也^{十一之三}救護安樂勝益其源在於此。經云爾時毘盧遮那世尊本昔乃至則旋轉無盡也者。以下佛欲說四重曼荼羅之時。從身支分現四重曼荼羅。豫先示其尊位。爲現其支分曼荼羅。先入三昧。所謂大悲藏發生三摩地是也。以如來○休息也者。此一段釋爾時毘盧遮那○無餘衆生界文也。於中大有三。初明二利顯成滿相。次而應度下明所度衆生不盡。後以衆生界下明勤修不息。初二利顯成滿者。一成就無盡法界願。

二度脫無餘衆生界願。如次自利利他大願也。二利圓滿爲覺者故。結云所願已滿也。次應度衆生不盡者。應度生界無盡期故。法界亦無盡也。其故者法界心界衆生界三種無二故也。若衆生雖無盡法界有盡者。可非無二無別。界有三種者。金剛頂經開題云。界者法界心界衆生界三種差別。法界則先成就覺者。心界則修行者。衆生界者十方三世六趣有情非情^{四左}三井最珍鈔云。經文法界衆生界分明也。此外無別心界。經唯二種界也。釋家何立三種界乎。答釋次下文。或觀無盡法界。以一切心爲一心。或觀無餘衆生界。以一心爲一切心。文法界衆生界。皆以心界觀之也。故釋家得意分別三種界也。華嚴經云。心佛衆生三無差別。文成就無盡法界者。云成就佛界也^{取云}爲欲轉釋等者通妨也。或難云。若法界生界無二無別者。何經無盡法界外。更云無餘衆生界乎。今通此妨云。轉釋法界云。衆生界。謂成就無盡法界故。度脫無餘衆生界。法界即衆生界故也。後勤修不息者。亦疑云。如來一利顯已成滿故。更可無勤修事業。何故作入定現瑞說法利生等種種事業耶。今釋云。如來雖所願已滿。衆生界未得解脫。未得解脫衆生之法界未得成就。是故勤修事業無有休息也。問。度生願已滿。何故衆生不得解脫乎。答。因位菩薩度生願未滿故。縱雖有應度機。難可度之。佛此願已成故。假令十方世界無量衆生。可同時受化者。堪

可施益。而衆生不得解脫者。是所化人失也。非佛願不成。譬如日輪照德成就故。雖照法界盲者不覩。不覩者彼失也。非日過也。問。法華經云。如我昔所願。今者已滿足。一切衆生皆令入佛道。方便如文者。願滿時實化。一切衆生入佛道見。如何答。現量既不爾。佛豈可妄說乎。而皆令入佛道者有其意。謂佛若不成就此願者。因何一切衆生可入佛道耶。依善緣厚薄。雖有入道遲速。當彼願滿時。一切衆生同時成入道功。譬如武將啓運者。一朝武士同時啓運。然而浴賞作榮之遲速。非無次第矣。即以此本願○加持也者。此釋故一切如來同共集會文也。如僧中等者。舉例證釋同共集會相也。僧者智論第三云。云何名僧伽。僧伽秦言衆。多比丘一處和合是名僧伽。譬如大樹叢聚是名爲林。一一樹不名爲林。除一一樹亦無林。如是一一比丘不名爲僧。除一一比丘亦無僧。諸比丘和合故僧名生。十六右。阿彌陀經疏。元照云。僧者具云僧伽。總該凡聖通收。四人已上衆仰一切。滅惡生善。理事故云衆也。已上。大事因緣者。僧中大事者。結界說戒等也。佛制如是法事不別衆若別衆則不成法事。清淨人不共法事。不集而在界內云別衆也。若四人已上不共成破僧也。戒疏三上南山云。同界各行互不相成。十三右即此意也。最珍鈔云。天台釋大集經諸佛與欲不同。僧中與欲見。今何云。如衆僧集會乎。答。天台釋意。如僧中與欲云也。而僧中依無力借他與欲。諸佛與欲不似

之。雖一佛力堪猶準僧中事與欲也。今亦其意也。全不相違也。已上問。大師三昧耶戒儀云。不須結界同法界故。不欲說欲無異處。故已上今者何可相例僧中結界乎。答。當經說結大界四大護等印明。於法界加持所住。豈可無結界等義乎。戒序且對聲聞小戒遮限量界法耳。一戒一見者。六和敬中舉初二也。六和者戒見利身口意也。智論第三云。共名一處一時一心一戒一見一道一解脫。是名爲共。摩訶比丘僧十四左仁王經下云。住。在佛家修六和敬所謂三業同戒同見同學。六右翻譯名義集第一云。僧伽淨名疏云。律名四人已上皆名衆。律鈔曰。此云和合衆。和合有二義。一理和謂同證擇滅故。二事和別有六義。戒和同修。見和同解。身和同住。利和同均。口和無誑。意和同悅。五十同。一本誓同一法界者。因位所發本誓同一故。果位所證法界同一故。十方諸佛皆悉集會作加持。第四云。第六句是憶念持義。猶如比丘作羯磨法。令衆僧一心和合同共受持。今此真言亦爾。用阿字加持竟。請一切如來憶念本誓故同共受持也。第七句是本性淨義。此即轉釋前句。何故諸佛同心加持。由本性淨故。若法入阿字門。即是從本已來無動無垢。十方三世諸佛。由此義故。皆同一戒一見。所以同共加持也。四十問。今此一切如來者指何佛乎。答。經第二云。爾時毘盧遮那世尊。與一切諸佛同共集會等已上第六釋云。三重曼荼羅所示種種類形。皆

是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛。各於本所流通法門。自說彼三昧道。二十左彼此上下經釋一準也。但當段次下釋。今此十方諸佛。本行菩薩道時。各乘一法門到于一切智地。十八右此釋不云從心流出內證眷屬爲他方來影聖衆歟。但次下釋且準常途也。故非相違。若又約實義者。十方諸佛成佛已則悉歸入六大法界。同一毘盧遮那也。從此一毘盧遮那心。流出無量聖衆故。次下文與第六釋文異趣同。不可強怪。漸次證入○深淺不同者。此約十六重淺深。明漸次證入義也。如初無畏等者。十六重中初六六無畏也。六無畏分別。當卷初委釋之。今文示其綱領。聲字觀者。身前觀本尊。真言字從尊口出。入行者頂上。從行者口出入。尊臍輪。其字道不間絕。令成輪形。或如連珠。其字就入行者自身。或軌說布列心月輪中。或文說遍滿一身支分滅。無始罪障。身心太安樂。委細至世間成就品悉地出現品可明之。有相觀者。第二無畏。本尊三昧衆相現前位也。帶相作觀故云有相觀也。唯蘊無我者。第三無畏。本尊衆相現前之時。不生我慢之位也。依執有我故生愛慢。住無我理故我慢不生也。法緣心者。第四無畏。本尊衆相現時。如幻夢陽炎。觀無性無生之位是也。上釋云。法謂十緣生句。二左依此釋。依十緣生觀本尊衆相爲法緣心歟。又得法空菩薩心中。修曼荼羅行云。法緣心歟。無緣心

者。第五無畏。萬法唯心。心外無所緣境。故云無緣。前於心外。假分析推求緣。作諸法無生觀。此本尊衆相現時。作唯心解住。無所得道也。平等心者。第六無畏。於性相不二事理平等中。見本尊衆相。於有爲無爲界二種扼縛。得蘇息處者即是也。離垢地以去等者。演密鈔第四云。疏離垢地已去各於自地觀心中修。漫荼羅者。以初地菩薩入三世平等。與第六平等無畏不異故。取二地以去乃至佛地。足前六種無畏故。成十六重玄義也。七左依此釋者。從第二地至佛地之十種位。足前六無畏成十六重也。又智證大師三劫六無畏云。若約十六重玄門疏云。離垢地以去各於自地觀心中○受用之果。如前上方便位中說。又云。上方便九等上方便位。此釋於上方便中。開八九十等覺四地。從第二地至等覺之十位。足前六無畏成十六重也。此師以極無自性心合初地位。下十三重阿闍梨配釋如此。疏鈔釋如彼段勘之。此一一位自有○受用之果者。此上所明十六重一位各有三句。謂種子者因義。增長者根義。果者究竟義也。慧方便業者。方便究竟句。大師釋云。向上向下。讀文有異。已上若依向上方便者。慧方便爲業因。成受用之果。若準向下方便者。果滿位有二利功德。慧方便業者利他事業。受用之果者自證極果也。以上文意。堅有十六重淺深。橫具三句功德。橫堅雖異。皆攝漸次證入句也。如前所說○旋轉無盡

也者。以下明十方諸佛證入此三昧也。如前者指上若自本垂迹等文。此文有二門。一自本垂迹。二行因至果。從一門各流出種種門者。當自本垂迹。從內出。外有三重。同在此十字中。等一字攝行因至果也。其中從因等者。二門中且依從因至果門。三密方便。從外入內之間展轉不同。其究極至到處。大日心王果海也。至此處者一味無別。譬如百川入海同一鹹味。所以作此釋者。今所同共集會之十方諸佛。各乘一法門。至一切智地故。爲明從因向果軌則也。是故次云。今此十方諸佛等也。以將說等者。佛將說。大曼荼羅王是引入衆生之普門衆行發起佛果之增長因緣。是皆前佛所行道跡故。十方諸佛同共入此大悲胎藏三昧也。從本所修行等者。假令有衆生樂智慧故。從文殊一法門修眞言行。其最初聲字觀。次有相觀。如是次第昇進。入一切智地。其從因至果之間。有十六重位。漸次證入一觀之。如云。文殊一門。餘尊亦如是也。如菩薩等者。大品經第二十二卷。智度論第八十一卷。說六度中禪波羅蜜之文意也。九次第定者。律名句云。九次第定。一初禪定。二二禪定。三三禪定。四四禪定。五空處定。六識處定。七無所有處定。八非有想非無想定。九滅受想定。成實論。逆順出入者。不超。次第。逆順出入也。定散超問者。超越中間。定散出入也。其行相具如智論明。奮迅遊戲者。逆順出入者。師子奮迅三昧力也。故釋

上逆順出入云。奮迅。定散超問者。超越三昧力也。故釋上定散超問云。遊戲。遊戲即是踴躍超越義也。遊戲與超越言異意同。無不自在者。總結通出入超問也。問。今云。漸次。故唯順非逆。又云。漸次。故次第非超問。又云。證入。故唯入非出。又云。三摩地。故唯定非散。何今引爲例乎。答。此事至次下或觀無盡法界等文可釋之也。或觀無盡法界等者。以下約心與門。明順逆觀也。心者所入體。理門者能入教門。例如釋論能入所入也。其中以一切心爲一心者。厭惡求善微少心爲初。十六重玄。從外向內次第攝歸。終至大日覺王不二心。云。以一切心爲一心也。裏云。最珍鈔云。問。以一切心爲一心。以一心爲一切心。意如何。答。以一切心爲一心者。成就佛界心也。以一心爲一切心者。觀無餘衆生也。已上真以一切門爲一門者。厭惡求善心第一無畏。即人天乘也。此有三密門。以之爲初。凡十六重玄。一一皆具三密門。如攝歸心。門亦如是。攝末歸本。終至大日心王三密門。如是觀是順次證入也。次以一心爲一切心等者。是逆次證入也。開一爲一切之義。準前順次證入可知。之止觀第一云。若得此解。根塵一念心起。根即具八萬四千法藏。塵亦爾。一念心起。亦八萬四千法藏。一塵有三塵。一心有三心。一塵有八萬四千塵勞門。一心亦如是。貪瞋癡亦即是菩提。煩惱亦即是菩提。是名集諦。翻一一塵勞門。即是八