

文縣文史資料

(此資料僅供考證參考)

第七十三期

聯縣文縣委員會編

一九八六年十一月廿八日



尚德土特產 —— 辣椒

李 三 思

盛產蔬菜的文縣尚德鄉，尤以‘辣椒’稱著。歷史已久，產量較多，暢銷縣內外，遠近聞名。

由來和特點

清代光緒初期，辣椒在尚德就開始種植。原先出產的叫“雞心辣子”，後來改換了優良品種（由我鄉貢士張萌軒先生從四川帶回）叫“牛角辣子”，一直沿用至今。這裡辣子的特點是：個頭大，脈肉厚，籽子少，顏色鮮，味道好（辣中帶甜）。特別是辣椒面摻入熬好的菜油（俗稱熟油辣子），它能夠浮油上色，紅香可口。這一特色，與眾不同，所以有“尚德辣子凡昌葱、代頭填白菜沒有筋”的評譽。

該地的辣子為什麼這樣好，究其原因：一是水，村北有

一峪叫“渭沟”，清水长流，其性温和，引以灌溉。二是土，地多是胶泥黄土，土层厚，适宜生长。三是作务方法上比较细致，周密、及时。

出产和销售

（那，尚得有园茨七十多亩，除部分种萝卜、白菜外，大多数栽种辣椒。正常年景，亩产2000斤左右（新辣椒），高可达2500斤上下。以50亩计，年产鲜辣椒1万多斤，以七、八斤晒1斤折合，有干辣椒一万多斤。

销售以红辣椒为主，成熟后，除自用外，大多成为商品，上集出卖。尚德每三日一赶集，每集成交额约在20多石（1石约200斤），计可4000余斤，其余由商贩远销城关及其它各地，下午驴驮，马车载有运，繁荣景象，盛况一时。

由于有上述特点，除了畅销我县城乡，干辣椒还远销外县地方。

生长和作务

生长过程：一般是“惊蛰”下种，“小满”移栽，“小暑”结实，“立秋”变红，“霜降”扫畦（结束）。

作务方面，工序较多：（1）育苗，先旋足地（干美和补粪）平整土地，下籽后，铺一层细砂，为了防寒保墒，还得盖土草垫（近年多用塑料薄膜），出土稍长，适当间苗。（2）移植，幼苗长到5—8市寸即可移栽，每畝4苗为宜，行距、株距均约70

公分，要随时查苗补秧。(3)施肥，在秧苗发育时先用淡稀粪灌一下（距离近，浓度大，都会伤根），以后逐渐加重加多，促使生长。(4)除草，多除几次，可以疏松土壤。(5)浇水，辣椒是耐旱作物，浇灌要适时，雨水过多，要设法排除。(6)封垄（也叫壅堆子），结实前，在秧苗旁边掏成半圆形的槽子，施足干粪或油渣，将周围的土壅起来，堆子圆而顶凹，俗名“灯盏窝”，以后再施稀粪。此外，采摘时也要注意，如果青的太嫩无辣味，不好吃，红的半熟晒干使成黄亮。总之，从种到收，必须细致、及时，才能保质保量。

近几年来，尚德的辣子，由于使用化肥不当，氮、磷、钾比例失调，加之虫害和其它原因，产量减少。再其它各地所产辣椒，都冒充尚德产品，但有区别：辣椒干，别处的表皮光滑，尚德的则有明显的皱纹。至于色味更有不同。

辣椒是人民生活最喜爱的食品，希望有关部门和群众都能重视这一产品的生产，同时对它不断进行研究，提高产量和质量，大力组织栽种，为举办酱园和提炼加工“味精”等工业，这对发展地方优势、脱贫致富是大有好处的。

文县土特风味——城关黄酒

张 月 秋

文县黄酒是独具特色，香味的地方土酒，它是酸、甜、苦合

成一种酒味。喝起来，确是惬意适口，其色黄而不浊，其味醇而

不烈，芬洁香深，耐人寻味，所以常为名士题咏，有诗：‘鹅儿黄香酒，酸甜苦味长；不随华筵饮，愿与寒士尝’。昔年文县城关酿酒业盛行，酒肆林立，几成农户副业，由于酒味香美，更富营养，因之群众共好，酒客满堂。嗜饮者可尽十斤，并可作为药用。

酿造法：

1. 用料：黄酒用料，全是小米或白米，以缸为单位，每缸用小米百斤，加酒曲十斤。

2. 酒曲：文县黄酒曲是用本身酒酿制出来的，不掺加任何药物。这是和其它地方不同的特点。酒曲是用麦麸制成，麦麸百斤，需好黄酒15斤，适当加水，将麸拌匀，微带潮湿，装入砖形匣内，每块约十斤，用力踩实。取出依次竖置炕上，微温以草履盖发酵，一月内闻有酒香，即时上架阴干，按需取用，越陈越佳。

3. 制酒程序：凡属造酒器具，务必清洁，一缸蒸一次，开始将小米泡入大木桶内，经六小时，将米捞出滤干，上笼火蒸，约六小时闻米香，出笼，仍将蒸米装入大桶内，再注入凉水二担，候沸水全开浸入熟米内，出桶凉冷为度，冬季少带温气，拌酒曲十斤，装入缸内，最后用草泥密封，半月后闻有酒气，必须重封。名曰换缸，过月成熟为酒醪，即可加工出售。

4. 加工成酒：酒醪一担，加水二至三倍，搅匀装入丝袋内，上凉滤过，成为黄酒，饮时按季节煖热，热度过高，酒味失佳。

文县黄酒之美，仅在城关，上下二十里内的乡镇仿造，均不能及，这或许与近城溪谷水质有关，惜已多年绝迹，近由粮食部门摹拟古法重造，因非本身酒曲，质量仍有差距，现正谋取转化酒曲，将来更加以科学的改进，文县黄酒也可成为地方特产。

《临江菸叶》

巩葵国

“临江菸叶”质地特佳，醇香爽口，在文县地区颇负盛名，人们赞美它说：“临江菸叶吃一口，十里路上闻见香”。早在清代以前，就把临江菸叶列为贡品。（在临江下二里王家沟口，有一亩二分地专为上贡栽种菸叶之用）。

临江菸叶栽种起于何时，无从稽考，解放前，临江（包括王家沟）每年栽种菸叶约三十多亩，每亩产菸叶300—400斤之间，年产总额在一万斤左右，除少量外销武都、南坪等地外，大部分都在本地销售。在当时临江来说，菸叶是农民经济收入的主要部分。

临江菸叶早期栽种的品种以“杓把菸”（大菸）为主，后来又引进了四川的“柳叶子菸”，也有人引进了南疆菸种，但因味道不好，南疆菸没人种了。论质量，以“杓把菸”为佳，“柳叶子菸”出芽慢，产量高，二者各有所长，现在两个品种都在栽种。一般是在春风前后下种育苗，芒种时进行移栽。要深耕细作，按苗上足肥

家肥。(亩四千斤以上)成活后要随时照看，勤掐尖，打芽，适时浇水。既要管好主枝叶(头茬 菸)也要保护好分枝叶(二茬菸)。分枝叶一般留二到三枝。等到菸叶上鼎斑才算成熟。立秋前后收头茬，白露后收二茬。上串风干，扎捆压买。颜色呈棕红色为最佳。

栽菸菸叶是一项细微而又复杂的技术工作，作务不好，会降低菸叶的产量和质量。在锄挖和修枝方面都有一定讲究的。

近年来，由于纺织的大量畅销，临江菸叶的销路受到限制。栽菸的人越来越少了。但仍有不少的人喜爱它特有的醇香味道，仍在种植。如果对它能够进行菸卷或菸丝的加工，临江菸叶的前途还是有盼的。

26.09

文縣文史資料

(此資料仅供考証參考)

第七十四期

政协文县委员会编

一九八六年十二月廿三日

★

基督教在文县的传播史略

王世钦

公元1918年(民国七年)美国人新晋送牧师以“宣道会”成员(宣道会是由马丁路德改教后的基督教中的一支),由美国教会捐款,派遣新晋送等一行数人,远渡重洋,前来中国传道,他们到岷县后,修建教堂,展开传教工作,以后又在临潭旧城等地传教。信教的人日渐增多,岷县信的人更多,就以岷县为中心,改名为神召会,新晋送为了给神多预备天国子民,于1922年又派冯志新到碧口传道,在碧口不但建有教堂,还买了一院脚店,打算雇人开店,以养活碧口文县等地主工,接着在1925年又派滑源人丁运廷来文县传教,这就是文县基督教的开始和前身。

丁运廷到文县后,租了背街叶思厚房为教堂,教堂门上,悬有基督教文县神召会匾额一面,他每日搭上两杆大旗上书“博爱、救

世”，在人较多之处，手摇铃铛，聚众宣教。由于文县城当时在偏教和巫教氛围中，初信者寥寥无几，时日长了，有些有病的，受道迫患难的穷困的人，为了求神解脱自己的苦难相继入教。1927年又迁入背街张宅（现城关卫生院址）当时约有信徒20余人，1929年底又迁到水巷口（现韩玉康住宅）这时已有信徒60余人。1938年因新晋送回国，办教人没有供养回家去了。教务遂由当地信徒张全接办。一切费用均须信徒捐钱开支，传教也由热心信主的信徒担负。这一时期信徒人数没有多大增加。1940年又迁到背街叶家院，1941年夏经新牧师与李振山前来文县，信徒们就留用李振山代替张全职务，讲读圣经，并公推王季平、李振山等为执事，负责教牧人员给养主持教务。这时信徒已增到200以上。1948年房主娶房喜息，教堂又迁到西街（现李兆瑞住宅），房主刘长林与其妻年老无子，教会活奉养，死安葬，旧榻房三间，灶房一间以及空地厕所约四分多，才全归教会所有，王季平、李振山等率同会众，兴工修理，房上换瓦遮盖，四周打上围墙，教堂粗具规模，信徒们才庆幸有固定侍奉神的处所。信徒也增至三百上下，多分布在城关、关象山、韩家湾、尚德场。52年秋季李振山到原工作地去办户口手续没有回来，土改就开始了，教会无人主持，土改工作组把教堂和庵观寺院等同看待，全部改给李兆瑞，信徒们不懂政策又胆小不敢过问，所幸李兆瑞与李振山是会内执事，宗教活动仍允许在原处进行。1954年会内无人新经会众遂推举永思主

持续一年，以后郑永思因受外界逼迫，放弃了教务。何清莲又起而承担。1958年兰州三自会成立，通知文县派人参加，何清莲被推出席，何清莲回来以后认为文县神召会自1938年到1958年新晋送回国后的这二十多年，都是自治、自养、自传，深合三自精神，而且从那时起政治运动连连，教会被认为封建迷信，会众常受逼迫，工作又忙，大家东三西四，不敢聚会，热心爱神的姊妹弟兄遇到一起，只能谈谈主工而已，表面上形同没有宗教，但每个信徒内心却时刻仰望神，求他不要离弃他的孩子们，在漫长的日子里，大家盼呀盼呀，总算盼到了曙光。

1980年党和政府重申宗教信仰自由政策，信徒司春英、杨喜翠等，才暗暗召聚旧有信徒，在一起聚会，以后又有李翠林来给大家教些诗歌，大大的鼓舞了信徒爱主爱神的心情，张学让又来担任了讲读圣经，这一来神把各个肢体安排得非常合适，81年春已有新旧信徒120多人，82年春司春英修理房子没地方礼拜，只好到贾昌元茨头张家沟聚会，当地的人进教的很多，82年冬铁楼公社各个村庄都有人信教，并自行安排聚会点，请郑永思讲经，截止82年底全县信徒数字达一千余人，83年2月碧口董家山信徒，又来请郑永思去讲经，信徒约有五六十人，因信仰基督教在文县有些地方来说，还是件新事。在一些封建迷信较深，巫教气氛严重的角落，信了基督教就减少了迷信职业者的收入，因此他们就在背后密谋策划，信徒曾一度遭到打击。致使一部分信徒软弱、冷淡甚至

退教。但在党和政府英明政策的保护下，这些压力很快得到解脱。

1981年文县政协成立，吸收信徒王世钦为政协委员，他定期参加政协的学习，每次都带有关文件向信徒传达。张学让又连续参加武都地区统战部、兰州宗教事务局、兰州甘肃省基督教三自会召开的几次会议，把党和政府的宗教政策及有关事项及时讲给大家。信徒们都明白了爱教和爱国是一致的，只有很好的爱国，才是真正的爱教。大家一致表示今后要在神亲自带领下，在党和政府的关怀保护下，沿着正确的三自道路，进行神所指示的话，爱戴拥护各级党政领导，奉公守法，严防坏人藉教进行破坏捣乱，搞好安定团结，还要勤俭努力，为四化多作贡献，为神多预备天国的子民，为国家多预备心灵美的国民，使我国尽快成为精神文明物质文明的先进国家。达到信徒们心灵上久久所盼望的在地如在天的人间天堂。

丹堡地区“孔道会”活动概况

复 萌

丹堡地区，过去是文县文化比较发达的地区。由于这里读书风气浓厚，因而对奉行旧礼教的习俗颇为盛行。现将丹堡地区的《孔道会》活动情况简叙于下：

《孔道会》奉行《儒教》、《儒教》虽不是世界性的大宗教，但在文县以至全国的流传，影响较大。他的教旨主要推崇孔子忠、孝、节、义的道德伦理观念。《孔道会》大约在一九四〇年前后传

入文县。全名为《陕南孔道分会文县孔道会》。会址在县城。城关清末贡生李可廷曾是《文县孔道会》的主席。会员分布在城关、尚德、丹堡、上丹、刘家坪等地。会员中有男有女。有普通农民。有少数科举时代的儒生。如城关的李可廷、丹堡的杨光藻、刘家坪的王建极等都是晚清参加科举考试有了功名的人。他们平时也讲经说教。主张以教义修身。凡主要会员都必须“吃素”，即吃“长斋”，也就是戒吃荤腥和戒食葱韭蒜等。凡修行好和吃“长斋”的会员还可得封号。封号是修行出色的奖励。封号有圆明子、静一子、哲一子、光明子等名号。普通会员吃“花斋”、戒忌朔望。即农历三十、初一、十四、十五等日不吃荤腥。《孔道会》活动的时间和范围：因为每年都有固定的会期，举凡会期都要聚会。聚会地点：规模大的会都在寺院（即凤凰山）举行。参加的会员比较广泛。小型的会多在民间举行。参加的人数较少。因此聚会的地点就根据节目的大小和参加会员的多少而定。聚会的目的有二：一是祝贺节日的圣灵。二是讲经。讲经由有威望的老师父主讲。会员静听。

另外在祝贺圣灵时他们比较隆重而繁琐的仪式。礼节告成后凡有文化知识的会员都要朗诵经文。

此外《孔道会》的活动跟《阴阳》有些地方相似。也可说坛超渡亡灵，如上表祈福。这里有个难解的问题。就是说他们是孔教徒。而不诵念孔子的经文。诵念的大部分都是佛经。实际上是“尊孔行佛”。而在一定程度上已沦为迷信活动了。

解放前丹堡地区的迷信活动

复 萌

迷信活动之一的“阴阳”在丹堡地区活动比较普遍。“阴阳”一般都信奉佛教，他们虽信奉释迦牟尼，但没有严密的组织，他们的活动纯粹是一种迷信职业活动：如驱瘟打醮、禳解、超荐亡灵等都属

“阴阳”活动的范围。参与“阴阳”活动的都是较有文化的人，但他们在社会上的政治地位并不高。这里大一点的村庄都有“阴阳”，一个老师父最多只带三到五个弟子。在服饰方面，设坛的时候，师父穿袈裟，弟子穿便衣；在平时他们却是普通农民。“阴阳”除搞上叙活动外，还附带看“风水”，“择坟地”，并对婚丧嫁娶择期，因而“阴阳”在农村一般受人尊敬。

“走阴”：是患病者的家属对病人因疾病已到绝望时态度，因为患病者长期服药无效，问卜不灵，到了无计可施的时候就请方士派弟子使用技术通往所谓的阴曹地府，打算在阎罗殿上寻找患病者的阴魂，并向阎罗王祈求：哀怜患病者，或因双亲无人奉养；或因脚下子女尚未成人，因此祈求阎王额外施仁，给患病者再赐阳寿，重返凡尘。

走阴时，病人的家属于走阴之日延请一位能用技术通往阴曹的方士在本村或近村挑选一个三十岁上下的青年男子，作为派往阴曹的使者。方士于当天晚上夜深更深之时，在病人家中设坛念咒，邀请神灵，约来半小时许，这个青年男子神情渐失常态，席坐不安，口中喃喃，有魂不附体之状，说话语音错乱，但有问必答。此时方士要作一连串

的访问，青年使者一一作答，并对阻拦通行的拦路鬼，一一烧纸开路，最后终于到达阎王殿上，自白：“我在阎王殿上跪请哀求，恳求阎罗大王释放患病者的灵魂。已而则在殿上四处寻找患病者的魂魄，由于阎罗殿拘束森严，厉鬼刁难，找不着患病者的下落”……，经过周折徘徊，使者目云：“患病者正躺在铁床上哀号不已，我再三向阎王苦求哀告，乞怜阎王给患病者增添阳寿三十年，使他成就人生大寿。阎王额外施仁，立使患病者魂魄附体，遣送患病者返回家中，增加阳寿三十年”。语毕，青年使者顿时端坐，神态清醒如初。

扶乩：在旧社会作为迷信活动方式之一的扶乩，其目的主要是求拜神灵，询问吉凶祸福。解放前丹堡地区有过这类活动，但不太普遍，只限于在孔道会教门中活动。扶乩有两种形式：其一俗称为“降鸾”或“降谕”，在降谕时请方士一人，于夜晚入静在同卜者家中设坛。庭坛幽静严肃，灯烛辉煌，香烟缭绕，方士在这种气氛中，跪地念咒请神，并说明求问事件，待告已毕，方士遂起，合眼端坐椅上，约半小时后，神灵复身，方士五体颤抖不已，继而口述同卜所要询问的事件。另外还有一位作记录的人，将方士的述说纪录下来，作为答复询问者要求的依据。述说完毕，神去人在，方士苏醒如常。其二为扶乩，扶乩的内容、要求、仪式同前，只是在桌案上置一沙盘。方士手持一个用竹蔑制的天竹环（它的直径约为1.2市尺），并在竹环上的任何一点扎上一

个笔尖，方士手扶竹环上带有竹笔尖相对的一端。神灵复体后，方士闭目凝神，手扶竹环在面平如镜的沙盘上写出比较清晰的字来，每写一字，必须平叠沙面，然后再写最后纪录成一段文字后，方士眼开，离席而立。盘上的字全部纪录下来，但内容颇为荒谬，如用迷信的观点去解释，也勉强适合询问者的要求。

降谕或扶乩，方士必须要有点文化。而且还要懂得一点经义，连解经义中的部分含义，因为降谕和扶乩所用的词语，有一部分都是经义中的现成词，不过他应用的比较通情达理罢了。

《又县文史资料》1986年65——74总目录

社会习俗

又县的社会习俗——第六十五期第一页

农 业

葛口镇农业发展的几点建议——第七十一期第七页

自然灾害

葛口镇的自然灾害——第七十一期第十页

名胜古迹

云髻山 —— 第六十六期第一页

花马峰 —— 第六十六期第三页

天然桥 —— 第六十六期第五页

白龙洞与一线天 —— 第六十六期第六页

石门沟瀑布如瀑 —— 第六十六期第七页

又县邓艾入蜀道路探考——第七十期第一页

人 物

刘持生先生小传——第六十七期第一页

老教师韩定山——第六十八期第一页

王汝真先生小传——第六十九期第一页

宗教、迷信

基督教在又县的传播史略——第七十四期第一页

丹堡地区“孔道会”活动概况——第七十四期第四页

土特产与地方风味

又县的魔芋 —— 第七十三期第一页

临江茶叶 —— 第七十三期第五页

又县土特风味城关黄酒——第七十三期第三页

珍稀家畜

又县西部的珍稀牛类家畜——第七十一期第四页

尚德土特产辣椒 全 上第五页

文县大事记 —— 第七十二期第一页