

32

# 宗教问题探索

一九八七年文集

上海社会科学院宗教研究所 编  
上海市宗教学会

# 宗教问题探索

一九八七年文集

上海社会科学院宗教研究所 编  
上海市宗教学会

1987.11

**《宗教问题探索》1987年文集**

(内部发行)

上海社会科学院宗教研究所

上海宗教学会合编  
上海社会科学院印刷厂印刷

开本 850×1156 1/32 印张

1988年3月 第一次印刷 印数 1—1500

酌收工本费

# 目 录

(总5号)

不断开拓宗教学研究的新领域 ……罗竹风 ( 1 )

宗教是关于人的问题的特殊

意识形式……………陆耀明、周碧晴、徐德清 ( 5 )

从人的心理需要看宗教信仰的

主要原因……………周碧晴、徐德清、陆耀明 ( 17 )

人的宣泄要求及其与宗教的关系

……………顾邦文 ( 24 )

浅析宗教和迷信的关系 ……………石衍丰 ( 37 )

存在主义和蒂利希的神学 ……………尹大贻 ( 48 )

当代西方基督教伦理学的发展特点

……………罗伟虹 ( 66 )

怎样看待西方近现代著名科学家信

仰宗教的现象 ……………邓晓琳 ( 78 )

基督教与反对南非种族主义

的斗争 ……………余 金 ( 90 )

关于“灵仙真佛宗”——北美华人的

一种新兴宗教 ……………陈耀庭 ( 106 )

## 试析本世纪初上海基督教自立

运动 ..... 宗 尧 (117)

## 伊斯兰教传入上海的时

间与标志 ..... 张志诚 朱克同 (130)

震旦大学的创建和变迁 ..... 顾裕禄 (140)

广慈医院的创办和发展 ..... 龚静德 (150)

徐家汇圣母院始末 ..... 顾裕禄 (161)

试谈龙华寺塔的创建年代 ..... 高振农 (171)

## 祆教与犹太教、基督教的比较

研究 ..... 龚方震 (186)

简论徐光启的宗教思想 ..... 刘 建 (206)

旧约《撒母耳记》文学价值新析 ..... 孙小平 (216)

佛教中国化的先驱——释道安 ..... 罗义俊 (234)

佛教与中国哲学的发展 ..... 祝瑞开 (240)

法尊对沟通汉藏文化的贡献 ..... 方 兴 (251)

从《洛阳伽蓝记》看北魏佛教 ..... 业露华 (263)

藏族族源的传说和神话 ..... 常霞青 (281)

道教与中国岁时风俗 ..... 刘仲宇 (291)

茅山道教音乐考 ..... 陈大灿 (308)

# 不断开拓宗教学研究的新领域

## ——在上海宗教学会1987年 年会上的发言

罗 竹 风

上海市宗教学会已成立五周年，今天我们召开1987年年会，主要是总结以往的经验 and 布置今后的工作。总地看起来，五年来所走过的道路是对头的，没有什么弯曲。当然，在清除精神污染和反对资产阶级自由化的时候，曾经出现过观望等待情绪，在少数会员中难免还存有疑虑。这主要是由于对中央有关方针政策领会不深所导致的；另外，宗教这门学科比较敏感，容易被误会而同精神污染和资产阶级自由化挂起钩来。但中央的方针政策是非常明确的，对于学术研究，应当是在坚持四项基本原则的前提下，大力贯彻执行“双百”方针。资产阶级自由化是反对党的领导，不走社会主义道路，主张全盘西化，甚至还要补上所谓资本主义不够发达的一课。这显然是政治方向问题，因而是完全错误的。

中国经过几千年的封建社会，又经过一百多年的半封建半殖民地社会。在帝国主义和封建主义“夹攻”下，中国不可能有发达的资本主义，更不可能全盘西化；而只能经过新民主主义革命走向社会主义革命，这是由特定的历史条件所决定的，也可以说是历史的必然，任何人都不能扭转这个大方向。中央4

号文件 and 16 号文件已明确指出，反对资产阶级自由化，必须坚持四项基本原则，同时也必须坚持改革、开放、搞活。这是两个基本点。不能用僵化的观点对待四项基本原则，也不能用自由化的观点对待改革、开放、搞活。只要牢牢掌握这两个基本点，才能使各项工作充满活力，并在正确的轨道上运行。我以为宗教研究工作也不例外。

在坚持四项基本原则前提下贯彻执行“双百”方针，在理论探讨的过程中，必然会出现不同的意见，这是好事而不是坏事。排斥众议，一家独鸣，经验证明这只能窒息学术自由和学术民主，对两个文明建设都不利。宗教学在中国是一个新学科，在欧美把宗教作为独立的对象进行研究，也不过一百多年的历史。既然如此，就应当不断开拓宗教学研究的新领域。五年来，我们经过调查研究，写成了《中国社会主义时期的宗教问题》，探讨过宗教如何与社会主义相适应问题，提出了一些看法，供宗教研究工作者参考。这实际上也是探讨社会主义初级阶段的宗教问题。社会主义初级阶段是根据生产力水平所决定的，究竟生产力达到什么高度才与社会主义初级阶段相适应；而在此基础上，上层建筑包括宗教在内又应当是怎样的？这个问题需要跟踪追击，步步深入，取得新成果。

建设具有中国特色的社会主义，可不可以设想宗教也应当是具有中国特色的？宗教界所提出的爱国爱教、荣神益人，庄严国土、利乐有情，是否算是具有中国特色的？对外开放，沟通并加强中国人民和世界各国人民的友好关系，宗教界的相互接触必然更加频繁，因而我们也面临一个对外国宗教现状的理解问题。在建设精神文明，提高人民素质的过程中，宗教将起什么作用？对于宗教信仰者起制约作用的教条、戒律与宗教道德，对文化交流产生什么影响？研究我国农民战争，宗教为什

么会起“纽带”作用，它与教义本身又有什么关系？农民起义总是以失败告终，其中宗教的因素占什么比重？这些问题都应当从实际出发，多角度地进行研究，得出自己的结论来，以便消除笼罩在它们上头的团团迷雾。

现在不断出现一些新问题，譬如编写中国教育史和教育词典，就不能回避怎样对待教会大学这一历史事实。在旧中国，高等院校有三种类型：一是国立或公立的；二是私立的；三是教会办的。过去，中国的教育结构大致都是三者揉合而成。至于医科高等院校，教会所办的几乎占多数，这对传授西方现代医学所起的作用，恐怕是无法抹杀的吧？必须根据当时旧中国的实际情况，全面而又客观地估计教会学校所起的作用，才是合乎历史唯物主义态度的。我们编写近代、现代的宗教史，也应当正视宗教多方面的作用，不能象解放初期那样单纯从政治角度考虑问题。任何事物都是复杂的，而且也是千差万别的，各有其内涵与外延；随着时间的推移，过去认为是必要的或正确的，现在就未必如此，需要重新估价。

基督教的“三自爱国”运动，总的目的是为了反对“差会”控制，反对帝国主义利用宗教作为侵华工具，把教会的主权收归己有，真正变成中国教徒自办的宗教事业。四十多年的经验证明，走三自爱国的道路是完全正确的。这条自治、自传、自养的道路对欧美和第三世界究竟有什么影响，它本身对中国基督教的变化又产生哪些影响和作用，我们至今还没有从理论上加以系统地概括和总结。天主教、伊斯兰教、佛教、道教也莫不如此。

我以为宗教需要研究的问题还很多，应当不断地开拓新领域，多方协作，努力探索。即使不够成熟，这也无妨；只要我们坚持党的方针政策，从实际出发，提倡严谨的学风，力求观

点与材料相结合，避免主观任意性，就一定会取得更大的成就。

宗教研究工作，必须与有关部门取得密切联系，例如统战部、宗教事务局、民族事务委员会，过去都曾经给我们不少帮助，今后仍然希望密切协作，取得有关部门的更多关注和帮助。乘此机会，我代表上海市宗教学会对各位领导和来宾表示衷心感谢。

1987年7月11日

# 宗教是关于人的问题的特殊意识形式

陆耀明 周碧晴 徐德清

宗教的对象是什么？宗教是一种什么性质的意识形式？马克思指出：“宗教是那些还没有获得自己或是再度丧失了自己的人的自我意识和自我感觉。”（《马恩选集》第1卷，第1页）马克思的这一论述对于我们理解宗教的对象和性质具有重要指导意义。本文根据马克思的这一论述就宗教对象和性质谈一点不成熟的看法。

## 一

宗教的对象是什么？这必须从宗教的具体内容来看。在宗教中，人是宇宙万物的中心。佛教认为，一切生物在天、人、阿修罗（魔鬼）、畜生、饿鬼、地狱之间轮回。人是万物之首，仅次于天。一个人只有符合佛教的“法”，来世才能得到理想的转生，否则将变成畜生、饿鬼，或堕入地狱。基督教认为，人是上帝的特别创造物，上帝创造天地万物是为了让人生活在其间。宗教把人放到整个宇宙中心的地位，把整个世界看成是人的世界。马克思指出：“在实践上，人的普遍性正表现在把整个自然界——首先作为人的直接的生活资料，其次作为人的生命活动的材料、对象和工具——变成人的无机的身体。”（《1884年经济学哲学手稿》。《马恩全集》第42卷，第95页。人民出版社1979年9月第一版）宗教从人的角度看待宇宙万物，把自然界看

成是人的世界的一部分。地心说主张太阳和一切星球都围绕着地球转动、地球是整个宇宙永恒不动的中心的思想与基督教的上述思想相吻合，所以成为中世纪基督教教会学说的一个柱石。日心说关于太阳是宇宙的中心，地球围绕太阳转的思想违背了基督教的上述思想，所以遭到了基督教教会的反对。

人的问题是整个神学理论的中心问题。宗教认为人是有罪的、苦难的，宗教把反映人的苦难，并把人从苦难中解救出来，使人成为本来意义上的人作为贯穿神学理论的一条主线。人是如何产生的？什么力量支配着人？它是什么样子的？它是如何支配人的？宗教提出了上帝或超自然体的问题；凡人总是要死的，那么，死从何来，又到何处去？人生有限，如何在有限的生命中实现无限？宗教提出了死亡和永生的问题；人生是苦的，什么是苦？如何对待苦？苦的根源是什么？宗教提出了苦难和罪恶问题；人是否能摆脱苦难？如何摆脱苦难？宗教提出了救赎和解脱问题；人得救以后到何处去？人的未来是什么样子？人怎样才能进天国？宗教提出了世俗和天国问题。可见，人的问题是神学理论的基本课题，整个神学理论就是为了解决人的问题。

人是宗教中虚幻世界的中心。宗教不仅是一个抽象的理论体系，也是一个具体的形象体系。宗教是社会存在的虚幻反映，宗教虚构了一系列超现实的形象，创造了一个虚幻的世界。上帝是创造和支配人的异己力量，上帝创造的亚当和夏娃是人类的祖先，天堂是好人的归宿，地狱是恶人的去处。这些虚幻的形象尽管否定了人，但又是为了说明人。这个虚幻的世界实际上是人的世界，现实的人是这个虚幻世界的中心，虚幻物围绕着现实的人旋转。

人的问题也是宗教实践的中心。宗教不仅在理论上说明了

人的苦难，主张解救人，而且在实践上也进行一系列解救活动。为了使人们得救，就要求人们进行如吟诵经咒、祈祷、斋戒、膜拜偶像等一系列宗教活动。为了保证这些解救活动的进行，建造了寺庙、教堂等宗教设施。为了组织指导解救活动，培养了神职人员，建立了宗教组织。宗教活动、宗教设施、宗教组织都是为了解救人。

可见宗教无论在理论上，还是在实践上都是紧紧围绕著人，正如马克思所说：“宗教只是幻想的太阳，当人还没有开始围绕自身旋转以前，它总围绕着人而旋转。”（《马恩选集》第1卷，第2页）宗教反映人的苦难，探讨人的各种问题，主张解救人，宗教把人作为对象，宗教是“人的自我意识和自我感觉”，宗教是关于人的问题的意识形式。宗教具有自己的对象，宗教区别于其他意识形式。所以，人们不仅需要关于世界观的哲学，需要关于人的行为问题的道德，需要关于政治法律问题的政治法律思想，也需要从总体上反映人的问题的宗教。奴隶阶级需要它，奴隶主阶级需要它，农民阶级、地主阶级和资产阶级也需要它。

## 二

宗教的对象是人，但宗教的对象不是普通的人，而是处于苦难中的人，即被否定的人。在宗教中，人是否定的。宗教的目的是为了使人摆脱苦难，但在宗教中，人是否被神创造的，人由神支配，人的得救也只有靠神。在宗教中非但没有把人从自然异己力量和社会异己力量支配下解放出来，反而给人增加了神这一精神异己力量。宗教的目的是为了把人由苦难的现实引导到幸福的天堂，但它本身又始终使人们停留在苦难的现实中。宗教“给予我们一个远远超出我们人类经验范围的超验世

界的诺言和希望，而它本身却始终停留在人间，而且太人间化了。”（卡西尔《人论》第93页）

宗教中人被否定是现实中（指私有制社会）人被否定的反映。在现实中，人类自身生产不是为了人类本身，而是为了生产劳动力，是为了增加财富；在宗教中，人由上帝创造，人通过神灵创造自己。在现实中，人不能自己支配自己，人由各种异己力量支配；在宗教中，人由上帝支配。现实的人是痛苦的，幸福只能是幻想；在宗教中，彼岸的人是苦难的，彼岸天堂中的人才是幸福的。在现实中，“工人把自己的生命投入对象，但现在这个生命已不再属于他而属于对象了。”（《1844年经济学哲学手稿》。《马克思恩格斯全集》第42卷，第91页。人民出版社1979年9月版）在宗教中，人把一切交给了上帝，自己一无所有。可见，在宗教中世界之所以是颠倒的，就是因为国家、社会“它们本身就是颠倒了的世界”。（《马恩选集》第1卷，第1页）“宗教把人的本质变成了幻想的现实性，因为人的本质没有真实的现实性。”（同上）宗教反映的是“那些没有获得自己或是再度丧失了自己的人”，反映的是处于苦难中的人，即反映了否定的人。从这一点讲，作为社会存在虚幻反映的宗教，倒是现实地反映了人的现实。

宗教反映的是否定的人，但不能由此而认为宗教对象不是人。宗教反映了现实人的苦难，但又展示了人类的美好将来；宗教揭示了现实中人与人本质的分离，但又展示了将来人与人本质的一致。宗教所反映的否定的人，是尚未得救的人，这种人正是宗教所要否定的。宗教的目的就是把人从苦难中解救出来。在宗教看来，得救了的人才是完美的人，才是本来意义上的人，才是宗教所追求的人。可见，宗教反映否定的人，目的是为了肯定人；宗教揭示现实中人与人本质的分离，目的是为

了使人与人本质的一致。

宗教反映否定的人，这使它同时又成为一种美学意义上的悲剧，具有道德净化作用。宗教认为现实的人是苦难的，不单劳动人民是苦难的，而是一切人都是苦难的。这实际上是人类历史发展过程中悲剧产生必然性的反映。宗教成为一种悲剧，具有审美价值。但由于宗教是一种反映形态的悲剧，因而能进入审美领域，成为人们的审美对象，人们能对它直接采取审美观照的态度，引起人们的审美感受。宗教是一种美学意义上的悲剧，成为美的一种具体形态。在宗教中，人们看到了比他们强大的人都遭受到了苦难，而造成这种苦难的根源又深深地存在于自己身上，就产生了畏惧。人们感到灾难落到了不应该受难的人身上，又产生了怜悯。人受到的摧残和悲惨结局，引起了人们强烈的道德震撼，提高了人们的品格，净化人们的道德，激发人们的意志。宗教感受最接近道德判断和实践意志。这表明，宗教并非仅仅给人们带来消极的压抑和痛苦。这种压抑和痛苦同时也是一种震撼。宗教能够“化悲痛为力量”，由压抑和悲痛转化为积极的道德净化。道德净化是宗教的重要作用，是宗教徒道德水准较高的一个原因。爱因斯坦也认为，“在宗教清洗掉迷信成份之后，它所留下来的就是培养道德行为的这种最重要的源泉。”（《爱因斯坦文集》第3卷，第294页）但是必须指出，宗教的道德净化作用主要是由宗教这一悲剧给人们的悲痛转化而来的。不是象有些人所说的是由所谓的宗教道德作用于人们的伦理意识而实现的。宗教净化人们的道德比道德提高人们的道德水准的过程要复杂得多。由于宗教净化道德是由悲痛转化后实现的，因而这种净化的道德是一种内化了的道德，用康德的话来讲是一种“自律”的道德，而不是一种强制服从的“他律”的道德。这种道德是靠内在信仰来维持的，而不

是靠外在的强制力量(如社会舆论)来维持的,因而这种道德是有力量的、自觉的。这就是有些人讲的所谓宗教道德比世俗道德更有力量的原因。可见,宗教对人们改造和建设主观精神世界起到积极的促进作用。但是另一方面,宗教看到客体力量的强大,主张通过改造主体来达到主客体矛盾的解决,不主张直接改造客体,因而宗教对人们改造和建设物质世界起到了消极的阻碍作用。从这一意义上讲,宗教又是一种精神鸦片。

### 三

宗教是从一般的、抽象的角度反映和探讨否定的人的,宗教以否定的人的整体作为自己的对象。宗教反映了人类的苦难。佛教认为,人生有八苦:生、老、病、死、怨憎会、爱别离、求不得、五阴盛。这是任何人所具有的抽象的苦。如剥削阶级榨干了劳动人民的血汗,但仍满足不了欲望,这是一种求不得苦。劳动人民吃不饱、穿不暖、满足不了生存的需要,这也是求不得苦。宗教反映了人类的一般苦难。宗教揭示了人类苦难的根源。基督教认为,人类祖先偷吃了伊甸园中的禁果,犯了罪,所以人类世世代代要承担罪责,原罪是人类苦难的根源。佛教认为人类苦难是由人的无明(无知)引起的,这是所有人苦难的根源。宗教还指出了人类得救的道路。基督教认为,人如在今世能洗刷罪过,皈依上帝,来世就能得到新生,进入天堂,反之就进入地狱。佛教认为,只有多行善事,熄灭掉“七情六欲”,人就能得到解脱、成佛。伊斯兰教主张要很好服从真主,今世行善,死后才能进入天堂。这是一切人摆脱苦难的道路。宗教主张要解救人类,不是解救某一具体的人,而是要解救整个人类。可见,宗教的对象是一般的否定的人。在宗教看来,现实的人都是苦难的,都是否定的,因此,宗教是以整

个人类作为自己的对象。

宗教通过个别的人反映人类一般。个别包含了一 般，“个别就是一般”。（列宁《哲学笔记》第409页）人类的共同课题，共同愿望和共同要求是存在于个别人之中的。离开个别人的愿望和要求的纯粹的共同愿望和要求是不存在的。宗教的对象是一般的人，但宗教的直接对象是一定历史条件下属于一定民族、一定阶级的人。由于这些个别人的愿望和要求在一定程度上反映了人类的共同愿望和要求，所以宗教能通过个别人来反映人类的共同愿望和要求。一定历史时期的宗教可以把一般的人作为自己的对象。从三大世界宗教来看，它们确实包含了一些人类共同的东西。如罪恶感、苦难感为许多人所具有，对死后幸福生活的憧憬为许多人所具有。由于宗教中包含了这一部分内容，所以古代产生的宗教能为今天的人们所接受；这一民族这一阶级创造的宗教能为另一民族另一阶级的人所接受。宗教反映人类的共同的课题、共同愿望和共同要求，是宗教能为各种人接受的一个原因。

宗教中所反映的人类一般是一定历史的、民族的和阶级的人所认识的人类一般。宗教通过个别人来反映人类一般，但宗教又是在一定的历史条件下，在一定的民族立场和一定的阶级立场上来认识人类一般的，这种人类一般是深深地打上了时代、民族和阶级的烙印，因此宗教中所反映的人类一般是在一定历史条件下的一定民族和一定阶级所认识的人类一般。不同时代、不同民族和不同阶级所认识的人类一般必然是不同的，所以以人类一般为对象的宗教又具有历史性、民族性和阶级性。由于人们认识的人类一般是不同的，所以产生了各种各样的宗教。如基督教主张有一个万物的主宰上帝存在、佛教不主张有上帝存在。基督教重视来世幸福、忽视今世，伊斯兰教既

重视今世，也重视来世。由于宗教具有历史性、民族性和阶级性，这就决定了宗教可以为他人接受，但又必须对它进行改造。

宗教以一般的人作为自己的对象，这就具备了它为各个阶级、各个民族特殊利益服务的可能，具备了同各种反映特殊利益的思想结合起来的可能。在历史上，各个阶级总是利用、改造宗教，使之成为反映本阶级利益、服务于本阶级的工具。因而，一定历史阶段的宗教总是具有特殊的内容，服务于一定阶级的。基督教的历史证明了这一点。恩格斯曾经指出过，早期基督教是劳动人民的意识形态，后来成为奴隶主阶级和地主阶级的统治工具。资产阶级革命时期，基督教成为资产阶级革命的工具。宗教可以服务于不同的民族和不同的阶级，宗教不是某一阶级的专用工具，宗教不具有专一性。如同哲学、道德不具有专一性一样。

宗教以一般人作为对象，反映了一般人的情况，提出了适应一般人的理论。而人类的实践具有相对性，具体的人类实践不能完全检验宗教理论，这种问题只能在人类的世代更替中得到解决。对于一定历史阶段的人们来讲，宗教中的许多观点既不能完全证伪，也不能完全证实。并且，宗教本身不是科学，宗教不属于证实或证伪范围。因此，与科学理论经常被人类实践所推翻，许多哲学思想、政治思想被人们所抛弃，从而引起人们信念的动摇不同，宗教理论、观点具有相对稳定性。许多宗教理论、宗教教义几千年没有变动，这是宗教的一大特点。由于宗教的这种相对稳定性，它能给人以稳定的、长期的、几乎是永恒的希望和追求，宗教能永远给人以力量。在生活节奏加快、各种科学理论的更新日益频繁、各种社会思潮经常更替的今天，宗教相对稳定性的特点越来越突出，越来越为人们所